

كتاب

المختار

في الفقه الحنفي

المختار

في الفقه

المختار في الفقه الحنفي

UTL AT DOWNSVIEW



D RANGE BAY SHLF POS ITEM C
39 11 09 09 07 028 8

BP Fayḍ al-Kāshī, Muḥammad ibn
174 Murtaḍā
r3 Kitāb al-wāfi
1906a
v.1-4

PLEASE DO NOT REMOVE
CARDS OR SLIPS FROM THIS POCKET

UNIVERSITY OF TORONTO LIBRARY



Digitized by the Internet Archive
in 2010 with funding from
University of Toronto

Original Manuscript - al-ibn Mustafa



مُؤَسَّسِ کِتَابِخَانَةِ شَیْخِ اِسْلَامِیَّةِ
مُتَوَفَّی رُوزِ چَهَار دَهْمِ اَیَّامِ اِسْجَادِیِّ لِنَاقِی ۱۳۷۶ هِجْرِ قَمَرِیِّ

Katab al ufa



بیاد توای پدر مهربان

وَالْبَاقِيَا الصَّلَاةُ عَلَيْكَ يَا نَقِيَّ اَبَا خَيْرٍ اَمَّا

هرگز نمیرد آنکه دلش زنده شد بعشق ثبت است بر جریده عالم دوام با

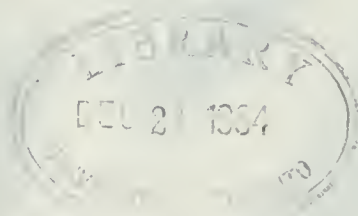
کتابخانه شیخ الاسلامیه

تلفن ۲۱۹۶۶

حاج سید اسماعیل کاشانی

تهران - خیابان بوذرجمهری

BP
174
F3
1906a
v.1-4



949091

در عهد ولایت مدینه اهل اسلام ظاهر و باطن خلافت ملامت

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله

مبدأ النور

والصلاة على نبي المومنين

المصطفى والمطهر النور واللعنة على أعدائهم

هذا الكتاب الذي هو كتاب بعدد بقره المصير محمد

خير واضع غير متوهم كذا في امداد من رتبة احوال ائمه

جميع مجمع عليه وفضل شمر وافتخار ائمه اهل البيت كما جامع طبائير

ابواب ووافع در بابه وكتابها كه بجهت در تبديل عده مضطربان و طبع

جهت على الوجه الذي كان في كتابه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه

در جمع احوال ائمه ودر تبديل ابواب وفضل طبائير وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه

در لوح خط نصر ائمه وفضل ائمه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه

حافظين جلاله وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه

در غير كتابه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه

فضل ائمه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه

كتاب على ائمه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه

ما ارجعها اليه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه

تجلت في خارج خطبه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه

وكتبه في رتبة خطبه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه

رتبه الفقهاء وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه

النبوة المصطفى وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه

الله وطلب المصطفى وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه

سنة ائمه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه

وكتبه في رتبة خطبه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه

ادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه

ادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه

ادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه

ادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه

ادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه

ادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه

ادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه

ادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه

ادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه

ادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه

ادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه

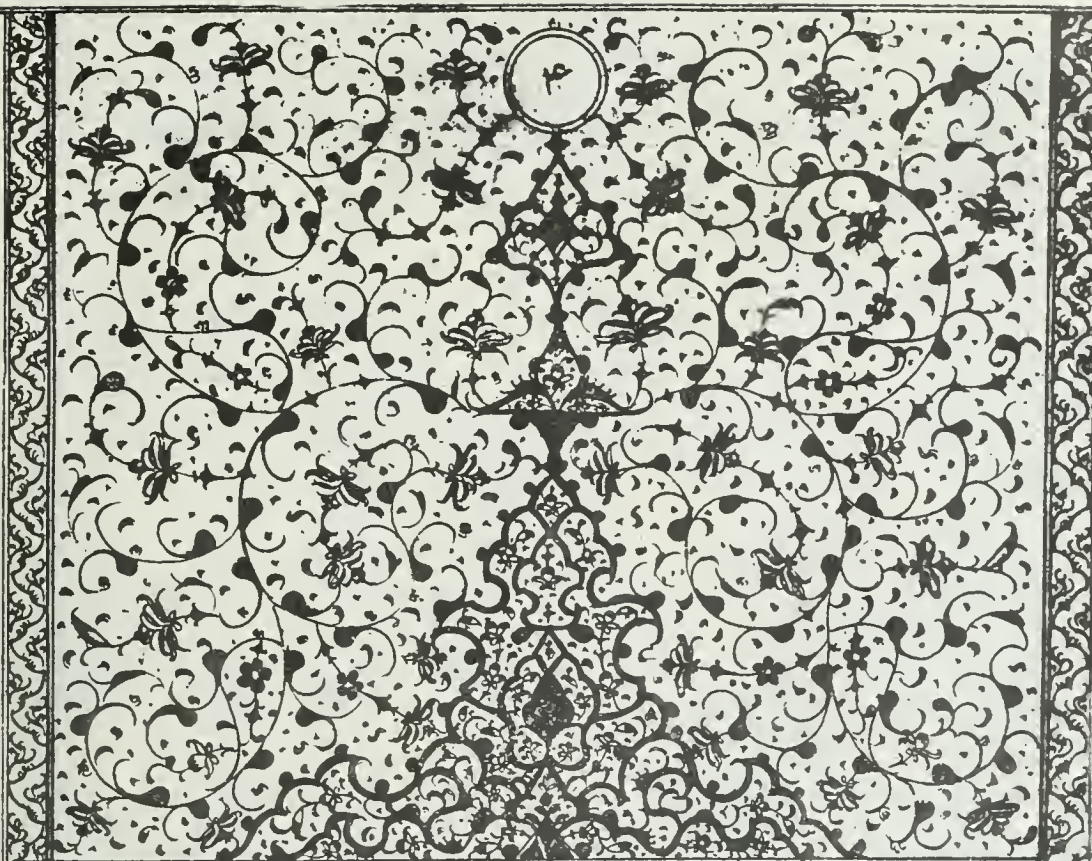
ادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه

ادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه

ادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه

ادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه

ادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه وادوات كذا في كتابه



هذا فهرس ما في هذا الجلد كتبه لتسهيل الاطلاع على موضع كل باب

كتاب العقل والعمل التوحيد ابواب العقل والعمل

ص ١٢	باب العقل والجهل	باب فرض طالب العلم العيشة	ص ٣٦
ص ٣٧	باب صفات المعلم	باب فضل العلماء	ص ٣٩
ص ٤٠	باب فتن العلماء	باب اصناف الناس	ص ٤١
ص ٤٢	باب ثواب العالم والمعلم	باب صفات العلماء	ص ٤٣
ص ٤٥	باب حق العلم	باب مجالسة العلماء وصحبهم	ص ٤٦
ص ٤٦	باب سؤال العلماء واداء العلم	باب بذل العلم	ص ٤٧
ص ٤٨	باب النهي لقول غير علم	باب منع غير علمي	ص ٤٩
ص ٥٠	باب استعمال المعلم	باب المشاورة بعلمه للمبتدئ	ص ٥١
ص ٥٢	باب لزوم الحجارة للمبتدئ	باب ان العلم لا يؤخذ بجملة	ص ٥٣
ص ٥٤	باب رواية احمد بن محمد	باب فضل التواضع للفقهاء	ص ٥٥
ص ٥٥	باب التقليل	باب البدع والازالة والمقارعة	ص ٥٦

٦٠ ص	باب — النسيخ عما في القرآن	باب — اختلاف الحديث	٦٢ ص
٦٢ ص	باب — أخذ وشوا الكتاب	باب — النوار	٦٨ ص
<p>أبواب معروفة في كتبنا</p>			
٦٩ ص	باب — حد العالم في الحديث	باب — الدين على من طلق	٧٢ ص
٧٥ ص	باب — انت لا يغز الابه	باب — ارض المغير	٧٦ ص
٧٦ ص	باب — المعبر	باب — نفى ما لم يرد	٧٧ ص
٨٠ ص	باب — التفسير في التوحيد	باب — النفي لكان في ذاته	٨٢ ص
٨٢ ص	باب — ابطال الردية	باب — نفى جلدنا وها القلو	٨٤ ص
٨٥ ص	باب — نفى الجسم الصوري	باب — نفى الحجر كذا النفي	٨٦ ص
٨٦ ص	باب — احاطت به كل شيء	باب — النفي لصفة ما	٨٨ ص
٩٠ ص	باب — ناول ما يؤمن البنية	باب — جوامع التوحيد	٩٣ ص
<p>أبواب معروفة في كتبنا</p>			
٩٧ ص	باب — صفات الذات	باب — صفات الفعل	١٠٠ ص
١٠٢ ص	باب — حد الانسا	باب — معاني الاسماء	١٠٣ ص
١٠٦ ص	باب — ما لا يمكن ان ينسب له	باب — النوار	١٠٩ ص
<p>أبواب معروفة في كتبنا</p>			
١٠٩ ص	باب — العرش والكرسي	باب — البداء	١١٢ ص
١١٤ ص	باب — اسباب الفعل	باب — السعارة والشفاعة	١١٥ ص
١١٧ ص	باب — الخير والشر	باب — الخير لغيره	١١٧ ص
١٢٠ ص	باب — الاستطاعة	باب — البيان لغيره	١٢١ ص
١٢٣ ص	باب — انما لم يرد	باب — النوار	١٢٤ ص

هذه
مقدمة الكتاب
الحمد لله الذي
صلى على محمد وآله
الطيبين الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمد لك اللهم يا من مد لنا بأبواب القرآن والحديث معرفة الفرائض الشين ونجانا بسفينته أهل بيت نبينا من موج الدين
واعنانا بغيرهم عن إجهاد الرأي والقول الظن والخطأ بما يتبعهم عن غفلة لا تأبى في الاعتصام والوقن فاهلينا اللهم
طاعتك وجبتنا معصيتك وكثير لنا بلوغ ما نمتنى من بقاء رضوانك واجلنا بمجوعة جناتك واقنع عن بصرنا
سحائب الأرياب واكشف عن قلوبنا غشية الرقيب الحجاب وارفع الباطل عن ضمائرنا وابذل الحق في سرائرنا فان الشكوى
والظنون لواقع الفتن ومكدره الصبح والموت واخملنا في سفين نجاتك ومتعنا بلذاتك مننا جنانك واوردنا جنانك
واذقنا خلاوة وذك وفرك واجعل شغلنا فيك وهمتنا في طاعتك واخلص بنا ليلنا في معاملك فاننا بك لك لا وسيل
لنا الا لا انت سبحانك ما اخصى الطريق على من لم تكن ليله ما اوضح الحق عند من هدته مسيله فانسلك بنا
سبل الوصول اليك وسيرنا في قرب لطفك لئلا نودع عليك قرب علينا البعيد وسهل لدينا السيل لتدبريد والحننا بعناك
الذين هم بالبدار اليك يسارعون وبابك على الدوام يطرقون وآية في الليل والنهار بينك وبينهم من بينك مشفقون الذين
صغيت لهم المذارى بلغمهم الرغائب انجحت لهم المطالب قضيت لهم من فضلك المادى ملاذ ضمائرهم من جنك ورويتهم
صافي شراب وذلك بك الى كذبنا جنانك صلاواتك على مقاصدنا حصلوا اللهم وصل وسل على وفهمنا خطا
واعلام عندك ننكر واجرم من جنك فما وافضلهم في معرفتك نصيبا محمدا لظفوق على اخيه وصنوه على المرتضى على بسطية
الحسن الحسين وعلى التسعة من آل الحسين لا تزل الحبيب على سائر بنيك اوليا لك اهل اصطفاك اجعلنا لانك من
الشاكين ولا لانك من الذاكرين **اقا بعد** فيقول خادم علوم الدين وراصد اسرار الائمة المصومين محمد بن
حرفضو لم دعوى محسن حسن الله تعالى حاله وجد الى الرفق لا على ماله هذا يا اخي في كتاب في فنون
علوم الدين يحتوي على جملة ما ورد منها في القرآن المبين جميع ما تضمنته اصولنا الا بقدر التي عليها المذارى في هذه الاغصا
اغنى لكافي والفقيه التهذيب والاستبصار واحاديث الائمة الاطهار وسلام الله عليهم حيا في الالفه ما رايت من فضو
كل من كتب لا رتبة على الكفاية وعد وثاقتهم بالاعخبار الواردة للهادية وتوسع الرجوع الى الجسوع لا خلافا لاجلها في
العنوانات ونباتاتها في مواضع الروايات طولها المنبعت من المكررات ما الكافي فهو وان كان شرها وادتها وانما اجملها
لا شتا له على الاصول من بينها وخالوه من الفضول ومثيها الا انه اتم كثيرا من الاحكام ولم يات بابها على التمام وربما انقص
على احصاء في خلاف من الاخبار الموقوفة للنسابة في علم يات في الشافعي ثم انه لم يشج البهائم المشكلا في داخل جسد الترقيب في بعض

أَفِي ظِلِّهِ

اَوَّلُ الْبَلَدِ
 فِي عِلْمِ التَّحْقِيقِ
 لِمَنْ يَتَعَلَّمُ

وَالْعَيْنُ فِي الْقَفْرِ
بِشُعَانِهَا فِي الْبَاطِنِ
مِنْ الْقَفْرِ الْبَاطِنِ
الرَّضْوَانِ

طريقه

بفتح الهمزة
الموضع المرتفع
الذي توضع على
الشارب هذابة الضا
ونحوها

فانما

العشاء
 بالضم والدما
 يحجى فوق السيلما
 يحجز من الرتبة والوسم وير
 يزيد عليه لثم بثلث الكاف
 الناصر فانه غاطه
 بثلث الكاف
 فدهم
 حقه
 غلامه
 صفا
 بضم
 لا ضبط الحزب

في التبيين على قول فخر العلي التبيين

ناقلة مختصة في مطعون او مجنون وبنا الاقرب منه تدل على صحة الدلول ويحتمل الخبر الواحد الذي لا يوجب حلا ولا عملا وكذا نوالا
يعتقدون في شيء من تفاصيل الأصول الدينية ولا يعلمون في شيء من الاحكام الشرعية لا بالنصوص لسموعة بل بملهم علمهم
الضوابط ولو بواسطه ثقة او وسائط ثقافت وكما نوا ما مؤمن بذلك من قبل ذلك ان لا يستندون في شيء منها الى خبر يخرج
بنوا ويل المتأمنات وتحصيل الظن باستغناء الأصول الخبرات التي ينبغي الاجتهاد في الايمان والاعمال لا سيما لا يمتنع الاجماع كما
يفعل ذلك كله الجمهور من العامة وكما نوا ممنوعين عن ذلك كله من جهة علمهم بالعلم ومن جهة صانع الخبر بالابا بالضرر لا الجنا
التي هي وكان المنع من ذلك كله مفرقا من مدعيهم مشهوراتهم حق من غير غايتها كما صرح بطائفة من الفريقين ثم لما انفسد
ظهور الامم صلوات الله عليهم ما غلطوا في فهمهم وبين شيعتهم وطائفة الغيبة استندوا لغيره وامدحت رؤس الباطل
خالطينا لشيعة بغيرها فيهم والفت في صغرهم بكنيتهم وكان في المعارف تعليمها في المدارس المساجد وغيرها لان الملوك وارباب
الدول كانوا منهم والناس انما يكونون مع الملوك وارباب الدول فاعلمت منهم من مدعيهم العلوم الدينية طالعوا كتبهم ليعتصموا
في اصول الفقه ونوا القليل جهادهم الخ عليها هذا احكامهم فاستفتوا ايضا اذ لم يزلوا في استفتاء ذلك العلم كتابا انما
ونصبا وتكلموا فيها تكلم العامة فيمن لا يشاء ان يات بها الرسول ولا الاثمة المعصومون صلوات الله عليهم وكثر بها المسائل
لشوا على الناس طرق الدلائل وكان في الامم قد خدعوا في القضايا والاحكام اشيا كثيرة باذانهم وعقولهم في حجب الله واشبهت
احكامهم باحكام الله فلم يقنعوا بايمانهم بالله والتكون فاسكت الله بوجاهة الله شكاه حكموا حكمه فتسلب الحكم عليهم بل الله الحكم جيعا
والسيد رجسون وسخرهم لهم كما نوا يعلمون ثم لما كثرت تضاريف مطالبان في ذلك تكلوا في اصول الفقه وروعه باضطرابها العامة
اشبهت اصول الطائفتين واضطرابها انهم بعضها ببعض واغتر ذلك السلطان ليس لاجل طاعتهم حق وزعموا جواز الاجتهاد والحكم
بالرأي وضع النوادر والضوابط لذلك ما في المتأمنات بالظن والرائي والاخذ باتفاق الا انه ما يدرك ذلك عندهم بما هو احد
ما لا يزل من الاختلاف في فوائدهم لا جازا ولا نظا بل بعضها بما يرجع الى خوض ذلك نوع من الاجتهاد في الحاجة في ذلك وضع اصول
والضوابط والثاني ما اراه من كثرة الفواعل التي لا تضربها على الخصوص مع ميسر الحاجة الى معرفة احكامها والثالث ما اراه من شذوذا
بعض الاحكام وما فيه من الابهام الذي لا يتكشف ولا ينعين الا بتحصيل الخبر فيه بالترجيح وهو عين الاجتهاد فاولوا الايات لا جازا
الواردة في المنع من الاجتهاد والعمل بالرأي تخصيصها بالقياس الاستصحاب ونحوها من اصول التي تخص بها العامة الواردة في المتن
عن نوايل المتأمنات ومنها بعدا لظن تخصيصها باصول الدين والوارد في ذم الاخذ باتفاق لا اراه تخصيصها بالاداء المتأمنات عن
نوال المعصوم لما ثبت عندهم ان الزمان لا يخلو من امام معصوم فصاد ذلك كله سببا لكثرة الاختلاف بينهم في المسائل و
ترايد ليلا وهما راو توسع دائرة مدراء واضعنا وحلنا في ان ترتيبهم يخلون في المسئلة الواحدة على غير ترتيب قوله وانما يتر
او زيد بل لو شئت اقول لم يبق مسئلة فرعية لم يخلوا فيها او في بعض متعلقاتها وذلك لان الاداء لا تكتاد بنوا في الظنون
فلما انطبقوا في هذه المسئلة كس وجوه الاجتهاد شفا كسر والاجتهاد بقبول التشكيك بطرق اليه تركيب فيستلزم الموت ليس
منهم يدرخل نفسه في جملتهم من هو متبرجل عنهم فظنك المثل في غار انهم يعجزون في ضيق في الحج ما يولهم يترجون قلبه
لست شعري كيف هب عنهم ما يخلو به عقد هذه المشكلات عن ضمائرهم ام كيف خفي عنهم ما يتقاع به اصول هذه الشبهات من غير
الم ليس معا حديثا لتبليغ المشهور المستفيض المتفق عليه بين العامة والخاصة المتضمن لبيان الابهام في بعض الاحكام وان الامو
تلمذ بين رشده وبين غيبه وامر مشكل يرد حكمه الى الله ورسوله وملا سوغوا ان في ابهام بعض الاحكام حكما ومصالح مع ان
ذلك الحكم ما يمكن ان يعرف ولعل ما لا يعرف منها يكون اكثر على ان الاجتهاد لا يغني عن ذلك لبقاء الشبهة بعد ان لم تزد به كلال فادرك
احسبوا انهم خلصوا منها باجتهادهم كلالا متعوقا بها بزيادة فادركوا انهم هدا بالظن الى التبيين كلالا لتبليغ في زمانهم من في
اولم يدبروا قول الله عز وجل فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء ما يلهو ما يعلم تأويله الا الله و
الراسخون في العلم انما قلن فانهم ان المدا بالراسخين في العلم الامة عليهم السلام لا يفعلوا اعل لاحاديث المعصومين المتضمنة لكيفية
الترجيح من الزايات عند غايرها واثبات الخبر في العمل عند عدم خبره وانه يؤخذ بخبر لا روي وما للفران وفق وعزاه الى العامة
واسحق ثم الخبر في خبر التسليم المطلق وما يلهو بها من ابنا التسليم وسئل عن طعنهم ان قول المعصوم انما يفرق بالجل

في علمنا على قول فخر العلي التبيين
بهذا النص هو
فلا سيما في قوله
الانانية على ذلك العلم
ما ليس به اذ هو جامع بين
وقول العلان المتكلم في
الاجتهاد الامانة على العلم
بغير الويد كالتأني
غير هذا النوع
من الخبر
شبه

في خبرنا على قول فخر العلي التبيين
هو القول في خبرنا

في خبرنا على قول فخر العلي التبيين

هذان
شأن في خبرنا
الامام كما علمنا
كفنا للامام في خبرنا
ويحلل بوزن الاختلاف في
الشريعة والالتزام على
الترجيح والركيزة
التي

الظن
كأنه من الله
والفتنة في خبرنا
مما لا يفرق

اعني خبرنا
بالهوية في خبرنا
انفسه

[illegible]

فِي
اَسْمَاءِ الْمُسْلِمِينَ
فِي

الموحّد
 ونزفنج
 وتسللنا
 لذيته وانبيائه
 فقيهه كافييه و
 فذا العلم الكبر
 وحال العو
 ننه
 فها

وہابیوں نے

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

انصاف

١٠
 ان ملوفا انجا
 لكره اربابهم واسماء انكا
 سنايحه كبره قدام اربابهم
 ان حور اذ وقع ملوفا حور
 الى طرف العدا وعمر لا
 تزيده الا انها
 قد برت
 منه
 ولا

المقتب الثاني

الاحباب هذا الاصطلاح ايضا لا يرضون بذلك ذلك مثل احمد بن محمد بن الحسن بن الوليد الذي هو من مشايخ شيخنا الفقيه
والواسطه بينه وبين الرواية عنه كثيرة ومثل احمد بن محمد بن يحيى لظلال الذي هو من مشايخ الشيخ الصدوق ويرو عنه كثيرا
وهو الواسطه بينه وبين سعد بن عبد الله ومثل الحسين بن الحسن بن ابان الذي هو من مشايخ محمد بن الحسن بن الوليد والواسطه بينه
وبين الحسين بن سعيد مثل ابى الحسين بن علي بن حميد وهو من مشايخ الشيخ الطوسي الخاشعي والواسطه بين الشيخ وبين محمد بن الحسن
الوليد ومثل برهم بن هاشم القتيبي الذي له صاحب كتاب الرواية عنه بواسطه بن علي هو اول من نشر حديث الكوفيين ثم اتى
ذلك من الرجال بعده فان في المخرج والتعديل وشرايطها اختلافات متناقضات اشباهها لا يكاد ترتفع بما نظرت اليه
النفوس كما لا يخفى على الخبير بها فالاولى لو فوف على طريقة الفقه ما و عدم الاعناء بهذا الاصطلاح المستحدث راسا وقطعا
الخروج عن هذا المضابط نعم اننا نرضى الجرح المغمى عليها على طريقة الفقه ما و فاجتبا الى التبرجج بينهما فليتنا ان نرفع الظان
روايتها في الجرح والتعديل المنقولين عن مشايخهم ونبنى الحكم على ذلك كما اشير اليه في الاخبار والوارد في التراجم يقولون علمهم لم
في الحكم ما حكم به عدلهم ما و رجعنا واصدقنا في الحديث وهو احد جواب التبرجج المخصوص عليها وهذا هو عند الاشباة السالكة
لنا على ذكر الاسانيد في هذا الكتاب **توقيف** نقل عن ابى عمر والكنى محمد الله انه قال في كتاب جالده عند تسمية الفقه من اصحاب
ابى جعفر وابى عبد الله عليهما السلام اجعلنا لبعضنا على تصديق هؤلاء الاولين من اصحابنا جعفر وابى عبد الله عليهما السلام وانما ذلكم التبرجج
وقالوا ائمة لا قبل من بعدهم وروى عن ابى بصير لا سكتا والفضيل بن يسار ومحمد بن مسلم الطائفي قالوا ائمة لا قبل من بعدهم
وقال بعضهم مكان ابى بصير لا سكتا ابوصير لم يرد وهو ثبت في الخبرى وسكتا باسناد على التناقض انه قال وقالوا لا رضى اغلام
الذين زعموا محمد بن مسلم وروى عن ابى بصير لم يرد في الخبرى لم يرد في الخبرى وروى عن ابى بصير لم يرد في الخبرى وروى عن ابى بصير لم يرد في الخبرى
اجعلنا لبعضنا على تصديق هؤلاء ونصدقهم لما يقولون وافترأهم بالفتنة من دون هؤلاء السنة الذين عدناهم وسميناهم منته
نفرجيل بن راج وعبد الله بن مسكان وعبد الله بن بكير وجا و بن عيسى حنا و بن عثمان قال و قدع ابوا نجي الفقيه بن
عليه بن يونس ان فقه هؤلاء جليل دراج وهم اخذوا ابى عبد الله و قال في تسمية الفقه ان اصحاب ابى بصير لم يرد في الخبرى وروى عن ابى بصير لم يرد في الخبرى
اجمع الاصحاب على تصديق ما يصح عن هؤلاء ونصدقهم لما يقولون وافترأهم بالفتنة من دون هؤلاء السنة الذين عدناهم وسميناهم منته
عبد الله عليه السلام منهم بونس بن عبد الرحمن صفوان بن يحيى بن ابي بصير وعبد الله بن بكير وعبد الله بن عثمان بن عيسى وروى عن ابى بصير لم يرد في الخبرى
نصرنا بعضهم مكان الحسن بن محبوب الحسن بن علي بن فضال بن يونس قال بعضهم مكان بن فضال عثمان بن عيسى وروى عن ابى بصير لم يرد في الخبرى
بونس بن عبد الرحمن صفوان بن يحيى بن ابي بصير وعبد الله بن بكير وعبد الله بن عثمان بن عيسى وروى عن ابى بصير لم يرد في الخبرى
الحكم بفضيلة الحديث المنقول عنهم نسبة الى اهل البيت عليهم السلام بجرده عنهم من دون غشبا العذالة الذين يروون عنه نحو روفو ومن
معروف بالفتنة و بالوضع فضلا عما لو اسلموا الحبيب كان ما نقلوه صحيحا حكوما على نسبنا الى هذا المصنف صلوات الله عليهم اجمعين
بان هذه العبارة ليست صحيحة في ذلك ولا طائفة في ان ما يصح عنهم انما هو رواية المروى بحديثه لا يمكن ان يكون لها كرامة عن
الاجماع على علمهم وصندهم بخلاف غيرهم من لم ينقل الاجماع على عدالة **توقيف** اعلم اننا من الحديث من لسان الشيخ
على حساب ائمة عليهم السلام ليس جليا في الحديث فند يكون ذلك عن اهل البيت وند يكون الحديث قد يكون لفظنا بعضنا عن
قال الراوي كان يصح باسم الامام الذي روى عنه في الروايات ثم قال في نسخة عن كذا ان يروي الروايات التي رواها عن الامام
فلما حصل القطع بوقوع الاضرار وكذا الرواية عن احمد بن ابواسطه واخرى بنى عليها ابوجلاب اضطراب الرواية كما ظن الجواز قد سماها رواية
الحديث نادرة على غيره واخرى على غيره فالحال في تسمية اضطراب عدلا عن ائمة واما وجوب عدلا عن ائمة والقطع وهو ان يبلغ الاستدلال
المستوفى فيتم الى بعض الوسايط ومنه لا ريب وان يروى عن المصنف من يد كبقية واسطة او بواسطه فيها او تركها او ايتها كما قيل عن
رجل وعن اخيه او عن بعض اصحابه **توقيف** قد يعبر عن المصنفين العالم والفقيه الشيخ والعبد الصالح والمجاهد والمجاهد غير اللقب
وشدة الزمان لما نقله من الخبر بالاسم والكنية ويعرف ذلك خبره ليرى اكثر ما يكون ذلك ابى الحسن بن موسى جعفر عليه السلام ويعرف
عن الامام باسم مشترك كالحديث عن علي وكنية مشترك كالحديث عن جعفر وابى الحسن يعرفون للامام ايضا بترتيب الزمان وطبقه وكما قيل ابو الحسن في الروايات
فالمراد به لكاظم او الثاني فالرعا او الثالث والاخير فالما دى فاذا قيل ابو جعفر الاول فالباقر الثاني فالجواد ابو عبد الله الثالث

هذا الحديث
او
الارض خلا لك
اربعه

في تهذيب اصطلاحات القواعد

توقيف الى رواية الاصول الاربعة عن مؤلفيها الثلاثة طرق متعددة وكذا الغيرة من الكتب الاصول لكن ائمة فقهنا قول في
 ادوى الاصول الاربعة فانه عن سنادي من عليه في العلو والشرعية سنادي طينة سنادي السيد ناجدين فاشم الصافي الطبري
 نعم الله بغيره عن الشيخ الفاضل الكامل بها الذي جعلنا طاب ثراه وناؤه عن الشيخ المذكور بلا واسطة لا سناد وهو يروي عن ابيه
 اسناد الحسين بن عبد الله الحارثي وهو عن شيخه الاجل السيد زين الدين بن علي بن عبد الله الطاطي الشهيد فانه ادوى الاصول
 الاربعة وسائر كتب الحديث وغيرها عن الشيخ محمد بن الشيخ حسن بن الشيخ زين الدين الشهيد عن ابيه عن جده وهو يروي عن الشيخ
 علي بن عبد الله العالي العاملي المني عن الشيخ شمس الدين محمد بن المؤذن الجعفي عن الشيخ ضياء الدين علي عن والده الاجل الشيخ شمس الدين
 محمد بن يحيى الشهيد عن الشيخ فخر الدين بن طالب محمد عن والده العلامة جمال الدين الحسن بن مطهر الحل عن شيخه المحقق نجم الملة والدين
 ابي الحسن جعفر بن الحسن سيد علي السيد الجليل ابي علي فخر بن محمد الوشوح عن الشيخ ابي الفضل شاذان بن جابر الفقيه عن الشيخ الفقيه
 غاذا لم يزل يروي عن جده محمد بن علي الطبري عن الشيخ ابي الحسن عن والده شيخ الطائفة ابي جعفر محمد بن الحسن الطوسي الى هذه الاسناد
 محمد بن يعقوب الكليني طرق متعددة منها عن ابي عبد الله محمد بن محمد بن النعمان العيني عن شيخه ابي الحسن جعفر بن قولويه عنه طاب ثراه
 وكذلك الى الشيخ الصدوق محمد بن علي بن ابي بصير طرق منها عن الشيخ الفقيه قدس الله سره وجميعا **المفيدة الثالثة**
 في تهذيب اصطلاحات القواعد **تمهيد** قد سلك كل من شائجا ابي جعفر بن محمد بن الحسن بن الحسن في كتابه مسكالم البين
 الاخر ما نفذ الاسلام ابو جعفر محمد بن يعقوب الكليني طاب ثراه فانه ملزم في كتابي في ذكره في كل حديث لا ما راجع لسلسلة السند
 وبين المصنوع وقد بحث في السند وله لنقله عن اصل المروكعة من غير واسطة والحوالة على ذكره فربما وهذا في حكم المذكور
 اما وليس الحديث ابو جعفر محمد بن علي بن ابي بصير طرق منها عن عظمائه مرقاة في كتابي لا يخفى الفقيه ترك السند الاقتصار في الاصل على
 ذكر الراوي الذي خذ عن المصنوع فقط اذ من يروي عنه ثم اذكر في آخر الكتاب طريقة لتصل بين الراوي والمحدث على ما لا نادرا
 خلا بطريقه الى يربط بين مؤلفي العمل واليحيى بن سعيد الاقوازي انما شيخ الطائفة ابو جعفر محمد بن الحسن الطوسي فاضل في كتابي
 التهذيب الاستنباط على طريقة الكليني في كل جملة السند حقيقة وحكما وقد يقتصر على البعض في كل السند ويرى لا بد وكل
 موضع سلك هذا السلك اعني الاقتصار على البعض فدايد فيه فكر صاحب الاصل الذي هذا الحديث في اتصاله ومؤلف الكتاب الذي
 نقل الحديث من كتابه ذكر في آخر الكتابين بعض طرق الى اصحاب تلك الاصول ووثقوا تلك الكتب خال الوافي على ما اورد في كتاب فقه الشيعة
 وانا استلكت في كل حديث نقله في هذا الكتاب من احاد كونه ولا الشايخ فاستلكت صاحب تلك الكتاب في كل جملة السند كروا في بعض
 البعض اقتصار على نقل الحديث الذي نقل بعض هؤلاء عن بعض الاخرين لا على الاكثر في كتب السند وادراك الكتاب الواحد بسند
 بعينه الا ما اوردنا في علامات تلك الكتب في اول السند لا الاستنباط فاكفي بالتهذيب عنه لانها في حكم واحد من اركان كتيب
 علام الاستنباط ايضا فليكنها في الحاشية وكذلك فليعمل فيما نقل في الكتاب من صاحب كتابي في كتب علامتها في الحاشية في كتب
 العلامة في هذه الصورة ليس بهم وان تعدد سند حديث احده كتابا واحدا او اكثر او اكثر او اكثر لا سنادا ولا منع علامته في الكتاب
 او تلك الكتب ثم اذكر الحديث انما الراوي عن المصنوع والمصنوع جميعا والا فان اختلف السند نقل الحديث من الكتابي ولا سنادا
 ثم اذكر الاستناد الاخر مشير الى الحديث من غير تكرير ان اختلف بين بعض السند في علامة المنفرد في اول ما انفرد به علامته في
 فخط في اول السند وان كان في موضع يشبهه بالمنفرد كونه بعد لفظة عن والا فذكر في كل راجع لاشتباه كما هو مصطلحهم في
 مشله وفي بعض المواضع ارفق علامته **تمهيد** ان السند في جميع ما سبق علامته ثلثه كان واثنين والافعاله الشريكين وكذلك
 افضل في من الحديث اذا اختلفنا لافاضل في كتابي او اكثر بزيادة او نقصان وان اختلف اللفظ بتبديل قليل فان لم يختلف المعنى اقتصار على
 ذكر الاول وضع لفظا والآخر مستغنى وان اختلف المعنى وكانا لغاوت كثير اذكر الاستناد مرة اخرى مفصلا مع المقد وجملا مع الا
 ثم اذكر الحديث فانه اخرى مفصلا ان اختلف المعنى فجملا مع الاشارة الى لغاوت وان لم يختلف وبما اشير الى خلافه في السند ان كانا
 يعنون في مثله البيان الله المستبان **تمهيد** كثيرا ما يذكر في اواخر السند الكافي في قوله عن من اصحابنا فانما يعنى عن
 احدهم محمد بن عيسى المراد به محمد بن يحيى العطار وعلي بن موسى الكندي وداود بن كوزة واخذوا من علي بن ابي حمزة في فاضلهم ان
 قال بعد عن محمد بن ابي جعفر محمد بن علي بن محمد بن علي بن محمد بن ابي عبد الله ومحمد بن الحسن بن محمد بن عيسى الكليني ان ابا عبد الله محمد بن علي بن ابي جعفر

قال

الحديث الصغير

والفقه الصغير هو الذي

الحديث الصغير هو الذي

من ذلك الكتاب الذي نقلنا

لنا في كتابنا الصغير

كانت في كتابنا الصغير

في كتابنا الصغير

في كتابنا الصغير

في كتابنا الصغير

في كتابنا الصغير

في كتابنا الصغير

في كتابنا الصغير

في كتابنا الصغير

في كتابنا الصغير

في كتابنا الصغير

في كتابنا الصغير

في كتابنا الصغير

في كتابنا الصغير

في كتابنا الصغير

في كتابنا الصغير

في كتابنا الصغير

في كتابنا الصغير

في كتابنا الصغير

في كتابنا الصغير

في كتابنا الصغير

في كتابنا الصغير

في كتابنا الصغير

في كتابنا الصغير

في كتابنا الصغير

في كتابنا الصغير

في كتابنا الصغير

في كتابنا الصغير

في كتابنا الصغير

في كتابنا الصغير

في كتابنا الصغير

في كتابنا الصغير

في كتابنا الصغير

في كتابنا الصغير

في كتابنا الصغير

في كتابنا الصغير

في كتابنا الصغير

[illegible]

عن عبد الحميد
بن اسحق بن عمار
عن حماد بن عمار
عن حماد بن عمار
عن حماد بن عمار

امام الزکوة
عز من الله عزنا
بمن تبارك طابع
بنا انما لا منع كرا دکر
لذات من عمن شام
تدین و ز غلبه
کامیاب و غلبه

وَأَذِّنْ لِلْعَذَابِ
وَقَدْ عَلِمْتُمُ

— ۱۸۰ —

جیغیہ شاہزاد

ایکی قیتمہ ہر سکر
 ہندو کو بیٹا لہجہ
 نیا خود سوسیدہ روٹا
 آیت علیہ السلام فیہ
 وللاہی علیہ السلام
 جس کی آیت علیہ السلام
 جہاں آیت علیہ السلام
 آیت علیہ السلام

قَالَ
ذَٰلِكَ لِقَاؤُنِي
الْيَوْمَ مِنَ الْكَرَامِ
الْفَتْحُ مَجْمَعٌ فِذَ الْكَسْرِ
مَنْزَعٌ وَمَنْزَعٌ كَرِيمٌ قَالَ لَقِي
كَذَا الْفَتْحُ مِنْ كَرِيمٍ نَاجِعٌ فِيهِ
شَاوَا الْفَتْحُ مِنْ فَاحِشٍ وَلَقَدْ لَعَنَ
أَنْجَرٌ فِي لَعْنَةِ الْعَرَبِ قَلْبُ بَرٍّ فِيهِ
عَرَفَ لَعْنَةَ الْفَتْحِ مِنْ كَأَشَدِّ لَعْنَةِ
لِقَاؤُنِي الْفَتْحُ فِي الْعَرَبِ أَصَحُّ
أَسْمَاءً مِنَ الْفَتْحِ وَلَقَدْ فُتِحَ فِيهِ
الْكَسْرُ مِنْ فَرْقَةٍ كَمَا
لَا يَجُوزُ عَلَى الْفَتْحِ
تَكْمِيلُهُ
مُتَدَاوِلَةٌ وَكَمَا هُمْ
الْقَادِرُونَ فِيهِمْ سَهْلٌ

قَالَ
فِي الْمَرْبِ
الْفَهْرَسُ يَجْمَعُ الْأَشْيَاءَ
وَهُوَ لَفْظٌ رُومِيٌّ قَدْرُ
فَتْلَا وَالْفَهْرَسُ
خَلَطَ مَا غَيْرَ
الرَّضَا
الرَّضَا

خَلَصْتُ نَفْسِي وَصَلَحْتُ سِرِّي مِنَ الظَّالِمِينَ وَلَمْ أَنْغْضِ لِكُفْرِي غَوَامِضَ بَعْضِ

الاحاديث الاصولية وحال مؤلفيها كما ينبغي لفصوفهم ان يجمعوا

عن ذرهما على ما هي عليه اذا كانت من العلوم المخصّصين

لِئَلَّا نَمُوتَ وَأَنْتُمْ لَا تَشْفُونَ

فَوَالْيَا نَاتِ الْاَبَاصْطِلَاحَاتِ اَهْلِ ظُلُوْمِ الشَّرِيعِ وَالْبَانَاتِ مَا

اسْتَطَعْتُ دُونَ صِيَالِ أَهْلِ الْيَمْرِ مِنْ خَيْفِ مَقَاصِدِهِمْ

انعام الجائز وما نوفي الا بالله

عليه توكلت وآليه

انڈی



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

قال الحكيم المتأله في الحديث المتفق
عنه عمنه منيع الدين النابلسي
قله: العقل يطلق على خاتمة
النفس اعني الى اختيار الخير
والنافع بما يدرك بخيرته
وتميزه بينا وبين ما يضره
اسباب استتات ونافع
فيها وما يضره وما تقوى على
زجره لدواعي الشهوة الغضبية
ودفع الوسوسات الشيطانية
وتقابل به الجهل ويكون العقل
احد الاسور يفقد اكثر ما
يفقد جميعها وقد يطلق ويراد
به قوة ادراك الخير والشر وتبين
بينهما (ثم قال بناء على ما ثبت
العقل الجود الذي يقول الحكيم
وانه اول خلق من الروحانيين)
ابواب العقول والفكر
ان النفس ارتباطها بالعقل
الذي خلقه لها ولا قبل خلق
النفس شر اق من ذلك العقل
فذلك لا اعتبار يطلق العقل
على ذلك الا شر اق كما يطلق على
الارض انصار منه ذلك الا شر اق
++

ما لا تشبه
 الكما نادى فهداه الله
 بغزاهه اولية خلد
 صلى الله عليه وسلم اتنا
 هي في العبدية والربوبية كدجبة
 النفس الانسانية الكاملة التي في
 حيا الكمال في تلك العود بعد الحود
 الاكلا الذي هو اول الانوار العلية
 سلمية التي اولها حنا طرية
 اهل النظر ما لما طرية
 الموحدين في حيا
 اقدسية

العقل الذي جبل الحكمة فان الباقى الذي يقول العقل هو كلمة
 في آدم بالبرهان فالمراد من معنى هذه
 بقوله الذي جبل الحكمة
 العقل الذي جبل الحكمة فان الباقى الذي يقول العقل هو كلمة
 في آدم بالبرهان فالمراد من معنى هذه
 بقوله الذي جبل الحكمة

يصح ان يراد به الاول باعتبار
الارتباط والاشراق على النفس
فيكون المراد به اكمال ارتباط
النفس اذ لم يكن
متمم
قوله داخل
هو لان الظاهر
لان هو القوة العالمة
العلية والعلو المذكوران
التي بها والعلو والعلو
الظاهرة الكائنة للظهور
بواسطة الظهور والاشراق
فقد يتصل
منها
ان
كلها كما
حق
في
الارتباط
التي هي
على
لكن

سن الاول اقامه

مُبد

و قباہ
شوق الہیہ
نعل وند انہیا
فما تبار بقتل
عنہ
فاسما نازت الہ
مرتبہ الاکان
منہ

بقدر ما ينبغي ان يكون
ثبوت المراتب الربوبية في الحق
غير مقابلة الا بالشرق اعقل
فالمقابل عارضة تعالى كتحقيقه
اعقل في هذا الحديث لا بل العزة
من على معجزات تمتنا صلوات
الله عليهم فما يخص بربوبية
رضوان الله عليهم ان يذبحوا
الذوقية اعطى الوحي عبادة
سنة وتبينها دل الامكن
يصدر الاس من معادن الشبهة
ومعها بطا الوحي خصوصاً من
الذين طعنوا على علمها
وطما تهمس

فولما
دبر اول خلق من الزواجر
الروح بالضم والطف ووق
عن ادراك المحاسن من جوار
فلا يدرك من جبه بصيرت حاج
فكلما بذرا ان يكون من عالم
الارض على انفس انانية
الملك وتطيق على ما جحوة
فليس غير الانسان من سموات
وانسبة له روحاني ويطبق على
كل واحد اعتباراً بآلية
كلما يقال لكل نوع من انواع
الحيوان والجمادات اعقل
حيواناً وبجملته
اول خلق من الزواجر خلقه
الله عن بين امش
الاشرف

من ذواته الى تعالى له ذواته
شئ او عن مادیة
الوجود من اجل
الاول على شئ
بما صار عليه بواسطة

باب العقل الجهد

رجعت اى من الرحمة الواسعة التي سفل كل شئ لا الخاصة التي لا تغادرها الصلة خارج الجمل وجده من اللذات والافلا
 وأبد الخبز المزدب من الحقيق دون الاضافى وهو ظاهر انما اجل وزير العمل لدخول سائر جنود الفعل تحته كدخول سائر
 جنود الملك تحت حكم وزيره وكذا الكلام فى الشرا لايمان هو لا اعتمادا على الحزم الثابت بالله سبحانه وتعالى وتكبره ورسوله
 واليوم الآخر كما لا يتم الا يكون بالاعمال بفضاء والتضديق يعنى باظهار حقيقته ولا فعل الحق داعمه والرجاء هو بالفضل فمد يد
 القربى بينه وبين الطمع وكذا ينال الفوز والياس ما بان بفعل الرجاء والتمسك بالامور الاخرية والاخران بالاموال والافلا
 كما يشعر قوله سبحانه لا تسخطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا فلو علمت حكاية عن يعقوب تحتسوا من يوفى
 واجبه ولا يياسوا من ورج الله وبفضل الرجاء كما يكون بالاستحقاق والطبع بما ليس بالاستحقاق وكذا الاخران وبفضل احدهما
 باعطاء الثواب الاخرين كما العفاب فبالاظهار بما يقابلها والعدل هو لا الاقتصاد فى كل شئ من الاخرين والاعمال معاملة
 الناس من غير ميل الى طرف ولا فطر ولا تقريظ والرضا اى بفضاء الله عز وجل وعلمه ترك الشكايه فى نفسه الى غيره ولو شكروا
 هو يكون باللسان بان يمدح الله على نعمه والجان بان يعقد منها من الله تعالى بالأدراك بان يرضى بها طاعة الله والتوكل هو
 بكل موره جميعا الى الله تعالى ولا يعتمد على الاشباب لا ينافيه التقوى الا بما لا ينافى فيها من غير عناد وضد الحرص هو بان لا يهتد
 التحصيل معقدا لا يتبدون ذلك لا يحصل ولا شئ على العيين قول بانارة بالقنوع كما بان واخرى بالتوكل كما هنا وقيل بل لا
 هو ضد التوكل انما هو بالاضا والفجر والتحريك ومعناه فطم بالتمسك والحرث له والوجد حامية تقسم لنا فى التوصل الى الرأفة
 ميل الى حال القلب المعقود والرحمة حال القلب الجمانى وضد الجهل هو عدم العلم عن شأنه ان يكون عالما فهو غير الجهل الذى
 هو فى مقابلة العقل الذى قد تمهينه وضد الحق هو البلادة المفرطة ولعل الفرق بينه وبين العباد كالفريق بين الجهل
 المركب والبسيط والعقده هى عند الله الشهوة فى كل شئ من غير ميل الى الافراط والتفريط وضد هذا التهمك هو
 افراط الشهوة واستغلاها فيما لا ينبغي من الزهد يعنى فى الدنيا والرفق هو اللطف واللب الجانب ضد الحق فى القم
 بالتحريك وهو التجر والتشوة فاضله الجهل والمحو وبما لا اخرق لمن لا يحصل لعل والنصر فى الامور ايضا والربوة
 يعنى من الله سبحانه وضد ما الجزاء يعنى على عادم الله سبحانه وضد انكبر هو ما يكون فى النفس كما مثانا ان ترتب عليه لا
 فهو التكبر والاستكبار والتودد هى الثانية والثبوت فى الامور وضد التسف هو التخذ والطيش والتصنع والتكبر والاعمال
 يحتاج اليه وضد الهذ وهو الهذيان والكلام الذى لا فائدة فيه والاستسلام هو الطاعة والاشياء لكل ما هو حق والنيلم
 هو الاذهان للحق من غير تردد واضطراب ربنا يوحى بعضه بعضا فى الكفاي وغيره والتسليم ضد الجبر والعفو ضد الضد
 الرقة وضد ما الشبهة واليقين ضد الشك يمكن ارجاع بعض هذه الغيرة ما ذكرها الضمير هو يكون على الطاعات وعن
 المعاصي وعلى المكارم والصريح هو العفو والجار والرفق يعنى بالحق او غنا النفس والى الغناى وضد الغريرى الى الحلول او قتل النفس
 او النفاذ والى النكر هو استحقاق الغنى الذى ذكره التصور العلية من الحافظة نائبا بعد ما اذكرها الا واخرتها فيها وفى بعض
 النسخ التفكير يعنى فى صنائع الله تعالى وبداية فان النفس لا مورا لاخرية ونحو ذلك ضد الشهوة الشهوان جعل ضد
 النكر فغناه والى تلك الصورة من المذكر لا الحافظة فيمكن استحقاقها نائبا عند التفكير والامان الاشتجاع وان
 جعل ضد التفكير فغنا العقل يعنى ان يفكر فيه والخط يعنى خط ما يعنى خطه وهو اخر الى الصورة العلية فى الحافظة ضد
 الغشيان هو والى طاعة الحافظة والتطف هو الميل والاشفاق والرحمة والعنوع اى فى امور الدنيا بالقليل اليسر وعلى قدر
 الكفاية والمواساة هى المشاركة فى العاش والساهمة فى الرزق مع الخوالة الذين هم نظراؤه فى الدين والمودة هى من لود بمحب
 وكان الفرق بينهما وبين المحب ان المحب ما كان كامنا فى النفس وبما يظهر له بخلاف المودة فانها عبارة عن اظهار المحبة وبما
 اماها من لادى التطفه يتخذ لك تحبهم وكذا ما بلها والوفاء هو اتمام الحروف وتوفيرها والخضوع اى لمن يعنى وتضيق
 له وهو التذلل وبما يفرق بينه وبين الخضوع بان يخضع بالخضوع بالصوت البصر الخضوع بالبدن واحدما بالطلب والاخر بالجوهر
 وضد النطا هو الرفع والانتهاز والسلاطة وضد هذا البلادة وبما يفرق بينهما بان يجعل البلادة التى هو ضد السلاطة
 يعنى الامتحان والاختبار ويكون بالحقبة والشر والبلاء الذى هو ضد العافية بمعنى الميسر والبلى وبما يخص يتعلق خديها بما يكون

بل عقل تمام نیست
 المدخل در جهل بعد
 ازین در
 و چنانکه من شکر الهی را زینست که بعد
 از نمودن از روزگار آن اندک روزگار بود
 و سبب آن چنانکه بیان کردیم
 ختم

اما يخص
الرحا والشرط بما
يكون والله سبحانه
واليسار بما يكون من القليل
وهذا لا يستلزم هذا الوجه لا في
هذه المسألة على الوجه المذكور
لأنه لا يتم فلاح بعض السائر
بغير العمل والطمع بحسن
العمل استعدا
اليد

قوله
وإنني وضعتك ليعنى
التيه الموفق والمعاد للجنة
والأمر وضعتك ليعنى والحق
ويجمل آية التوبة
رفع وإعانتين الكار و
قوله وإعانتين الكار
ضد الجبار فأما كل
ويعفو
والعن

مَا أَحَدٌ دَانَ صَدَقَ
 الرِّقَّةَ وَالْغَنَاءَ وَالرَّحْمَةَ
 مَا أَحَدٌ دَانَ اللَّهَ
 يَوْمَ الْبُغْمِ عَلَيْهِ
 شِدَّةُ الْمَوَاجِدَةِ تَبْلِي
 بِالْكَفْرِ أَنْ
 يَنْزِلَ الْبُغْمُ عَنْهُ - فَيُجِ
 الْمَوَاجِدَةِ

الفين والمدو
 بكسر الفين والعصر
 صد العفر واما كسر
 والمد فهو ما يحيط به
 الصوت هكذا
 المد
 ثم

1870

وَيَقْرَأُ
وَالْعَاقِبَةُ خَيْرٌ
الْمَقَالَةِ

كليلة
نخلة الهند
لبنية
نخلة
١

وَعَلَى الْفَخْرِ

[illegible]

باب العقل الجمل

فما أحسن من الاشياء لان الاشياء قد يعلمون بغير الحديث كما ان صنون الحد يشيخص من الكما ان صفة العنود مؤاهاة اليها و
 نصيب حوتها والحقيقة قبل المراه بها الخلو في التوحيد لئلا يفرادها عن الاخلاص معا بلها بالبراه يشعان بانها اعم من ذلك و
 كانه اذا بها ان يفعل الطاعة لغير خواتب له اصل كائنا وبعده وتبصيل الثواب لخالص من العبادات فذلك دون ما كان جلا
 محضا ودهما ضارفا كما ليراهن اعم من الاخلاص وترجع الى سنو الشرا لئلا يبدان لا يظه في فاعله واوله ما ليس له ولا يراى لك
 بما ليس فيه فان الحقيقة ما يثبت به الشيء ينفع مال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم في حديث طارئة جسد على اليمان ان
 لكل شيء حصة فما حقيقة ايمانك والعرف هو اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله عز وجل والتقرب اليه الا حشا الى الناس وكل
 ما ندب اليه لشرع من فعل الحسنات وتلك الفناج ومومن الصنات لئلا يبدى على الاخر عرف بين الناس اذا واره لا ينكر في البور
 هو يفتح السنين بمحنة التغطية والمردية لعطية هو يفتح اظهاره وليست بمن شرا او عرقا وضد الشرح هو لظاه هو بذلك من
 دون ما لا اله والفتية هي ما به النفس من الاله والعبودية هي من الدين وفي كل شيء وضد ما الاداء هي الاشياء فالله تعالى
 يميز العوم والجاه هم امرين لا مزل وخوف داعوا به والانصاف هو التسوية والعدل هو التصف وضد الحقبة هي الجاه والعدل
 والتعدي هي الحق استنكاها منها للغير التفتانية والنسب للشي ستمت بها لانها سبب الجاهد والمهينة لعل المراد بها انها التا
 والنسب في الامور والاستغناء على الامور بانفسها بالواضحة والمصالح الجماعة ولما منهم في بعض النسخ بالنون قبل الملاء
 صحت تقيهم فانها هي عن المنكر فينا هي غنة وضد الخلق هو في اصل ينفع النسخ ومن لم يسبح فكانه نزع عن نفسه قيد الشرح
 وعفا ليعمل يقال فلان خليع العذارى يسترح في السموات ويفعل ما يشيها كالذابة في عقالها العذارى الجاهل والفضل
 هو الوسط في الامور كلها ويؤدي بصاحبه الى الجنة وضد العذارى هو الجاهل والعدل على الاستغناء انما الى
 الاخر والاولى التفرقة ويوجب السقوط الى الجحيم والرحمة فيل يفي بها اختيارا ما يوجبها بحسب الشاين فالاستغناء اذا صدق
 طاب ثراه انما كانا لراحة من جود الفعل لئلا شواغل العاقل لا امورا الدنيا ويزد الاستغناء سبب كراحي ورضا ما جرى
 عليه وفهم له من قضاء الله صابرا على حكمه ما كرا النعمة لا يحسد احد من الخلق ولا يريد ظملا ولا سوء ولا يضره غلا ولا
 شرا نفسه ساكنة على الوساوس وطبقة فارغ عن الخلق يسوى عنده انكارهم زاد غناهم علمه تجارة الدنيا ودشورها والاعمال
 فهو ابدى في تعب مشقة ناره من جهة عاذلة الرديرة وارضاه لنفسانية والحسد لعداوة وعيها من الكات التي هي كعداواتك
 يخرب بها قلبه في الدنيا والاخرة واره من جهة غرضه لنفسانية الشهوة والكتاب مشتهها انه لاي يعب بدنه في حبسها
 من ارتكاب الاشياء والبعد وكوب الجاه الحقيقة وقطع المفا والحيلة واره من جهة جده لرياشا والناصب لرفعا على
 الاقران بار تكا لخطا طرب كقرتب لسا الاطمن وتعصه لكافة الخصما وكاربة لا عدا الى غير ذلك من الامور الباطلة للبيعة
 للنور والابدان لعدو له للملوب لا زواج ومنشاهه كلها الجهل بدناءة الجود الدنيا وخناسته هذه الاغراض دور
 وزوالها والسهولة هي الاغنياء ودين الجاني في الحديث لتبوي لموتون هينون كالحل لانقلان قيدا نادوان نفع
 على ضحوة استنساخ والبركة هي الدوام والباتك لئلا وضد ما المحي هو النقص والحواء الابطال والعوم هو الفناعة بانفوي
 به الشخص في الدنيا ويتقوى به في العباداة والكفاية بالعدو والامضاء في التحصيل لانفاق قال الله تعالى والذين لا اتقوا
 لم يبر فوا لم يضر وكان بين ذلك قواما وضد الكثرة هي جمع الاسباب الخرس على التكاثر في الاموال والا ولا ولا الصغى
 والعفارة والتشا والجل والانعام وغير ذلك من مشاع الحيوة الدنيا ما يزل ويبقى حسرة وقد ورا لندنيا دار من دار له
 وطما يجمع من لاعقل له والحكمة هي الاخذ باليقينيات الحق في القول العمل وضد ما الهوى هو الرأى الفاسد انما يعالج النفس
 الباطلة منها قال الله جل وعز وما يطمون عن الهوى والوفا هو الشبات السكون والحلم والبراهة والسعاد وضد ما الشفاه
 السعادة هي نيل ما تشتهي النفس مع الشعور والاشفاة وضد ذلك مع الشعور به كل منهما ينقسم الى الدنياية والاخرانية والسعا
 الدنياية ايضا من جود الفعل اذ لم يحل الاخرية ولما الشفاهان مكلناهما من جود الجهل كما بينا في بيان اربعة اشياء
 النوبة هي الرجوع من التبت الى الطاعة وضد ما الاصل هو الاما على الذنب الا دام عليه والاستغفار هو طلب المغفرة والعفو
 من الله تعالى عن خطيئة في جنب الله وضد الاصل هو الغفلة عن النفس بسبب غلبة الهوى والحفاظة هي الرقبة والاداء

دعما غفر
 التهيئة بالزينة
 بهيمة الصلوات والافتاء
 بهم والاسعاد
 للاخرية
 الايمان
 رة

منا عفت
 الهين والدين البقي
 وقيل يمدح بالهين واللين
 خفتين دية هما شملتين
 والافتاء الماوت هو الشدة
 عمن الحفاش انقلا
 يمنع على مائة
 ويعد بالذ
 وهو
 بمغناه سنة

الحمد لله
لأننا لا نعلم
بأصنافها ومجانبها
وجوده لا تزداد
وجوهها

وَلَقَدْ
بِالْعَقْلِ

منها
الخبر اودده
في الروضة
منه
رعة

الحسين

باب العقل الجاهل

[illegible]

ازند
هذه الخبر
الفقه في اواخر نوادر
الكتاب منه
لغاية

من جلد
يداف بالقامي
الديف عيني
الديف فدا
صفت

في سورة الناحية
هكذا وأخبرنا الله
الناهي وما أنزلنا
من بزي عسايا لآخر
وذكر بعد ذلك ما
ولكن في جميع النسخ
الكلية قالوا في
من المشرق كما
مثل هذا الإله
في غير
سورة الناحية
بني أمية
نزل

كا محمد بن أحمد بن الحسين بن محمد بن سنان قال ذكرني أبي عبد الله رجلا سئل عن الوضوء والصلاة وطئت مؤخره
 خاف فقال أبو عبد الله عليه السلام وأي فعل له وهو يطيع الشيطان قال سله هذا الذي يا بني إن شئني هو فإنه يقول لا من
 عمل الشيطان **بيان** مبتلى بالوضوء والصلاة أي بالسواحي بينهما راحة أفعالهما أفعاله من شرايهما وسببها
 انما زاد في العمل وجهها الشرح لأن امثال اوله الله تعالى كغيره من الافعال فيا يتعلق بالفسد في فعله عليه السلام فقام تعظيما له
 فلو قال انصب ما نطعما الذنول هذا الفاضل لاجل فضله مقبلا عليه بوجهي لحد سيفها لان هذه المعاني مطبورة بالبال
 اجالا بل هي المباحة على ذلك المحركة وذلك كان في الفصد لا يستند كرايتها واحدا وانفصليا لها ورفق بين حضور الشيء الغفر
 اجالا وبين احضاره فيها تعظيلا والنية عبارة عن الاول والثاني ثم الوضوء في غير النية اشنع واجع يقول لك من عمل الشيطان
 هذا قول منه باللسان من غير ان يؤمن به طلبة لا تعرف على جهة البصيرة ان الذي يمينه من عمل الشيطان كان اجالا فلا الامور
 وانما يقول تعظيلا واضطر ارجح لا يجد له مستندا في الشرح ولا في العمل نظيره ما حكى الله عن الكفار بقوله ولئن سألناهم تعلق
 السموات والارض ليقولن الله **ك**العد من البر في بعض اصحابه رضى قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله ما منتم الله العباد
 شيئا افضل من العمل تقوم العاقل افضل من مهر الجاهل فانما العاقل افضل من شخص الجاهل لا بعث الله نبيا ولا رسولا الا
 يستكمل العمل ويكون عقله افضل من جميع عقول امته وما يضمن لحي في نفسه افضل من اجتهاد المجتهدين ما ادى العبد
 الله حتى عقل عند ولا يبلغ جميع العبادين في فضل عباداتهم ما بلغ العاقل والعامل اولوا الالباب الذين قال الله تعالى وما يذكر الا
 اولوا الالباب **بيان** من شخص الجاهل اخرج وجهه من بلد طلبا للخير والتواب كجا داو ج و تحصيل العلم ونحو ذلك انما
 كان نوم العاقل وانما من فضل من سهل الجاهل وشخصه لا لعاقل انما ينام بسببه من حركات القلب تفضلات تصب في ذلك
 له جماع الطاعات وتوجه على العبادات كذلك لا يقيم اداى الا ما ترفع في دينه واعظم جرا واما فضيلة الانعام والنية
 وروحها القرب بها الى الله سبحانه وذلك انما يتصور بعد المعرفه واليقين الجاهل يعمل عنها وما يضمن لحي في نفسه هو
 العلوم الدينية الحقيقية لتوربه الى اخذها من الله عز وجل بلا واسطة تعليم بشر كما قال سبحانه لنبيينا وعلمناهم
 ما كنتم تعلم وكان فضل الله عليكم عظيما من اجتهاد المجتهدين في جرحه العبادين من الجهد بمخاض المشقة والكلفة الى ثواب
 معرفته الموهبية فحسب من دون ضما ثواب ساعدا انه ومعامة الكسبية ليه فضل من ثواب عباداتهم لانهما لاشارة وكسبية
 البندول فيها غاية جهدهم من العلوم النظرية وما ادى العبد ليقض الله في غيرها او كما هو متحقق ادا جع عمل عند على العلم
 عن الله وفهم حقائق الاشياء من قبله سبحانه بلا واسطة بشر تعظيلا حد كما لا ينبغي عليهم السلام او بركة متابعة الانبياء كما
 للعلماء **ك**ا ابو عبد الله الاشعري عن بعض اصحابنا ربيع بن هشام بن الحكم قال قال ابو الحسن موسى جعفر عليه السلام
 يا هشام ان الله تبارك وتعالى يباهل العقل والنهي في كتابه فقال تبارك وتعالى الذي يستمعون القول فيتبعون احسنه والذين
 الذين هدامهم الله والذين هم اولوا الالباب يا هشام ان الله تبارك وتعالى اكل للناس الحج بالعبول نصر النبيين والبيات والهم
 على ربوبية بالادلة فقال والهمم الاله هو الرحمن الرحيم ان في خلق السموات والارض اختلاف الليل والنهار
 الفلك التي تجري في البحر مما ينفع الناس ما اترك الله من الشئ من ماء فاحيا به الارض بعد موتها وبث فيها من كل دابة ونصبت
 الزناجر والنجال البحر بين السماء والارض لايات لقوم يعقلون يا هشام قد جعل الله ذلك ليلا على معرفته ان لهم مدبرا
 فقال سخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر سخرنا ما جران في ذلك لايال يوم يعقلون وقال هو الذي خلقكم من تراب
 من نطفهم من علقهم ثم يخرجكم طفلا ثم ليكنوا واسموا ومنكم من يوفى جزيل والثقلوا اجلا متقي لخلقكم
 صقلون وقال ان في اختلاف الليل والنهار وما اترك الله من الشئ من رزق فاحيا به الارض بعد موتها فاذبنا الالباب
 لعلكم تعقلون وقال وجئناكم من عناب زرع نخيل ورضوان وغير رضوان حتى بما و واحد فنصل بعضها على بعض في
 الاكل ان في ذلك لايات لقوم يعقلون وقال لعلوا انما سخرنا لكم الانهار وما جران في ذلك لايال يوم يعقلون
 ولا تسفلوا ولا لكم من ملاقى نحن وزدكم واما ما ذكرنا من القوا حش ما صهر منها وما بطن لا تسفلوا النفس التي حرم الله
 الا بالحق اذكروا وصلى الله عليكم فقال هل من ملك لئلا انكم من شر كاء فله رذلكم فانهم من سوء كما هو فهم

باب العقل البهيم

كيفية انفسكم كذلك تفصل الايات لغوم يفعلون يا هشام ثم وعظ اصل العقل ورجعهم في الآخرة فقال يا ايها الجاهلون الدنيا
الآخرة والآخر للذين يتقون فلا يفعلون يا هشام ثم خوفوا الذين لا يفعلون عما يفعلون ثم قمن
الاخرين وانكم لفرق عليهم فخصيص وبالله ليل الاملا يفعلون وقال يا من لا يفعلون على اهل هذه القرية في جرائم السماء يا
كافوا انفسون ولقد تركنا منها اية بينة لغوم يفعلون يا هشام ان العقل مع العلم قال تلك الامثال انصروها للذين
وما يفعلها الا العالمون يا هشام ثم دم الذين لا يفعلون فقال واذا قيل لهم اتبعوا ما انزل الله قالوا بل نتبع ما آتينا
عليه بانه ما اولوكانا بآههم لا يفعلون شيئا ولا يهتدون وقال يا من لا يفعلون شيئا ولا يهتدون فما لا يفعلون وما لا
دعاء وينادونكم عنكم فم لا يفعلون وقال ومنهم من يسمع اياتك فانتهى عنكم لستم ولا يفعلون وقال
ام تحسب ان اكرمهم ينعون ولا يفعلون انهم لا لانعام بل هم اضل سبيلا وقال لا يبالونكم جميعا الا في مرقى محض
اوتين واول جد رباهم بينهم شديدا تحسبهم جميعا وقلوبهم شتى في الدنيا ثم قوم لا يفعلون وقال يا من لا يفعلون
واكم تنزلون الكتاب فلا يفعلون يا هشام ثم دم الله الكثرة فقال وان طيع اكثر من في الارض فليؤلفوا بين سبيل الله
قال ولئن سألناهم من خلق السموات والارض ليقولن الله فلا يهتدون بل اكرمهم لا يفعلون وقال ولئن سألناهم من
من انشاء ماء فاجابوا لا يصحونها ليقولن الله فلا يهتدون بل اكرمهم لا يفعلون يا هشام ثم مدح الغلة فقال وقيل
عباد ربنا لا تتوروا قال وقيل وقال قال لعل مؤمن من اهل القرية يكره ان ياتوا به انفسون رجلا ان يقول في الله وقال
ومن امن وما امن معه الا قليل وقال ولعل اكرمهم لا يفعلون وقال واكرمهم لا يفعلون يا هشام
ثم ذكر اولي الاباء باحسن الذكر واولي الاباء باحسن الذكر فقال وفي الحكمة من يشاء ومن يوفى الحكمة فقد وفى خير اكبر اوفى
بذكر الا اولي الاباء وقال لعل اكرمهم لا يفعلون في ليل يقولون انما كل من عبيد ربنا وقايدكم الا اولو الاباء وقال
ان في خلق السموات والارض واخلايا الليل والنهار لآيات لاي اولى الاباء قال انهم يعلم انما انزل اليك من ربك
كمن هو اعنى انما يذكر اولو الاباء قال امين هو فاني انا ليل ساجدا واما بعد والآخرة ويرجوه ربه فليقل
يستوي الذين يعملون والذين لا يعملون انما يذكر اولو الاباء قال كتاب ربنا انك تبارك وتعالى يا ايها
وليدكم واولو الاباء وقال في ليل انما موثق الحكمة واولو الاباء في الكتاب مدعى ذكرى لا ولى الاباء في الحكمة
وذكر فان اذكر في تتبع الوحي يا هشام ان الله يقول في كتابه ان في ذلك لآية كبرى ان كان لطلب عن عمل ولعل انما
لعمان الحكمة قال اللهم والعقل يا هشام ان لعمان قال لا يذوقوا وضع الحق في العقل للناس ان لا يكرهوا الحق بربنا انما
الذي بنا بحر عظيم قد عرف بهما اكم فليكن في عقلها تقوى الله وحشوها الايمان وشملها التوكل وفيها الضل
ديها العلم وسكانها الضية يا هشام ان لكل شئ ليل ودليل العقل للتفكر في دليل التفكير والعمى مطينة و
مطينة العقل التواضع كفى لب جهلان تركب ما نهى عن يا هشام ما بقا الله انبياءه وسلمه لعباده لا يفعلوا عن الله
فاحسنهم استجابة احسنهم معرفة واعلمهم باقره احسنهم عملا واكملهم خصالا انهم درجة الذين انما الآخرة يا هشام ان
الله على الناس جميعا من جنس طاهرة ونجس طاهرة فاما الظاهر فالرسول والانبيا والائمة واما الباطنة فالعقول يا هشام ان
الذي لا يشعل الحلال شكوا ولا يغلب الحرام صبر يا هشام من سلب لنا على ثلث فكانا اغان على هدم عقله من اظلم نور
تفكر بطول مله ومحيط ايف حكمة بفضول كلامه الطفاء نور عبدة بشوات نفسه فكانا اغان على هدم عقله ومن هدم عقله
افسد عليه نيرة دنياه يا هشام كيف تركو عند الله عملا انهم قد فعلت فليدعوا عن اطمع هوان على عقله ففعلت يا هشام
الصورة على الوحدة علامة قوة العقل فمن عقل عن الله اغزل اهل الدنيا والارضين فيها ودعب فيا عند الله وكان الله في
الوحش وصالحه الوحدة وغناه في العيلة ومفره من غير عيشه يا هشام نصيب الحق لطاخرة الله ولا جناح الا بالطاخرة
الطاعة بالعلم والعلم بالتعلم والعلم بالعقل فينفذ ولا علم الا من عالم وباني ومفره العلم بالعقل يا هشام فليل العلم في
مقبول مضاعف كثيرة العمل من اهل الهوى الجهل مردو يا هشام ان العاقل يصي الى من الدنيا مع الحكمة ولم يرض الى
من الحكمة مع الدنيا فظن ذلك بجهنم يا هشام ان العاقل تركوا فضول الدنيا كيف لا يذوق وتركا الدنيا من الفضل

قوله عاقره
لا يشترى كل ما يبيع
الشمس من الكافور والورقة
ان كمن في الارض هذا
وكم ان يكون منكم
من يملك الدنيا

ابواب العقل والعمل

دستور
الآخر صلاحها
لاستقبال
بالشعة

ومن
لا
يفعل

ثالث الذنوب من الغرض انفسام ان العاقل نظر الى الدنيا الى علمها تعلم انها لا تنال الا بالمشقة فطلب المشقة بقاها يا هاشم
 ان العاقل زهد في الدنيا ورغبوا في الآخرة لا تهم علموا ان الدنيا طلبة مطلوبة وان الآخرة طالبة مطلوبة فمن طلب الدنيا
 الآخرة غلبت الدنيا حتى يسنو في منها رقة ومن طلب الدنيا طلبت الآخرة فيا تلبث فيفسد عليه دنياه وآخر ما هم من راد
 الغناء بالمال وذا القلب على الهدى والسلامة في الدين فليستعج الى الله في مسئلته فان يكمل عمله فمن عقل فمع بما يكفيه من شغور
 ومن لم يقنع بما يكفيه لم يدك للعناء بد يا هاشم ان الله تعالى حكى عن قوم ضالحين اثم قالوا ربنا لا تتركنا فلو بنا بعدا زهد دنيا و
 هبت لنا من الدنيا زهدا اننا انما لو فاجب علموا ان العاقل لا يرفع رغبته وتعود الى ماها وذاها انه لم يحفظ الله من لم يفعل عن الله
 لم يقف قلبه على معرفة ثابتة بغيرها ويحل حقيقة في فائس لا يكون حد ذلك الا يمكن ان قوله لفعله مضدنا وسر لعلنا نبتوا
 لان الله بنادى اسمك يد على الباطن الخفى من العقل الا بظاهرة ناطق عنه يا هاشم كانا من المؤمنين يقول فاعبد الله بشي فضل
 من العقل فانهم عقل فري حتى يكون منه خصال الكفر والشرهه ما هو ان الرشد الخيرة ما هو وان وفصلنا له مبتذل و
 فضل قوله مكفون نصيب من الدنيا القوت لا يشبع من العلم ودمه الدال الحبيب مع الله من العز غير والواضع احب اليه من الرب
 يستكثر قليل المعروف من غيره ويستغل كثير المعروف من نفسه يرى الناس كهم جبرته انه شرفهم في نفسه فوهم الامرا يا هاشم ان العاقل
 لا يمكن ان كان فيه هواه يا هاشم لا دين لمن لا مروة له ولا مروة له ولا مروة له يا هاشم ان العاقل لا يغيب وكان في حبه قوه وان غط
 الناس قد والى لا يرى لنفسه خطرا اما ان نذركم ليس لها من لا تجده فلا يتبعوها بغيرها يا هاشم ان الرب والمؤمنين كان يقول ان
 جلالة العاقل ان يكون فيه تلك خصال يجيب انسل ينطقوا بحجج العوم على الكلام ويشير الى الله فيكون فيه صلاح فاما من
 يكن فيه من هذه الخصال الثلثة فهو اخوان المؤمنين لا يحلش ضد الجحش وجعل في هذه الخصال الثلاثة واحد فمن يكن
 فيه منهن فليس فهو اخي وقال الحسن عليهما السلام اطلب لم حوايج فاطلبوها من اهلها فليل يا رب الله وراهاها ان الله
 فضل الله كما به ذكرهم فقال انما ينكره لو الا بالانفال لهم ولو العقول قال علي الحسين عليهما السلام جالسنا في المجلس فحدثنا
 الصلاح واذ بالعلماء ذكروا في العقل طاعة ولاه العدل بما اقرضنا والمال تامم مرة وازننا المستشير فضلا على العرف
 الاذي من كمال الصل فيه زلة لا عاجلا واجلا يا هاشم ان العاقل لا يحسن من يخاف تكذيبه ولا يسئل من يخاف شعده ولا يقبل
 بقدر عليه لا يزوجنا بغيره ولا يقدم على ما يخاف فونه بالفرقة **باب** ابو عبد الله لا يعري هو الحسين محمد و
 ليس في بعض النسخ بل صمد والسند بعض خطا فيتمون حسنة مثل ما يستمعون ان العالم واحد لا شريك له وانما عالم قادر
 حكيم لا يخبره لك من صفات كمال ثم يستمعون ما يخالفك لك كما يتبعون الاول والشافى مثل ما يستمعون ان الله العالم
 ارسل عباده رسولا ليهديهم الى الحق والاطريق مستقيم ثم يستمعون انهم وكانهم في عقولهم انبانية فيتمون الاول والشافى
 مثل ما يستمعون ان الرسول وحي الى مفسون من قبل نبينا بان بخله في مقبلة فاعلموا انهم يستمعون انهم اهل ذلك والشافى
 صلا لا وخبره فيتمون الاول والشافى الى غير ذلك من نظائره كل الشارح الى البريه بالبين اي بينا البريه فيهم للشد
 الارشاد ودلهم جميعا لا بائ لا بل شواهد جعل الله ذلك في التجهل الذي يندكره فيبلغوا اي هم ولو ابدخو ولكن الما استك
 اي كمال قوتكم وان عقلكم وذكركم من رزق عودنا على الماء الرزق لانه وسبيله اليه فسوان تجلوا حيا واحدا في حد الغيث
 عم الخيل صنوايه فيصنوا منفرات مختلفة الاصول خوفا اذاه خوف واخافه من خواصنا عقد الغيث الصا وطعنا اذاه طمع
 او اطماعا في الغيث النافع الا نكروا ما اوجب لك الشكر والاحسان الى الوالدين فقد حرم الشكر ولا ساء له انما انما انما الشكر
 منى عن ضد فيصحن يقع نقصا لا اخر من الا فرغى من خوف الفرفرة حركته الخوف فقول له تعا ولا تسالوا ولا تكم خشية
 املا في ما ظهر منها علانية وما بطن من العلم تغفلون فيه ما رافى ان العز لا تلبس والعاية لداية من فضل الواجب وركله
 الحركات بما هو موصول العاقل بما هو عاقل وان لتكبير القوة العلمية مذخر في ذلك ان لتكبير القوة النظرية مذخر
 وان احدهما لا يتخفى عن الاخر فاما انكم في عبيدكم الذين ملكه عوطا قابل للنقل والوالد هم مثلكم في انسانية حتى انه
 انسل لكم تصرف في ارحامهم ودينهم من شر كما في ارحامكم من لا مول يخفى ان ذلكم هو في الحقيقة ليس لكم بل هو لله ومن رزق
 والذى هو هو في الحقيقة لانا المجران يكون لكم شريك من مثلكم في ما لكم من حيث لا تسم فكيف يجوز ان يكون له شريك في خلقه

لا تالاول
هو الا حسن عند
دوى الضائر
العقول السابغة

عن
الحسين
كاس
جبل

باب العقل الجاهل

في ما لا ترجح الحقيقة وقوله فانهم فيه سواء اي هل انهم واما ليدركه في حق ما يكون انهم سواء ليس كذلك فاما يكون الله يثبت
 في حق ما يملكه لكل شيء فهو الله فانه دون نفسه لا يملكون شيئا اصلا ولا مثقال ذرة من خردل وقوله فانهم كقوتكم
 اي لستم تخافونهم كقوتكم انفسكم وليس لهم عندكم حجة كحجة الاحرار ثم ذكرنا الاخرين فلكل قوم انسان في قصه قوم ووط له من
 عليهم على منازلتهم في مناجرتهم الى الشام فان سد والحق يلدنهم فطريقه مصيرون اهل الصبح وخراجه اية بينة
 قيل هي حكايته الشابة والنا والنا والحقية وفي رواية تهايت يتبعهم لينا وجدنا وفي لاية كذا على جوبل البصير
 في معرفة من يقدر لا يغفلون شيئا اي من العقول من العلماء الله ولا كنهه وكبه ورسله واليوم الاخر وان فهو اكبر من
 امور الدنيا ولا يهتدون الى طريق كسابة مثل الذين كثر اى مثل اعيانهم او مثل دعوتهم لاصنامهم واهلهم في عبادة
 طائفة فله عقولهم وفي نابعهم لا باهم من عقولهم والنعوت اخوذ من حق الراعي النعم اذ صاح بها ختمهم غي من حيث انهم
 والسنة واما بقا وهم العقلاء في الحمد لله الحمد كلها اجمع اليه لان النعم الحقيقي هو الله بالكرم لا يعقلون اي لا يهتدون
 ما يقولون واما يقولون نطقا ولا يفهمون ان الحمد لله عز وجل ذلك انهم ذلك وقوف على العلم بتوحيد الانفال
 ان لا يهتدون في الوجود الا الله وهذا علم غامض شريف يحرم عند اكثرهم وذكر الحمد لله ملا ليل ان وهو فانه ثم بما يجب
 عليه من الطاعة ثمانية كثر هذا النفا والعظيم بين العلماء والجهال تواضع للحق اى تواضع مع الناس للحي سبحانه لا لغيره
 فان من تواضع لله رضاء الله كما ورد في الحديث ان يقولوا تواضع للحق هو الاثر به والاطاعة له والافتقار كما هو مقتضى
 العقل قال اسنادا طاب ثراه هو ان لا يرى لعبه لنفسه وجودا ولا حولا ولا قوة الا بالحق تعالى حوله وقوته فيرى ان
 حوله ولا قوة له ولا غيره الا بالله وفي الحديث النبوي تواضع لله فضاء الله فاذق من نفسه بالموت لا تاتي قبل الموت الطمينة
 يكون بايا بالله قال وهو المراد بقوله لكن عقل الناس فان عقل الناس هم الانبياء والاولياء ثم الامثلة لا مثالا وان الكبر
 للحق ليس قال اسنادا فاذق من ثمره يعني ان يكاتبه الانسان وهو عقله وعطائه ليس عند الحق لا فذرا اما الذي له
 قد رعد الله هو التواضع المستكنة والخضوع والافتقار اليه فكل عام كمال لا يودي حشا الى ما يقدر حقا اليه كما هو
 وبالا عليه كان الجهل والنبه والى ولذلك قيل غايه جهل العاقلين تصحيح جهل الامكان والفتور اليه في كماله وازاد
 بالعقل ما يلقى بالعقل الجاهل وهو فهم الخرافات **اقول** ويحتمل ان يكون لكبر الشدائد والحق اما بالمعنى المذكور
 اذ في مقابلته الباطل واليسير بمقتضى القليل والمعتد ان لكبر عند الله وعند نفسه العباد الخلق لا تبتدأ لا خروجه واعلموا الكلمة
 الالهية فليس فان كثر الاكياس انما هم كياس عند الناس عند انفسهم وكما ستم مقصود على فهمه لا مواجزة لاوله ولا
 التي توفى الباطلة وقد يفهم الحديث بمعنا اخر لا قد رها عند الكبر للحق وينبغي ان يفهم الحق في الموضعين يعني اخر
 يحمي وجه الشبهة تغيرها واستقامتها واهل الكفا والكيان فيها لا مواجزة من صورة فيها الا لا بد ان تصد ايضا
 الناس يعبرن عليها الى اخرى بسمن خلافهم المحسنه والتقنية الناجية هي النفوس المحسوبة بالامان شرع التقية بالكبر
 ما يرفع فيها من ثوب ليدخل في ارتعاجها والتوكل هو الوثوق بالله والاعتماد عليه في كل الامور لا على الاشياء ويتم
 التقية بانها التي نسبت اليها نسبة النفس الى البدن وسكانها بالضم والشدائد بها لانها به تقوم وتسكن كل
 دليل او صلة الى مطلوبه فان العقل يصل الى مطلوبه بالتفكر والتفكير بالضم والاعتماد على الله فان علمه كون
 الانسان عا فلا يكون دائم التفكير في خلق الله وعلمه التفكير العتس الارضى فالتفكير يكون صامدا محبة خالدا
 يركب عليه في حركة في غايته الحق خالو لها فان لطيفة الدائم التي يركب مضاهيا اى ظهرها ومطية العقل تواضع كما ان الله
 الانفيا حلا لامر والنواهي القضا على النفس قال سبحانه فاعوذ بالله بقدره فيصمات ما دة العقل هي النفس وكل ما دة
 يستعد بصوره كاليه فاما يستعد بها كونها في نفسها خالصة من الغلبة والوجوه الذي من جنسها والام توفى لها فلا
 النفس ما لم تصرموصه بمقتضى التواضع المقدم بضمه للعقل الذي هو الصورة الكمالية التي بها تصير الاشياء مضمون
 للانسان ان تركها في حيث عنه لان شغل النفس المحسوس اوجب تفكيرها وتصورها بمصورها المحسنة وهي حيلة
 لها لا الخال من العقول والنجاب عن العقول لان الجهل ليعلموا على الله ليكسبوا العلما الذي يذنيه على الله سبحانه بواسطة

سذكر
 ضبط والعلم
 بالمال والعرض
 الجوهري في النطق
 ضبط بالفتنة
 مشبه

وقال
 ان اكبر الظاهر له
 الحق فهو كبره
 لا غير ضيق ولا
 حنين
 شدة

ابواب العقل والعلم

مناقبه لا يبيها والرسول الذين هم اولوا العلم الكامله فهدوا الى الحق ويتوافقوا عليه لا يتكلموا على عقولهم الخبيثه
 النافعه المتباينه يفضلوا ويخلفوا احسنهم استجابة لقبول الدعوة وانقياد الرضا احسنهم معرفه بالله وياذوكما به واصلهم
 بامر الله باحكامه شرعيه واما حاله سبحانه احسنهم عقلا لان حسن العقل انما يكون بعلم الحكمة وفي العلم باحوال الله عز وجل على
 عليه هو العلم بامر الله بالمعاشي بطول املة فان طول الامل في الدنيا يمنع التفكير في الامور الالهيه لئلا يتورل في العقل على
 التفكير في الامور العاجله ويحصل سببها الظلمة فينه في ذلك تفكر في الانوار والاخر في الباقيات الصالحات فيفكر في
 الظلمات لئلا يتورل في شئ من طول املة ووجه الضمانات هذا ظلم نور تفكر بطول املة بفضله كماله لان للكلام حلاوة و
 لذو وسكرا يشغل النفس عن حجة الباطن فيحصل منها مصرفا الى تحصيل الصادات وتحريك القلوب بالبنات الاشادات
 فيحبه طرأف الحكمة عن قلبه يشهوان نفسه لان حب الشئ يعني يصم عن ذاك غير محبة المستهوان في القلوب يد حبش
 عبره كيف يزكو ايظهر بخلص يتموانت من شغلك بالامور الثلاثة المذكورة في الخطاب المتقدم او ببعضها فترجع على الله
 بلغ عقله الى حجة يا خدام العلم عن الله من غير تعاليم بشر في كل امر من عقل هل الدنيا اذله بقوله نفعه في الدنيا اهلها وانما يورث
 فيما عند الله من الخيرات الحقيقية والافوار الالهيه والاشرفيات العظيمة والابها جانا لذوقه والستينات والروحية كان لشدته
 مؤسسه اذ وجبا لوجهه هذا لما لو في خلقه ذلك من الفضيلة والله تعالى ما لوجه وهو منبع كل خير فضيلة في العيلة في الدنيا
 نصب الحق على البنا للمعول وينبغي الحق دين الحق اى قيم الدين بدارنا الرسل واتزال الكتب لطباع الله في اموه ونواميه
 والطا عبا العلم الى العلم بكيفية الطاعة والنعمة بالعقل فيعتقد على البنا للمعول اى يد عن يعرف محضوله ولا علم اى بكيفية
 الطاعة والنعمة بالعقل اى يعتقد على البنا للمعول اى يد عن يعرف محضوله ولا علم اى بكيفية الطاعة والنعمة بالعلم رانا في
 بالعلم منه دون الاجتهاد والراى فمن بدينا ذلك في مقتضى الكتاب معرفة العلم بالعقل اى معرفة كونه علما صحيحا وفي
 بعض النسخ العالم وهو الاظهر فليل العلم من العالم مقبول لانه يورث في صفات خيرة وارتفاع الحجة عنه فالابور تصان في خلق
 اهل الحق والجهل لما رسته العلوك والافكار الجلية والغبية والمصيفة له عن الرين العيون العتاة له لاستغاضة النور عليه
 بسبب قليل من العلم وفسوة قلوب اهل الهوى الجهل وفساد بجهتهم وخرابانية نفوسهم بعد ما عن قبول النصفية فلا يورث
 فيها كبر العلم رضى لدون من الدنيا وهو قدر البلغة مع الدنيا وان كانت اقية ولذاتها كماله وتحت نجاتهم اذ بدوا
 امر احسبا فانبا بامر شريف في وعن اهل التوطين لو كانت الدنيا من همت الاخر من خوفنا والعالو الخرف الباقى
 على الذهبا لى كيف الامر على العكس من ذلك تركوا فضول الدنيا وان كانت حبا لانها تجمع عن مزيدا لكرهه وكمال
 الغريب من الله سبحانه فكيف الذنوب المورل لاشغافى لغت العجوان الدنيا با لنبط لى الدنيا عبارة عن نضالها
 الزرق والمقد رالى من هو فيها ليكونوا فيها الى الاجل المفرق وطلوبتها عبارة عن شغى بنائها ليكونوا على خسرانها
 وطا البينة الاخرة عبارة عن بلوغ الاجل حاول الموت اس هو فى الدنيا ليكونوا فيها وطلوبتها عبارة عن شغى بنائها
 لها ليكونوا على خسرانها ولا يخفى ان الدنيا با لنبط بالغة المذكور لان الرزق فيها مقدم مصروف الى الانسان
 لا محالة طلبه ولا وما من امة الا اعطاه الله رزقها وان لاخرة ط البنا يقر لان الاجل مقدم ركا لى رزق مكنوب بل ان يفيكم
 الفل ان رزقهم من الموتى والغيل واذا لامشعور لا قليل لا لاربع فلو نيا الزرع هو المعدل على الطريق رطابا الركة اهل
 لم يفض الله من لم يعمل على الله عز وجل ياخذ علمه من الله كالامثا والاصيما وكل من قتب من قوارهم وذلك لا غيرهم فما
 مقصد محض كالمعاشي وجد لظان كالكلامى بكل منه لم يعرف الذى يصل اليه هو الغلبة مما هو من تلبيح اخلاصة ونبغها
 اعلم الله لا نغفك منها للعلامه الثانية بين الاشياء اسبابها فلم يحصل الله حق خبيثه وانما يحسنه الله من عباده العلماء اهل
 الدين والبرهان واهل الكشف الشيا فانهم العارون بانه لاخرة انما نشأ من الدنيا على الانجاب والترعيا فطما من غير
 وجزاف فهو لا وهم الذين عقدت قلوبهم على معرفة ثابته غير قابلة للزول ولا يكون حكمة كماله اى عالما ثابتا عالما
 عن الله الا من كان قوله لفعله مصدقا لا يذيل قوله على حاله ما يدل عليه مقوله الا بظا من منه كالعقل نا طوعه كالفول
 يحصل من العقل اى افضل ما يورثه العبد الى الله هو تكميل العقل باكتساب العلوم الحقيقية لاخرى والمعارف الحقيقية

بالعلم والاطم
 وقول العلم الجمال
 بضم الهمزة والفتحة
 العلم بالشيء وهو العلم به
 العلم بالشيء وهو العلم به
 العلم بالشيء وهو العلم به
 العلم بالشيء وهو العلم به

في
 في قوله تعالى
 في قوله تعالى
 في قوله تعالى
 في قوله تعالى

باب العقل الجاهل

الباقية لما اخذته من الله سبحانه دون غيره من الطوائف العبادات البدينية والالهية والنفسية كما ورد على النبي صلى الله عليه وسلم
 والباقي انما هو من الخلق لهم بافواج البرية قربت اليه بالعقل حتى يشبههم وما تم فصل امرهم بمخل ان يكون وكلام
 ابي المؤمنين ان يكون من كلام الحق عليهم السلام على المنفذين في الشيع واحد وذرية بعضها من بعض الكثرة الشريفة ما لم
 لان من كانا او متعددين لكثرة في الاعتقاد والشرف في القول العقل والكل يشاء من الجهل الثاني للعدل والرشاد المحمدي
 ما مولد لذلك لكونه مهديا صالحا وفاديا للخلق مضطرا لهم الكل لا يش من العقل ونضال ما له مبتذل لاستغناءه عن
 من كل شيء وفضل قوله مكشوف لنا فانه طريق الحكمة كما مر في صفة من الدنيا القوي لان الدنيا فانية دائمة مستغناء لانه
 يجيئ لا يشبع من العلم ودمه اذ لا نهاية في علمه الى ان العلم هذا الروح به يتقوى بكل وجهه والجليل له مع الله من الحكمة
 غير علمه بان لغز الله جيبه لانه لا سواه بالعرض والغير من غير الله فكل من مع الله بالفتنة عن نفسه كان غريبا عنه ففضل
 من كونه عزيا باغزاه ومن كان مع غيره مكان دليل لانه من الشرف لانه ذاك البعوتية وادخله في بعض ذلك
 النفسية والحق بها يستكثر طبل المرء من غيره مخلقا باخلاقي الله في تضعيفه تحت العباد يستغل كثير المرفق في
 لكرامة نفسه وانما لا يمنع الجود والخير ويرى الناس كلهم خيرا منه بحسن خلقه بهاد الله وعمله فاصد منهم على الجهل البصير لانه
 صدوره ولما رأى من غايب ظواهرهم دون ما جفى من خواصهم فبهم حصل بالامانة الشرف في نفسه لا طاعة على ما بقى
 حبوب فضله هو تمام الاخرى وذوية الناس خيرا ونفسه مثله الامر لها ما موجب للاستكمال والنضج التام الى الله تعالى
 والمخرج اليه بالفتنة عن هذا الوجه المجازي لذلك كله ثبت ومتركما قيل وجودك ذنب لا يقاس ذنب وقيل ايضا يتقوى
 ابن بنا زحفي فانه بطيفه من البين ويحتمل ان يكون الغيبة بها الى الكون الذي في قوله حتى يكون فكان الحظ ان
 ملاك الامر بما يخرج ان يكون الانسان كاملا تمام الصلح وكونه منصفيا يجمع هذه المحل المذكور فكلنا فاداسنا فاحسن
 واكثرها كبتا في شرح هذه القصة فندنا من كلامه لا يدين من الامر وله ولا مرقه لمز لا لانه لا عقل له لا يكون
 خادعا بما ينبغي ان يفعله ويليق به وما لا ينبغي في تركه الا يتركه في انما لا ينبغي في تركه الا يتركه في تركه الا يتركه
 يكون دمره ولا يدين خطره ولا يدين خطره الا يدين خطره الا يدين خطره الا يدين خطره الا يدين خطره الا يدين خطره
 البدن في المكشبات الباقية بغيرها فانما لا استناد بعلمه وذلك لان لا بد من في الشافق بوما يقوم للوجه لنفسها
 الى عالم اخر فان كانت النفس سيدة كانت غاية سعيه هذه الدنيا وانقطاع جوده لبدن الله سبحانه والى فهم الحق لكون
 على منبر الهداية والاستغناء فكانه باع بدنه بغير الحق فاما مع الله تعالى لهذا خلقه الله عز وجل وان كانت سقيمة كانت غاية
 سعيه انقطاع اهله وعمره الى مقاراة الشيطان غدا لا يترك الكون طرفة بالاضافة فكانه باع بدنه بغير الحق فاما مع الله تعالى لهذا خلقه الله عز وجل وان كانت سقيمة كانت غاية
 الحيوانية التي تنصير نيلها من عزه ومولده في اليوم كانه مستوف عن جوارحه لادنيا سببها في الجنة وترى الخلق من ربه تعالى
 مع الشيطان وختمها لال ليطولون والاشبه بالاداء وحده الله جعل الجنة من البدن اذ الى ان يمل لنفسه الجدة والاداء
 القدسية هو الله سبحانه والافتاء الطولية وفي مشاهدته وورودها الكرم في اضافة البدن الى الدنيا والى ان النفس الناطقة
 التي هي الانسان حقيقة جوهر خروا البدن بجيب الى امر ينجي في وقته ويقدر عليه ينطق في جملته ولا يجهل به ويعرف مصلحته لا مود
 ولا يرضى بها ويفلسا الى ان العاقل لا يتكلم الا اذا مضى ضرورة الى الكلام لان مواضع الكلام الصبر وكثرة هذا التلذذ
 اذا كان الصلح الغير والمرد بصلح المجلس ما مقلنا المراد فاما مكان من برج الناس الى الخواجة فيسحقون فيطوبون ويوفون ما طلب
 الخواجة الدينية منهم نظاما ما الدينية فذلك في رفع الحاجة الى الشافق الذين لهم الامن من حافة فربما يفتقدوا في غير
 اكثر من نفعه فان جعل الخير على الحكمة كرامة فذلك ترضي للمعاشرة مع الناس لموافقة بهم استناد كل فضيلة من علمها وجو
 على العقل والاعمال الذين هما منبث الشافق وغفرل لوساوس الحمران عن شرب لانه المجد في المعاش المحمود والحق الكائن
 الاواني والندج العلي الجيب لانه كثير من الفضائل والخيرات ونحو الترس وغيرها والى الجعفة والجماعات وانما دواويها
 الاخلاق الحسنة والنعمة عن خيلها لكان النفسانية الخاصة بالاشياء والاطلاق عن كتاب العلوم وتبيينها اليها وقاية
 المشكل وحل الشبهة الى التبرك بصفة العبادات المشايخ والكبراء للبتك والموسم والنور بعادة الشجوة الثانية

يقول
 رحمه الله
 كذا وجد في
 المتن
 في

ابواب العقل والعلم

١٣٣

منازل من منازل العلم... باب العقل والعلم... من منازل العلم...

قال اذا قام فامثنا وضعه على كل راس من البنايا... الموعود حصا الزمان صلوات الله عليه... او العقل الذي هو اول ما خلق الله...

هذا الحديث على معنى... العقل هو الذي لا يتغير... من كذب البرية...

من منازل العلم... من منازل العلم... من منازل العلم...

...

ترکی لفظ
رفعہ

[illegible]

والسما على المؤمنين ان لا يقصدوا من خلق العالم انما هو الايمان بالحقى المنفرد العلم والعبادة ووجوه المؤمنين العالم فيه ما فاضل كون
العالم على العالم وبغض من اوله ساء حال العالم لا محالة وخال البراءة بينهما ما يقع منه بالمؤمن نفسه من الامانة التي كانت في حيزه بحفظه
وحدانها والبقاع التي كانت موزعة بحركاته واولها السمان التي كانت منقوشة لصومها له **حسنا** كما بين على من سهل عن
الاستبصار عن محمد بن داود بن فرات قال قال ابو عبد الله عليه السلام ان كان يقول ان الله تعالى لا يقبض العلم بعد ما به طمعه لكن يؤم العالم
فيدهم بما يعلم عليهم الجاه فيضلون ويضلون ولا يخبرني في غير ذلك **بيان** انما لا يقبض العلم بعد ما به طمعه لان العلم اذا حصل ينشر
العالم صار صوره ذاته فلا يقبل الزوال عنه فليهم من اولها كبرهم الا بالارادة والسلطنة وفي بعض النسخ ما هم من الامانة والحقا
اهل النفوس الغليظة والعلوب لغاية الغيرة المبالغة لاكتساب العلم فضلا عن ان تكون غايتها جميع النجا من الجفاء وهو الغلط في القائل
والحرف في المعاملة وذلك الرق واللين ولما كان بناء الامانة والاستبصار العلم فلا يخفى ولا ية لاعلم اضاجها **ك** العدم عن اخذ عن
محمد بن علي عن كز عن جابر عن ابي جعفر قال كان علي بن الحسين عليه السلام يقول انه نفي ضيق في صفة المؤمنين والعقل فينا قول الله تعالى
اكرموا انا فاننا في الارض تنقصها من طرائفها وهودها **بيان** نفي ما هذه الآية به لا ينفي تنقصها في صفة المؤمنين والقتل
فيها اهل البيت فجوذب نفي هذه الحيوة الدنيا الى الغاء الله تعالى لا لا المدة من فضائل الارض لاطرافها وهي ثماهاها ذهابها
ومعبرهم الى الله سبحانه وانما ولا ية ذلك على المؤمنين لتوفيق نفوسهم وقبض ذلهم هو انه سبحانه ينقصها من طرائف العلماء **بيان**
الارض لان غاية كمال الارضيه ونهاية الكمال للمرتبة عليهما من لدن حصول العباد من ثماهاها النباتات ثم الجموع والوصول
الى الدجلة لا تسانية وما فوقها انما هو وجود العلم والعلما في الارض والارضيات اكرم رضىنا انهم تنهوا في ثما العلم العقل فهم بمنزلة ثماهاها
وايضافا انهم ساطع بين اهل الارض اهل السماء فكانهم اطفاف الارض والارض في الغريبين اطراف الارض لا شراف
العلماء الواحد طرف فيقال طرف في النسيك وعلى هذا فلا حاجة الى التاويل **بيان** في مثل هذا الضيق عن قول الله عز وجل اكرموا
بروا انا فاننا في الارض تنقصها من طرائفها **باب اصناف كثير** كما بين على محمد بن سهل
محمد بن ابي عبيد جيعا عن السرا عن هشام بن سالم عن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
بقول ان الناس الواجب سؤل الله صلى الله عليه واله الذي ثلثة الوالى تام اقل هكذا من الله قد غناه الله بما علم عن علم غيره وما اهل
مدح العلم لاهل له معجبا عند قد فتنه الدنيا ومن غيره ومن علم من غم على سبيل هكذا من الله ولما هم هلك من ادعى حاج
افترى **بيان** الوار جوا وصادرا على هكذا فيمكن من هكذا واستفاد عليه بن جال في غلبة الشيء وركبه من هادي عن هذا
وعليه من قد نفي في جهة الالهام والالها في الروح كالاته عليهم السلام من يجد وحدهم معجبا عندهم من ظواهر احوال
الاخا ذية المجا لان الكمالية والمعالطان الفلسفة والخيالات الصوفية والخطابات الشريفة التي جلب بها نفوس العوام
كاعلاء الامم وحسد منهم ومن جبريت راولت ان اهل الى مدحها كان قد فتنه لصلته وقد قصد في هذه الجاه والمال حوت
الترابسة وقص غيره اهل غيره واوصف فيها وقع فيه الى الانسحاما الى منه بسبب استهارة بالعلم الظاهر ان كان باطنه
عن حبيقة العلم والحال على سبيل هكذا على طريقه سال الله لينة ان يكون بالعلم عليه كشيعة لامة الغيبين من اولهم فان قيل
الجاهل الغافل الذي ليس بمعلم ولا ضال فلما القسم من لوقه لا نفي الى ملكوت اشما في الذين اذروا الحق والعصية وشامد
الوحي الايات دون اهل الضر والنهانات فانهم يعزل عن ذلك هلك من ادعى الى القسم لاني لا في الجوه الاخرى انما تكون
للعالم في الفعل على العلم بالافوة واما الجاهل الذي ضل بطل استغاده لها فهو بالانحط **ك** الاثنان عن ابي بصير عن محمد
عائذ عن ابي جعفر بن سالم بن بكر عن ابي عبد الله عليه السلام قال الناس عالم ومن علم **بيان** الشاء بضم الشاء المعجزة والامانة المشقة
يحلل التفسير من التردد والوسخ اريد به اقول الناس وسقطهم والمراد العالم العالم بالعلم اللغوي وبالعلم من احد عند كرامه **ك**
محمد بن عبد الله بن محمد عن علي بن الحكم عن ابي الحسن محمد بن ابي ابي قال قال ابو عبد الله عليه السلام انما انما العلم والجاهل العلم ولكن
وابقاء هلك بعضهم **بيان** انما هو صحيح واصله من لعد بالضم فيسير قول النفا فيفيض الوحي فيه لانه على انفسهم فيسير
يجوز ان يصير عالما لانه فيا فانه المراد بالعلم دون خط الاحوال العمل الانساني بعضهم بعدد فيهم حد العلم واما لا فينكر
ظن تصحيف **ك** على عيسى عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام انما انما العلم والجاهل العلم ولكن الناس على لسانهم

مستمع

لكن علم الدين
وان في سنة
على هذه العلوم
الائمة عليهم السلام
عليهم السلام
انما هو من
والاشعار ولا

[illegible]

ابواب العقل والعلم

[illegible]

منز

[illegible][illegible]

[illegible]

باب العقل العبد

[illegible]

فاضمم ما بالأنبياء عن النبي وغيره عليه السلام

[illegible][illegible]

ابواب العقل والعلم

في باب العقل والعلم... في باب العقل والعلم... في باب العقل والعلم...

يوجد العلم الا من هنا... في باب العقل والعلم... في باب العقل والعلم... في باب العقل والعلم...

في باب العقل والعلم... في باب العقل والعلم... في باب العقل والعلم... في باب العقل والعلم...

في باب العقل والعلم... في باب العقل والعلم... في باب العقل والعلم...

نصفه

باب السبع والاربعون في مقاييس

والعقبن ولو فاس نورية ادم بنورية النادرين فصل ما بين النورين وصفا احداهما على الاخرين **باب** فيل واحد النور الحاد
 بنصيبين وروى عن ابي جعفر انه قال جئت الى الخادم لاجل رايه فقال لي دن بينا منك استقبل المنيه وسم الله فعملت فميت
 فضال لم تكن عندك فعلت له ملوك انت ام خر فقال ملوك فلان من قال جعفر بن محمد الصادق عليها السلام فلان اشد امانا فاعطاه
 شاهد فضال الى باب اسناد من طينه نجني ما قوم من اهل الكوفة فاسنادوا فاذن لهم فدخلت منهم فلان صاحب عند طينه
 يابن رسول الله لو ارسلت الى اهل الكوفة ففهمهم ان يشعروا اصحاب محمد فاني تركت بها اكثر من عشرين الف شيعة منهم فقال لا
 يقبلون حتى يظلموا لا يقبل فلان انت ابن رسول الله فقال لا يقبل حتى يظلموا اري غير الذي رجعت بغيرهم
 مكلمت بغير رايي وقد بلغني انك تقول اني فاس فلان نعم **اقول** قال عليك يا فلان اني فاس الله بليس جزاء ما فعلوا بدم
 فاني وقال خلعني من رايي وخلصني من رايي اكراميا فلان لعل او لعل فلان لعل فلان فام جعل الله في لسانه ما يدين في لسانه
 اربعة اني فاس لست هذا فلان لا فاما اكرام البراء والمحق فلان النبوة ان لم امر الله تعالى النبوة او صوفي الحق بالفضل
 اني فاس لست هذا فلان لا فاما اكرام الصلوة او الصيابة فلان الصلوة فاني لم وجب على الخاضع ان يقضي الصلوة ولا يقضي
 الصلوة اني فاس لست هذا فلان لا فاما الصلوة او الصلوة فلان الصلوة فاني لم وجب على الخاضع ان يقضي الصلوة ولا يقضي
 ستم اني فاس لست هذا فلان لا فاما الصلوة او الصلوة فلان الصلوة فاني لم وجب على الخاضع ان يقضي الصلوة ولا يقضي
 والماء الباردي في البواضيف قلت نعم قال لو كان لو جبروا فطعموا طعمنا حبيبا وسفكنا ماء باردا ثم امن علينا به ما كنت فيه
 اليه فلت الى الجلال اني فاس لست هذا فلان لا فاما الصلوة او الصلوة فلان الصلوة فاني لم وجب على الخاضع ان يقضي الصلوة ولا يقضي
 وفيه طول كما على عن العبيد عن رسول الله عن قتيبة قال سئل رجل يا عبد الله عن سبعة فاجاب بها هذا الرجل ريان
 كان كذلك وكذا ما كان يكون القول فيها فلان لدمه ما اجبتك فيه من شيء فهو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اني فاس لست هذا فلان لا فاما الصلوة او الصلوة
 كلمة من رايي كلف فان ما اجبتك به ليس صادرا عن رايي اني فاس لست هذا فلان لا فاما الصلوة او الصلوة فلان الصلوة فاني لم وجب على الخاضع ان يقضي الصلوة ولا يقضي
 الله صلى الله عليه وسلم في ذلك ما بهما الظاهر اني فاس لست هذا فلان لا فاما الصلوة او الصلوة فلان الصلوة فاني لم وجب على الخاضع ان يقضي الصلوة ولا يقضي
 الناس في قوة الخط للموعظة وبكة المخطوطات بل المراد اني فاس لست هذا فلان لا فاما الصلوة او الصلوة فلان الصلوة فاني لم وجب على الخاضع ان يقضي الصلوة ولا يقضي
 الرسول صلى الله عليه وسلم بالاجابة والعبادة مع زيادته استعمل اصلي صفا فطهر وطهر غريزيه ختم جهم الله كما قال في قوله تعالى
 من اجابة الله فيفيض عليه من لذة نور اعليته واسراره غائبة من غير واسطة من مبادئ من سماع اوراد واذاجها بل ان يفرضه
 كرامة جارية يجازي بها شطر الحق فيعكس اليها الا وكما هو عليه قال كمال الدين بن مينه الجرجاني في شرح قول ميرزا موسى بن
 انما هو تعلم من ذي علم ان ذلك شارة الى ساطع تعليم الرسول له وهو اعدا نفسه على طول الصلوة بعبادته اشارة الى كفاية
 السلوك واسباب التطوع والرضا حتى يستعد للاستغفار الامور الغيبية لا الاجار والعلل القبلية هو ايجاد العلم وان كان
 امرا فليزهد في ايجاد العلم فبين ان تعليم الرسول لم يكن مجرد توقيف على الصلوة الجهرية بل اعدا نفسه بالقوانين الكلية والفرعية
 كانت الامور كلها من الرسل صورا حتى لم يجمع الى مثل دعائه في فقهه فافان فهم الصلوة الجهرية من ممكن فهل في حق
 له اذ في فقهه ان ما يحتاج الى الدعاء واعدا لا دافعا بانواع الاعدا اذ هو الامور الكلية العامة للجزيئات كيفية ها
 عنها وتغيرها وتفضيلها واسباب تلك الامور المعتبرة لادراكها وما يؤيد ذلك قوله تعالى في سورة الفاتحة من العلم
 فانفتح لي من كتاب الفاتحة قول الرسول اعطيت جوامع الكلم واعطيت جوامع العلم والمرايا لا انضاح ليس لا التفرع انشعا
 القوانين الكلية غامضا وجموعها جوامع العلم ليس الا صوابا في قوله واعطيت البنا والمفعول ليلطام على ان اعطيت لي
 جوامع العلم ليس هو النبي بل الذي اعطاه هو الذي اعطى النبي جوامع الكلم وهو الحق سبحانه انتهى كلامه في هذا المقام
 كلام اخر عند تفسيرنا ان في القرآن تبين كل شيء كما محمد عن ياب احمد عن ابن جبر عن حنبل بن سفيان قال قال الحنفية
 عبد الله صلى الله عليه وسلم ما تقول في الفاتحة لدم فاجبه بما صنع النبي فقال رايك لوان النبي صلى الله عليه وسلم يصنع هذا كيف كان
 القول فيه اني فاس لست هذا فلان لا فاما الصلوة او الصلوة فلان الصلوة فاني لم وجب على الخاضع ان يقضي الصلوة ولا يقضي
 فان كنت باعبد الله عن الحلال والحرام فما لم يصنع فاعلم به كما على عن العبيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اني فاس لست هذا فلان لا فاما الصلوة او الصلوة
 فان كنت باعبد الله عن الحلال والحرام فما لم يصنع فاعلم به كما على عن العبيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اني فاس لست هذا فلان لا فاما الصلوة او الصلوة

انما هو تعلم من ذي علم ان ذلك شارة الى ساطع تعليم الرسول له وهو اعدا نفسه على طول الصلوة بعبادته اشارة الى كفاية السلوك واسباب التطوع والرضا حتى يستعد للاستغفار الامور الغيبية لا الاجار والعلل القبلية هو ايجاد العلم وان كان امرا فليزهد في ايجاد العلم فبين ان تعليم الرسول لم يكن مجرد توقيف على الصلوة الجهرية بل اعدا نفسه بالقوانين الكلية والفرعية كانت الامور كلها من الرسل صورا حتى لم يجمع الى مثل دعائه في فقهه فافان فهم الصلوة الجهرية من ممكن فهل في حق له اذ في فقهه ان ما يحتاج الى الدعاء واعدا لا دافعا بانواع الاعدا اذ هو الامور الكلية العامة للجزيئات كيفية ها عنها وتغيرها وتفضيلها واسباب تلك الامور المعتبرة لادراكها وما يؤيد ذلك قوله تعالى في سورة الفاتحة من العلم فانفتح لي من كتاب الفاتحة قول الرسول اعطيت جوامع الكلم واعطيت جوامع العلم والمرايا لا انضاح ليس لا التفرع انشعا القوانين الكلية غامضا وجموعها جوامع العلم ليس الا صوابا في قوله واعطيت البنا والمفعول ليلطام على ان اعطيت لي جوامع العلم ليس هو النبي بل الذي اعطاه هو الذي اعطى النبي جوامع الكلم وهو الحق سبحانه انتهى كلامه في هذا المقام كلام اخر عند تفسيرنا ان في القرآن تبين كل شيء كما محمد عن ياب احمد عن ابن جبر عن حنبل بن سفيان قال قال الحنفية عبد الله صلى الله عليه وسلم ما تقول في الفاتحة لدم فاجبه بما صنع النبي فقال رايك لوان النبي صلى الله عليه وسلم يصنع هذا كيف كان القول فيه اني فاس لست هذا فلان لا فاما الصلوة او الصلوة فلان الصلوة فاني لم وجب على الخاضع ان يقضي الصلوة ولا يقضي فان كنت باعبد الله عن الحلال والحرام فما لم يصنع فاعلم به كما على عن العبيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اني فاس لست هذا فلان لا فاما الصلوة او الصلوة

ولا يخفى ان ما ذكره من اني فاس لست هذا فلان لا فاما الصلوة او الصلوة فلان الصلوة فاني لم وجب على الخاضع ان يقضي الصلوة ولا يقضي

بَابُ الْفَيْسُ مَا يَحِلُّ لَنَا مِنَ الْأَرْجَاءِ بِمَا نَسْتَدِينُ

[illegible][illegible]

عليه وصية جده الأفاضل
الحقير ضياء الدين الممدوح
من أحد الغناء وغيره
العلماء والمحققين
المعالي دولاب زياره
ووجهها لها

باب اخذ الحديث بالحكمة

من سلمان والمذاوي وزشيمان تفسير القرآن والحاديث عن النبي صلى الله عليه وآله في ذلك الناس ثم سمعت منك تصديق مما
منهم ورايت في ايدي الناس شيئا كثيرا من تفسير القرآن ومن لا خاديت عن النبي صلى الله عليه وآله انتم تالفتونهم فيها وتغواون ذلك كله
باطل انتم في الناس كذبون على رسول الله متعدين يفسرون القرآن بازانهم ما لا قبل له على قال قد سئلناهم الجواز في
البدعي الناس حقا وباطلا وصدا وكاذبا وناسحا ومنسوخا وغاما وخاصا وحكما ومتشابها وخطا واما وقد كذب على رسول الله
على عهد حتى قام خطيبا فقال يا ايها الناس قد كذب على الله الكذابة فزكروا على من كذب على الله فزكروا من كذب على الله
وانما انما الحديث من رتبة ليس لم خامس جل منافق يظلم لايمان منسحق بالاسلام لا ياتهم ولا يخرج ان يكن رتبة على رسول الله
فلو علم الناس انه منافي كذا لم يقبلوا منه لم يصدقوه ولكنهم قالوا هذا من حديث رسول الله وانه سمع منه في احد هذه
بغيره خاله وقد اخبر الله عن المنافقين بما اخبروه وقصصهم بما وضعهم فقال تعالى اذا رايتم تبجح الجاهل منكم وان يقولوا
لنسمع قولهم ثم يقولوا بعد فبقروا الى الله الصلوات والذوات الى النار بالزور والكذب والبهتان قولهم لا نعلم الاغالي
على زغال الناس اكلوا بهم الدنيا واما الناصب مع الملوك والدنيا الامن عصم الله فهذا احد الانبياء وجعل سمع من رسول الله
شيئا لم يحكم على وجهه وهم فيهم لم يقبلوا كذا فهو في يد يقول بغيره فيقول ناسمعة من رسول الله فلو علم المسلمون انه
وهم لم يقبلوه ولو علم انه وهم لرفضوه وجلنا لك سمع من رسول الله شيئا امر به ثم نهى عنه فلو لا يعلم او سمع منه عن شيء ثم امر
وهو لا يعلم فخط منسوخا فخط الناسخ فلو علم انه منسوخ لرفضوه فلو علم المسلمون انه سمعوه منه انه منسوخ لرفضوه
واخر اربع لم يكذب على رسول الله منسوخا ولكن بخوف من الله ونظما لرسوله لم ينسب بل خط ما سمع على وجهه فجا به
كما سمع من ربه ولم ينقص من علم الناسخ والمنسوخ وتعالى الناسخ وفضل المنسوخ فان من الرتبة مثل القرآن ناسخ ومنسوخ
وخاص عام وبهمك ومتشابه قد كان يكون من رسول الله الكلام له وجهان وكلام عام وكلام خاص مثل القرآن قال الله
تعالى في كتابنا انكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا فاشبهه على من لم يعرف ايدى ما عني الله ورسوله ليس كل اخا
رسول الله من كان يستعمل من السوء فيهم وكان منهم من يشبهه ولا يشبهه مثل ان كانوا يجيئون ان يجي الا اربع الطائفة فيسئل
رسول الله حتى يسموا وقد كنت ادخل على رسول الله كل يوم دخله وكل دخله فخطب فيها اذ ورعه حيث اوردته علم اصحاب
رسول الله انه لم يضع ذلك باحد من الناس غيري فربما كان في يدي ما ينفى رسول الله اكره ذلك في يدي كنت اذا دخلت
عليه بعض منازله اخلافي وانا موقوف فناء فلا يبق عند منبري اذا اتاني للخواص فوجع من لم يبق عني فاحذروا احاديثي
وكنتم اذا سئلتم اجابتم واذا سكتم حنتم وفيت مساييل ابدا في فمنازلت على رسول الله من القرآن الا او ايتها او املا
عليكم فكتبها بخطي علىها واولها وتفسيرها وناسخها ومنسوخها وحكمها ومتشابها وخطا واما وقد كذب على رسول الله ان خطي
فهمها وحفظها فاشبهه من كلام الله تعالى ولا علم املاها على كذبته منذ دعا الله لي بما دعا وما ترك شيئا علمه
من حلال ولا حرام ولا اخر ولا نهى كان ويكون ولا كتاب نزل على احد قبلي من طاعة ومغصبة لا علمية خطه فلم انحرما
واحد اثم وضع يد على صدك ودعا الله لي ان يلا طفي علما ونها وحكما ونورا فقلت يا رسول الله باني انت ابي منذ عني
الله لي ما دعوتكم ان شيئا ولم ينفى شيئا لم اكبه افخوق على النسيان فما بعد فقال لا لست اتخوق عليك النسيان
الجهل بيان الحكم هو الدال على غول يحمل غيره والمتشابه غلاظ والوهن لا يحفظ السوء كما هو بل غلط فيه والثاني
الكذابة للبناء لانه كما هو في العلامة ويحمل كسر الكاف تخفيف الجع على المصد ومنه قولهم المراء ينفك كذابة على المكذب
كالكتاب ينفك المكتوب لانه لثاينث وقد كرا لعلما دليل لفظ وجوع الكذب على البقي فقالوا ان قل عنه هذا الخبر وما عفا
فان كان صدقا فهو المطلوب ان كان كذبا فذلك كذب عليه وكذا العياضي شرح لفتح البلاغة ان جعل في رد البقي
وخرج الى قوم فقال هذا رداه على عطاءيه لم تكن في من تلك المراء فاستنكره واذ لك قبضوا من مثله عنه فام فشر ما عفا
الحجة فوات لما سمع النبي ذلك قال الحق انطلق فان جدد من كذب فخره بالنا وتبجح فامرا جازا فكان ذلك سبب
الذكور والنصع التكلف المنسحق بالاسلم التزيين بالخطب فيقول قله لا ياتهم الا يعقند لائم انما ولا يعترف ولا يخرج
اي لا يضيف صدق واذ اذ بائنا الصلوات الثلاثة ومن يجد وحده فهم من بني تيمنا وشباهمه وقوله بالزور وسقوا فيهم

من سلمان والمذاوي وزشيمان تفسير القرآن والحاديث عن النبي صلى الله عليه وآله في ذلك الناس ثم سمعت منك تصديق مما
منهم ورايت في ايدي الناس شيئا كثيرا من تفسير القرآن ومن لا خاديت عن النبي صلى الله عليه وآله انتم تالفتونهم فيها وتغواون ذلك كله
باطل انتم في الناس كذبون على رسول الله متعدين يفسرون القرآن بازانهم ما لا قبل له على قال قد سئلناهم الجواز في
البدعي الناس حقا وباطلا وصدا وكاذبا وناسحا ومنسوخا وغاما وخاصا وحكما ومتشابها وخطا واما وقد كذب على رسول الله
على عهد حتى قام خطيبا فقال يا ايها الناس قد كذب على الله الكذابة فزكروا على من كذب على الله فزكروا من كذب على الله
وانما انما الحديث من رتبة ليس لم خامس جل منافق يظلم لايمان منسحق بالاسلام لا ياتهم ولا يخرج ان يكن رتبة على رسول الله
فلو علم الناس انه منافي كذا لم يقبلوا منه لم يصدقوه ولكنهم قالوا هذا من حديث رسول الله وانه سمع منه في احد هذه
بغيره خاله وقد اخبر الله عن المنافقين بما اخبروه وقصصهم بما وضعهم فقال تعالى اذا رايتم تبجح الجاهل منكم وان يقولوا
لنسمع قولهم ثم يقولوا بعد فبقروا الى الله الصلوات والذوات الى النار بالزور والكذب والبهتان قولهم لا نعلم الاغالي
على زغال الناس اكلوا بهم الدنيا واما الناصب مع الملوك والدنيا الامن عصم الله فهذا احد الانبياء وجعل سمع من رسول الله
شيئا لم يحكم على وجهه وهم فيهم لم يقبلوا كذا فهو في يد يقول بغيره فيقول ناسمعة من رسول الله فلو علم المسلمون انه
وهم لم يقبلوه ولو علم انه وهم لرفضوه وجلنا لك سمع من رسول الله شيئا امر به ثم نهى عنه فلو لا يعلم او سمع منه عن شيء ثم امر
وهو لا يعلم فخط منسوخا فخط الناسخ فلو علم انه منسوخ لرفضوه فلو علم المسلمون انه سمعوه منه انه منسوخ لرفضوه
واخر اربع لم يكذب على رسول الله منسوخا ولكن بخوف من الله ونظما لرسوله لم ينسب بل خط ما سمع على وجهه فجا به
كما سمع من ربه ولم ينقص من علم الناسخ والمنسوخ وتعالى الناسخ وفضل المنسوخ فان من الرتبة مثل القرآن ناسخ ومنسوخ
وخاص عام وبهمك ومتشابه قد كان يكون من رسول الله الكلام له وجهان وكلام عام وكلام خاص مثل القرآن قال الله
تعالى في كتابنا انكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا فاشبهه على من لم يعرف ايدى ما عني الله ورسوله ليس كل اخا
رسول الله من كان يستعمل من السوء فيهم وكان منهم من يشبهه ولا يشبهه مثل ان كانوا يجيئون ان يجي الا اربع الطائفة فيسئل
رسول الله حتى يسموا وقد كنت ادخل على رسول الله كل يوم دخله وكل دخله فخطب فيها اذ ورعه حيث اوردته علم اصحاب
رسول الله انه لم يضع ذلك باحد من الناس غيري فربما كان في يدي ما ينفى رسول الله اكره ذلك في يدي كنت اذا دخلت
عليه بعض منازله اخلافي وانا موقوف فناء فلا يبق عند منبري اذا اتاني للخواص فوجع من لم يبق عني فاحذروا احاديثي
وكنتم اذا سئلتم اجابتم واذا سكتم حنتم وفيت مساييل ابدا في فمنازلت على رسول الله من القرآن الا او ايتها او املا
عليكم فكتبها بخطي علىها واولها وتفسيرها وناسخها ومنسوخها وحكمها ومتشابها وخطا واما وقد كذب على رسول الله ان خطي
فهمها وحفظها فاشبهه من كلام الله تعالى ولا علم املاها على كذبته منذ دعا الله لي بما دعا وما ترك شيئا علمه
من حلال ولا حرام ولا اخر ولا نهى كان ويكون ولا كتاب نزل على احد قبلي من طاعة ومغصبة لا علمية خطه فلم انحرما
واحد اثم وضع يد على صدك ودعا الله لي ان يلا طفي علما ونها وحكما ونورا فقلت يا رسول الله باني انت ابي منذ عني
الله لي ما دعوتكم ان شيئا ولم ينفى شيئا لم اكبه افخوق على النسيان فما بعد فقال لا لست اتخوق عليك النسيان
الجهل بيان الحكم هو الدال على غول يحمل غيره والمتشابه غلاظ والوهن لا يحفظ السوء كما هو بل غلط فيه والثاني
الكذابة للبناء لانه كما هو في العلامة ويحمل كسر الكاف تخفيف الجع على المصد ومنه قولهم المراء ينفك كذابة على المكذب
كالكتاب ينفك المكتوب لانه لثاينث وقد كرا لعلما دليل لفظ وجوع الكذب على البقي فقالوا ان قل عنه هذا الخبر وما عفا
فان كان صدقا فهو المطلوب ان كان كذبا فذلك كذب عليه وكذا العياضي شرح لفتح البلاغة ان جعل في رد البقي
وخرج الى قوم فقال هذا رداه على عطاءيه لم تكن في من تلك المراء فاستنكره واذ لك قبضوا من مثله عنه فام فشر ما عفا
الحجة فوات لما سمع النبي ذلك قال الحق انطلق فان جدد من كذب فخره بالنا وتبجح فامرا جازا فكان ذلك سبب
الذكور والنصع التكلف المنسحق بالاسلم التزيين بالخطب فيقول قله لا ياتهم الا يعقند لائم انما ولا يعترف ولا يخرج
اي لا يضيف صدق واذ اذ بائنا الصلوات الثلاثة ومن يجد وحده فهم من بني تيمنا وشباهمه وقوله بالزور وسقوا فيهم

العلماء في هذا الحديث
يعرفون من هذا الحديث
حصولا في هذا الحديث
منها ما يعلم
منها ما لا يعلم
منها ما لا يعلم
منها ما لا يعلم

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

يا ابن في باب القضاء فركا بالحسنة ردود في سائر الجملين المحالين فضاهاهم وفي حكمهم فتا في قضائنا لثبته وحكمهم الذي
 ياخذون الرشا على الاحكام ونوابها ويجكون بغير حكم اهل البيت عليهم السلام لدخولهم في الطاغوت سواء كانوا غافرين باحكامهم
 البيت عليهم السلام لا اذا لم يحكموا بين الخصمين واما حلوها على الصلح واخذ البعض الا برأى عن الباقي فذلك حين انهم كان منهم
 اى من الشبهة لثباته ودر فاحكامنا اى في الحاد بينا الحكم لان جهاد في المنازعات استنباطه لراى منها بالفتوى والحق لا
 باستعانة الاصول المخترعات للجمع عليه على المنقول على نقله المشهور بينهم وليس المراد به الاجماع الصلح عليه ما بين اصحابنا اليوكيف
 الكلام في الحديث ورواينه لا القول والافشاء به ولهذا قال ابن بك الشاذ الذي ليس بمشهور في المراد بالجمع عليه بين اصحابك في هذا
 الحديث هو عينه ما عبر عنه بالمشهور بين اصحابك في رواية زرارة عن ابن جعفر قال سألته قلت جعلت فداك يا بنى عنكم الخبر
 الحديثان المتعارضان فيهما اخذ قال يا زرارة خذ بما السهم بين اصحابك ودع الشاذ لنا دخلت يا بنى عنكم الخبر
 مشهوران مرقبان ما نورا عنكم قال خذ بما يقول اعد لها عندك وادفعها في منك قلت انها معا عند لان مرضيا موثقا
 قال نظر الى ما وافق منهما من كمال العامة فتركه وخذ بما اختلف فيها من الخبر فاما الخلف فقلت بها كانا معا مواضع لها او خالفها
 اصنع قال ان خذ في الحديث لا يترك ما خالفه لا خفيط فقلت انها معا مواضع لا خفيط او خالفنا لان كماله يصنع
 فقال ان خذ احد ما خذ به وادفع الاخر وهذه الرواية واما محمد بن علي بن ابراهيم بن ابي جعفر الاحمسي في كتاب غوالي
 الا لى عن ابي الحسن الجلي مرفوعا الى زرارة والآخر في هذا المعنى كثيرة وقد وادنا سطر منها في كتابنا المستحق لثبته لثبته وفى
 كتابنا الموسوع الاصول لا صيغة وفي بعضها ما لم يحدوه في معنى من هذا الوجوه فردوا البشارة ففى اول بنى لك ولا نقولوا به
 باذانكم وعليكم بالكف والثبت والوقوف انتم طاب لبون باخون نحو بيتكم البيان من عندنا ولا يخفى ان دخله اليهم عليه السلام
 لاينا في الخيرة العلى من اهل البيت عليهم السلام فلا يجوز الفتوى بانه حكم الله في الواقع وان جاز الفتوى بجواز العلم به وجاز العلم به والامر
 في الخبرين شهر الحديث لكانه بين قدما اصحابنا الاخباريين الذين لا يبعدون النص في معنى الاحكام دون شهر القول بالحديث
 بين السابقين من اهل الراى والخبر فاما لا اعنادا عليها اصلا كما حققه الشهيد الثاني في شرح روايته قوله الخبر عنكم اى عن ائمتنا
 منكم وفى نسخة عنها وهو اوضح فان قيل يستغاد من الاخبار والشافعية وجوب الاعتدال بها وقد عنهم عليهم السلام على التبعة ويظهر من
 هذين الخبرين اشباهها وجوب ترك ما داخل القوم فكيف التوقيع طنانا ذلك انما هو في العلم والاعتدال بان حق وانكا
 قد يجب العمل بمثلها اذا كان على الحق وبهذا يظهر من اهل البيت عليهم السلام الاعتدال بالحدث والاخير على العمل به كما كان وتبعه كما
 اسرنا اليه سابقا قال الشيخ احمد بن بابا بطبرسى في حقه في كتاب الاحتجاج بعد نقل هذا الحديث جاء هذا الخبر على سبيل التصديقه
 فلما يتفق الا ان اردنا ان يدخلنا في حكم من الاحكام مواضع الكتاب لست في ذلك مثل الحكم في غسل الوجه اليدين والوضوء
 الاخبار جاز في بعضها موقوفة وبعضها من مرتين وظاهر الخبر لا يضيغ خلاف ذلك بل يحل كل من رواه في مثل ذلك يوجد في
 احكام الشرع واما قوله ارجع ففى معنى الى المامعة بذلك عند ممكن في الوصول الى انما ما اذا كان غائبا ولا يمتنع ان يكون
 صول اليه ولا اصحاب كلهم معجون على الخبرين ولم يكن هناك رجحان لرواة احد فاعلموا الاخبار بالكره والعدالة كان الحكم بها من باب
 الخبرين بل على اقلها ما روى عن الحسن الجهمي عن الرضا قال فذلك يجنبنا الاحاديث عنكم خلفه قال ما جاءك عن افاغ صبر على
 كتاب الله عز وجل واحاديثنا فان كان يشبهها فهو متناوئ في شبهها ما ليس بها فقلت يجنبنا الرجحان وكلها ما قد يجنبنا بخلافه
 فلا علم ايها الحق قال لا علم ممنوع عليه ايها اخذت ما رواه الحارث بن اعينة عن ابي عبد الله قال اذا سمعت من اصحابنا الحديث
 وكلهم قد فوسع عليكم حتى تروى لسانهم فزاد اليه كلامه قال لا علم الا بوجوه عديدين يغيبها كليلة رمد الله في ذلك
 الكافي يا اباي ان شئت الله انه لا يبع احدا ميمه شئ مما اختلف لرواية في حق علماء عليهم السلام بل اية لا علم لما اطلقه امام بقواضها
 على كتاب الله ما ابقى كتاب الله عز وجل فخذ وروما خالف كتاب الله فرددوه وقوله دعونا ما وافق القوم قال لو شئت خلافتهم فقلت
 حدوا بالجمع عليه فان الجمع عليه لا ريب فيه ونحو لا نعرف من جميع ذلك الا اظلم ولا نجد شيئا احوط ولا اوسع من ذلك كله
 الى العلماء وقولنا واسع من الامر ببقوله يا اباي اخذتم من اهل البيت عليهم السلام اهل البيت عليهم السلام اهل البيت عليهم السلام
 انه يعنى انا لا نعرف من اصحابنا الثلث الاحكام اقل ما اختلف فيه لرواية دون اكثر لان اكثر لا يعرف من خواصة الكتاب ولا من

[illegible]

باب حديث العالم والجاهل

في نفسك شوك لم يكن وكره بعد صغرك ووليك بعد ضعفك وضعفك بعد قوتك وسماك بعد محضك ومحضك بعد
 سملك ورضائك بعد غضبك وغضبك بعد رضاك وحرارك بعد فركك وفركك بعد عزرك وعزرك بعد فضلك
 وفضلك بعد جرك وجرك بعد انامك وانامك بعد عزرك عزرك بعد شهوتك وشهوتك بعد
 بعد رغبك ورغبك بعد رجاك بعد يأسك ويأسك بعد جاءك وجاءك بعد بكرك وبكرك بعد طمان
 معنده عن ذنبك ما قال بعد وعلى قد رملته في نفسي الى لادفعها حتى طنتنا سيظهرها بيني وبينه ^{١٣٣} ^{١٣٤} ^{١٣٥} ^{١٣٦} ^{١٣٧} ^{١٣٨} ^{١٣٩} ^{١٤٠} ^{١٤١} ^{١٤٢} ^{١٤٣} ^{١٤٤} ^{١٤٥} ^{١٤٦} ^{١٤٧} ^{١٤٨} ^{١٤٩} ^{١٥٠} ^{١٥١} ^{١٥٢} ^{١٥٣} ^{١٥٤} ^{١٥٥} ^{١٥٦} ^{١٥٧} ^{١٥٨} ^{١٥٩} ^{١٦٠} ^{١٦١} ^{١٦٢} ^{١٦٣} ^{١٦٤} ^{١٦٥} ^{١٦٦} ^{١٦٧} ^{١٦٨} ^{١٦٩} ^{١٧٠} ^{١٧١} ^{١٧٢} ^{١٧٣} ^{١٧٤} ^{١٧٥} ^{١٧٦} ^{١٧٧} ^{١٧٨} ^{١٧٩} ^{١٨٠} ^{١٨١} ^{١٨٢} ^{١٨٣} ^{١٨٤} ^{١٨٥} ^{١٨٦} ^{١٨٧} ^{١٨٨} ^{١٨٩} ^{١٩٠} ^{١٩١} ^{١٩٢} ^{١٩٣} ^{١٩٤} ^{١٩٥} ^{١٩٦} ^{١٩٧} ^{١٩٨} ^{١٩٩} ^{٢٠٠} ^{٢٠١} ^{٢٠٢} ^{٢٠٣} ^{٢٠٤} ^{٢٠٥} ^{٢٠٦} ^{٢٠٧} ^{٢٠٨} ^{٢٠٩} ^{٢١٠} ^{٢١١} ^{٢١٢} ^{٢١٣} ^{٢١٤} ^{٢١٥} ^{٢١٦} ^{٢١٧} ^{٢١٨} ^{٢١٩} ^{٢٢٠} ^{٢٢١} ^{٢٢٢} ^{٢٢٣} ^{٢٢٤} ^{٢٢٥} ^{٢٢٦} ^{٢٢٧} ^{٢٢٨} ^{٢٢٩} ^{٢٣٠} ^{٢٣١} ^{٢٣٢} ^{٢٣٣} ^{٢٣٤} ^{٢٣٥} ^{٢٣٦} ^{٢٣٧} ^{٢٣٨} ^{٢٣٩} ^{٢٤٠} ^{٢٤١} ^{٢٤٢} ^{٢٤٣} ^{٢٤٤} ^{٢٤٥} ^{٢٤٦} ^{٢٤٧} ^{٢٤٨} ^{٢٤٩} ^{٢٥٠} ^{٢٥١} ^{٢٥٢} ^{٢٥٣} ^{٢٥٤} ^{٢٥٥} ^{٢٥٦} ^{٢٥٧} ^{٢٥٨} ^{٢٥٩} ^{٢٦٠} ^{٢٦١} ^{٢٦٢} ^{٢٦٣} ^{٢٦٤} ^{٢٦٥} ^{٢٦٦} ^{٢٦٧} ^{٢٦٨} ^{٢٦٩} ^{٢٧٠} ^{٢٧١} ^{٢٧٢} ^{٢٧٣} ^{٢٧٤} ^{٢٧٥} ^{٢٧٦} ^{٢٧٧} ^{٢٧٨} ^{٢٧٩} ^{٢٨٠} ^{٢٨١} ^{٢٨٢} ^{٢٨٣} ^{٢٨٤} ^{٢٨٥} ^{٢٨٦} ^{٢٨٧} ^{٢٨٨} ^{٢٨٩} ^{٢٩٠} ^{٢٩١} ^{٢٩٢} ^{٢٩٣} ^{٢٩٤} ^{٢٩٥} ^{٢٩٦} ^{٢٩٧} ^{٢٩٨} ^{٢٩٩} ^{٣٠٠} ^{٣٠١} ^{٣٠٢} ^{٣٠٣} ^{٣٠٤} ^{٣٠٥} ^{٣٠٦} ^{٣٠٧} ^{٣٠٨} ^{٣٠٩} ^{٣١٠} ^{٣١١} ^{٣١٢} ^{٣١٣} ^{٣١٤} ^{٣١٥} ^{٣١٦} ^{٣١٧} ^{٣١٨} ^{٣١٩} ^{٣٢٠} ^{٣٢١} ^{٣٢٢} ^{٣٢٣} ^{٣٢٤} ^{٣٢٥} ^{٣٢٦} ^{٣٢٧} ^{٣٢٨} ^{٣٢٩} ^{٣٣٠} ^{٣٣١} ^{٣٣٢} ^{٣٣٣} ^{٣٣٤} ^{٣٣٥} ^{٣٣٦} ^{٣٣٧} ^{٣٣٨} ^{٣٣٩} ^{٣٤٠} ^{٣٤١} ^{٣٤٢} ^{٣٤٣} ^{٣٤٤} ^{٣٤٥} ^{٣٤٦} ^{٣٤٧} ^{٣٤٨} ^{٣٤٩} ^{٣٥٠} ^{٣٥١} ^{٣٥٢} ^{٣٥٣} ^{٣٥٤} ^{٣٥٥} ^{٣٥٦} ^{٣٥٧} ^{٣٥٨} ^{٣٥٩} ^{٣٦٠} ^{٣٦١} ^{٣٦٢} ^{٣٦٣} ^{٣٦٤} ^{٣٦٥} ^{٣٦٦} ^{٣٦٧} ^{٣٦٨} ^{٣٦٩} ^{٣٧٠} ^{٣٧١} ^{٣٧٢} ^{٣٧٣} ^{٣٧٤} ^{٣٧٥} ^{٣٧٦} ^{٣٧٧} ^{٣٧٨} ^{٣٧٩} ^{٣٨٠} ^{٣٨١} ^{٣٨٢} ^{٣٨٣} ^{٣٨٤} ^{٣٨٥} ^{٣٨٦} ^{٣٨٧} ^{٣٨٨} ^{٣٨٩} ^{٣٩٠} ^{٣٩١} ^{٣٩٢} ^{٣٩٣} ^{٣٩٤} ^{٣٩٥} ^{٣٩٦} ^{٣٩٧} ^{٣٩٨} ^{٣٩٩} ^{٤٠٠} ^{٤٠١} ^{٤٠٢} ^{٤٠٣} ^{٤٠٤} ^{٤٠٥} ^{٤٠٦} ^{٤٠٧} ^{٤٠٨} ^{٤٠٩} ^{٤١٠} ^{٤١١} ^{٤١٢} ^{٤١٣} ^{٤١٤} ^{٤١٥} ^{٤١٦} ^{٤١٧} ^{٤١٨} ^{٤١٩} ^{٤٢٠} ^{٤٢١} ^{٤٢٢} ^{٤٢٣} ^{٤٢٤} ^{٤٢٥} ^{٤٢٦} ^{٤٢٧} ^{٤٢٨} ^{٤٢٩} ^{٤٣٠} ^{٤٣١} ^{٤٣٢} ^{٤٣٣} ^{٤٣٤} ^{٤٣٥} ^{٤٣٦} ^{٤٣٧} ^{٤٣٨} ^{٤٣٩} ^{٤٤٠} ^{٤٤١} ^{٤٤٢} ^{٤٤٣} ^{٤٤٤} ^{٤٤٥} ^{٤٤٦} ^{٤٤٧} ^{٤٤٨} ^{٤٤٩} ^{٤٥٠} ^{٤٥١} ^{٤٥٢} ^{٤٥٣} ^{٤٥٤} ^{٤٥٥} ^{٤٥٦} ^{٤٥٧} ^{٤٥٨} ^{٤٥٩} ^{٤٦٠} ^{٤٦١} ^{٤٦٢} ^{٤٦٣} ^{٤٦٤} ^{٤٦٥} ^{٤٦٦} ^{٤٦٧} ^{٤٦٨} ^{٤٦٩} ^{٤٧٠} ^{٤٧١} ^{٤٧٢} ^{٤٧٣} ^{٤٧٤} ^{٤٧٥} ^{٤٧٦} ^{٤٧٧} ^{٤٧٨} ^{٤٧٩} ^{٤٨٠} ^{٤٨١} ^{٤٨٢} ^{٤٨٣} ^{٤٨٤} ^{٤٨٥} ^{٤٨٦} ^{٤٨٧} ^{٤٨٨} ^{٤٨٩} ^{٤٩٠} ^{٤٩١} ^{٤٩٢} ^{٤٩٣} ^{٤٩٤} ^{٤٩٥} ^{٤٩٦} ^{٤٩٧} ^{٤٩٨} ^{٤٩٩} ^{٥٠٠} ^{٥٠١} ^{٥٠٢} ^{٥٠٣} ^{٥٠٤} ^{٥٠٥} ^{٥٠٦} ^{٥٠٧} ^{٥٠٨} ^{٥٠٩} ^{٥١٠} ^{٥١١} ^{٥١٢} ^{٥١٣} ^{٥١٤} ^{٥١٥} ^{٥١٦} ^{٥١٧} ^{٥١٨} ^{٥١٩} ^{٥٢٠} ^{٥٢١} ^{٥٢٢} ^{٥٢٣} ^{٥٢٤} ^{٥٢٥} ^{٥٢٦} ^{٥٢٧} ^{٥٢٨} ^{٥٢٩} ^{٥٣٠} ^{٥٣١} ^{٥٣٢} ^{٥٣٣} ^{٥٣٤} ^{٥٣٥} ^{٥٣٦} ^{٥٣٧} ^{٥٣٨} ^{٥٣٩} ^{٥٤٠} ^{٥٤١} ^{٥٤٢} ^{٥٤٣} ^{٥٤٤} ^{٥٤٥} ^{٥٤٦} ^{٥٤٧} ^{٥٤٨} ^{٥٤٩} ^{٥٥٠} ^{٥٥١} ^{٥٥٢} ^{٥٥٣} ^{٥٥٤} ^{٥٥٥} ^{٥٥٦} ^{٥٥٧} ^{٥٥٨} ^{٥٥٩} ^{٥٦٠} ^{٥٦١} ^{٥٦٢} ^{٥٦٣} ^{٥٦٤} ^{٥٦٥} ^{٥٦٦} ^{٥٦٧} ^{٥٦٨} ^{٥٦٩} ^{٥٧٠} ^{٥٧١} ^{٥٧٢} ^{٥٧٣} ^{٥٧٤} ^{٥٧٥} ^{٥٧٦} ^{٥٧٧} ^{٥٧٨} ^{٥٧٩} ^{٥٨٠} ^{٥٨١} ^{٥٨٢} ^{٥٨٣} ^{٥٨٤} ^{٥٨٥} ^{٥٨٦} ^{٥٨٧} ^{٥٨٨} ^{٥٨٩} ^{٥٩٠} ^{٥٩١} ^{٥٩٢} ^{٥٩٣} ^{٥٩٤} ^{٥٩٥} ^{٥٩٦} ^{٥٩٧} ^{٥٩٨} ^{٥٩٩} ^{٦٠٠} ^{٦٠١} ^{٦٠٢} ^{٦٠٣} ^{٦٠٤} ^{٦٠٥} ^{٦٠٦} ^{٦٠٧} ^{٦٠٨} ^{٦٠٩} ^{٦١٠} ^{٦١١} ^{٦١٢} ^{٦١٣} ^{٦١٤} ^{٦١٥} ^{٦١٦} ^{٦١٧} ^{٦١٨} ^{٦١٩} ^{٦٢٠} ^{٦٢١} ^{٦٢٢} ^{٦٢٣} ^{٦٢٤} ^{٦٢٥} ^{٦٢٦} ^{٦٢٧} ^{٦٢٨} ^{٦٢٩} ^{٦٣٠} ^{٦٣١} ^{٦٣٢} ^{٦٣٣} ^{٦٣٤} ^{٦٣٥} ^{٦٣٦} ^{٦٣٧} ^{٦٣٨} ^{٦٣٩} ^{٦٤٠} ^{٦٤١} ^{٦٤٢} ^{٦٤٣} ^{٦٤٤} ^{٦٤٥} ^{٦٤٦} ^{٦٤٧} ^{٦٤٨} ^{٦٤٩} ^{٦٥٠} ^{٦٥١} ^{٦٥٢} ^{٦٥٣} ^{٦٥٤} ^{٦٥٥} ^{٦٥٦} ^{٦٥٧} ^{٦٥٨} ^{٦٥٩} ^{٦٦٠} ^{٦٦١} ^{٦٦٢} ^{٦٦٣} ^{٦٦٤} ^{٦٦٥} ^{٦٦٦} ^{٦٦٧} ^{٦٦٨} ^{٦٦٩} ^{٦٧٠} ^{٦٧١} ^{٦٧٢} ^{٦٧٣} ^{٦٧٤} ^{٦٧٥} ^{٦٧٦} ^{٦٧٧} ^{٦٧٨} ^{٦٧٩} ^{٦٨٠} ^{٦٨١} ^{٦٨٢} ^{٦٨٣} ^{٦٨٤} ^{٦٨٥} ^{٦٨٦} ^{٦٨٧} ^{٦٨٨} ^{٦٨٩} ^{٦٩٠} ^{٦٩١} ^{٦٩٢} ^{٦٩٣} ^{٦٩٤} ^{٦٩٥} ^{٦٩٦} ^{٦٩٧} ^{٦٩٨} ^{٦٩٩} ^{٧٠٠} ^{٧٠١} ^{٧٠٢} ^{٧٠٣} ^{٧٠٤} ^{٧٠٥} ^{٧٠٦} ^{٧٠٧} ^{٧٠٨} ^{٧٠٩} ^{٧١٠} ^{٧١١} ^{٧١٢} ^{٧١٣} ^{٧١٤} ^{٧١٥} ^{٧١٦} ^{٧١٧} ^{٧١٨} ^{٧١٩} ^{٧٢٠} ^{٧٢١} ^{٧٢٢} ^{٧٢٣} ^{٧٢٤} ^{٧٢٥} ^{٧٢٦} ^{٧٢٧} ^{٧٢٨} ^{٧٢٩} ^{٧٣٠} ^{٧٣١} ^{٧٣٢} ^{٧٣٣} ^{٧٣٤} ^{٧٣٥} ^{٧٣٦} ^{٧٣٧} ^{٧٣٨} ^{٧٣٩} ^{٧٤٠} ^{٧٤١} ^{٧٤٢} ^{٧٤٣} ^{٧٤٤} ^{٧٤٥} ^{٧٤٦} ^{٧٤٧} ^{٧٤٨} ^{٧٤٩} ^{٧٥٠} ^{٧٥١} ^{٧٥٢} ^{٧٥٣} ^{٧٥٤} ^{٧٥٥} ^{٧٥٦} ^{٧٥٧} ^{٧٥٨} ^{٧٥٩} ^{٧٦٠} ^{٧٦١} ^{٧٦٢} ^{٧٦٣} ^{٧٦٤} ^{٧٦٥} ^{٧٦٦} ^{٧٦٧} ^{٧٦٨} ^{٧٦٩} ^{٧٧٠} ^{٧٧١} ^{٧٧٢} ^{٧٧٣} ^{٧٧٤} ^{٧٧٥} ^{٧٧٦} ^{٧٧٧} ^{٧٧٨} ^{٧٧٩} ^{٧٨٠} ^{٧٨١} ^{٧٨٢} ^{٧٨٣} ^{٧٨٤} ^{٧٨٥} ^{٧٨٦} ^{٧٨٧} ^{٧٨٨} ^{٧٨٩} ^{٧٩٠} ^{٧٩١} ^{٧٩٢} ^{٧٩٣} ^{٧٩٤} ^{٧٩٥} ^{٧٩٦} ^{٧٩٧} ^{٧٩٨} ^{٧٩٩} ^{٨٠٠} ^{٨٠١} ^{٨٠٢} ^{٨٠٣} ^{٨٠٤} ^{٨٠٥} ^{٨٠٦} ^{٨٠٧} ^{٨٠٨} ^{٨٠٩} ^{٨١٠} ^{٨١١} ^{٨١٢} ^{٨١٣} ^{٨١٤} ^{٨١٥} ^{٨١٦} ^{٨١٧} ^{٨١٨} ^{٨١٩} ^{٨٢٠} ^{٨٢١} ^{٨٢٢} ^{٨٢٣} ^{٨٢٤} ^{٨٢٥} ^{٨٢٦} ^{٨٢٧} ^{٨٢٨} ^{٨٢٩} ^{٨٣٠} ^{٨٣١} ^{٨٣٢} ^{٨٣٣} ^{٨٣٤} ^{٨٣٥} ^{٨٣٦} ^{٨٣٧} ^{٨٣٨} ^{٨٣٩} ^{٨٤٠} ^{٨٤١} ^{٨٤٢} ^{٨٤٣} ^{٨٤٤} ^{٨٤٥} ^{٨٤٦} ^{٨٤٧} ^{٨٤٨} ^{٨٤٩} ^{٨٥٠} ^{٨٥١} ^{٨٥٢} ^{٨٥٣} ^{٨٥٤} ^{٨٥٥} ^{٨٥٦} ^{٨٥٧} ^{٨٥٨} ^{٨٥٩} ^{٨٦٠} ^{٨٦١} ^{٨٦٢} ^{٨٦٣} ^{٨٦٤} ^{٨٦٥} ^{٨٦٦} ^{٨٦٧} ^{٨٦٨} ^{٨٦٩} ^{٨٧٠} ^{٨٧١} ^{٨٧٢} ^{٨٧٣} ^{٨٧٤} ^{٨٧٥} ^{٨٧٦} ^{٨٧٧} ^{٨٧٨} ^{٨٧٩} ^{٨٨٠} ^{٨٨١} ^{٨٨٢} ^{٨٨٣} ^{٨٨٤} ^{٨٨٥} ^{٨٨٦} ^{٨٨٧} ^{٨٨٨} ^{٨٨٩} ^{٨٩٠} ^{٨٩١} ^{٨٩٢} ^{٨٩٣} ^{٨٩٤} ^{٨٩٥} ^{٨٩٦} ^{٨٩٧} ^{٨٩٨} ^{٨٩٩} ^{٩٠٠} ^{٩٠١} ^{٩٠٢} ^{٩٠٣} ^{٩٠٤} ^{٩٠٥} ^{٩٠٦} ^{٩٠٧} ^{٩٠٨} ^{٩٠٩} ^{٩١٠} ^{٩١١} ^{٩١٢} ^{٩١٣} ^{٩١٤} ^{٩١٥} ^{٩١٦} ^{٩١٧} ^{٩١٨} ^{٩١٩} ^{٩٢٠} ^{٩٢١} ^{٩٢٢} ^{٩٢٣} ^{٩٢٤} ^{٩٢٥} ^{٩٢٦} ^{٩٢٧} ^{٩٢٨} ^{٩٢٩} ^{٩٣٠} ^{٩٣١} ^{٩٣٢} ^{٩٣٣} ^{٩٣٤} ^{٩٣٥} ^{٩٣٦} ^{٩٣٧} ^{٩٣٨} ^{٩٣٩} ^{٩٤٠} ^{٩٤١} ^{٩٤٢} ^{٩٤٣} ^{٩٤٤} ^{٩٤٥} ^{٩٤٦} ^{٩٤٧} ^{٩٤٨} ^{٩٤٩} ^{٩٥٠} ^{٩٥١} ^{٩٥٢} ^{٩٥٣} ^{٩٥٤} ^{٩٥٥} ^{٩٥٦} ^{٩٥٧} ^{٩٥٨} ^{٩٥٩} ^{٩٦٠} ^{٩٦١} ^{٩٦٢} ^{٩٦٣} ^{٩٦٤} ^{٩٦٥} ^{٩٦٦} ^{٩٦٧} ^{٩٦٨} ^{٩٦٩} ^{٩٧٠} ^{٩٧١} ^{٩٧٢} ^{٩٧٣} ^{٩٧٤} ^{٩٧٥} ^{٩٧٦} ^{٩٧٧} ^{٩٧٨} ^{٩٧٩} ^{٩٨٠} ^{٩٨١} ^{٩٨٢} ^{٩٨٣} ^{٩٨٤} ^{٩٨٥} ^{٩٨٦} ^{٩٨٧} ^{٩٨٨} ^{٩٨٩} ^{٩٩٠} ^{٩٩١} ^{٩٩٢} ^{٩٩٣} ^{٩٩٤} ^{٩٩٥} ^{٩٩٦} ^{٩٩٧} ^{٩٩٨} ^{٩٩٩} ^{١٠٠٠} ^{١٠٠١} ^{١٠٠٢} ^{١٠٠٣} ^{١٠٠٤} ^{١٠٠٥} ^{١٠٠٦} ^{١٠٠٧} ^{١٠٠٨} ^{١٠٠٩} ^{١٠١٠} ^{١٠١١} ^{١٠١٢} ^{١٠١٣} ^{١٠١٤} ^{١٠١٥} ^{١٠١٦} ^{١٠١٧} ^{١٠١٨} ^{١٠١٩} ^{١٠٢٠} ^{١٠٢١} ^{١٠٢٢} ^{١٠٢٣} ^{١٠٢٤} ^{١٠٢٥} ^{١٠٢٦} ^{١٠٢٧} ^{١٠٢٨} ^{١٠٢٩} ^{١٠٣٠} ^{١٠٣١} ^{١٠٣٢} ^{١٠٣٣} ^{١٠٣٤} ^{١٠٣٥} ^{١٠٣٦} ^{١٠٣٧} ^{١٠٣٨} ^{١٠٣٩} ^{١٠٤٠} ^{١٠٤١} ^{١٠٤٢} ^{١٠٤٣} ^{١٠٤٤} ^{١٠٤٥} ^{١٠٤٦} ^{١٠٤٧} ^{١٠٤٨} ^{١٠٤٩} ^{١٠٥٠} ^{١٠٥١} ^{١٠٥٢} ^{١٠٥٣} ^{١٠٥٤} ^{١٠٥٥} ^{١٠٥٦} ^{١٠٥٧} ^{١٠٥٨} ^{١٠٥٩} ^{١٠٦٠} ^{١٠٦١} ^{١٠٦٢} ^{١٠٦٣} ^{١٠٦٤} ^{١٠٦٥} ^{١٠٦٦} ^{١٠٦٧} ^{١٠٦٨} ^{١٠٦٩} ^{١٠٧٠} ^{١٠٧١} ^{١٠٧٢} ^{١٠٧٣} ^{١٠٧٤} ^{١٠٧٥} ^{١٠٧٦} ^{١٠٧٧} ^{١٠٧٨} ^{١٠٧٩} ^{١٠٨٠} ^{١٠٨١} ^{١٠٨٢} ^{١٠٨٣} ^{١٠٨٤} ^{١٠٨٥} ^{١٠٨٦} ^{١٠٨٧} ^{١٠٨٨} ^{١٠٨٩} ^{١٠٩٠} ^{١٠٩١} ^{١٠٩٢} ^{١٠٩٣} ^{١٠٩٤} ^{١٠٩٥} ^{١٠٩٦} ^{١٠٩٧} ^{١٠٩٨} ^{١٠٩٩} ^{١١٠٠} ^{١١٠١} ^{١١٠٢} ^{١١٠٣} ^{١١٠٤} ^{١١٠٥} ^{١١٠٦} ^{١١٠٧} ^{١١٠٨} ^{١١٠٩} ^{١١١٠} ^{١١١١} ^{١١١٢} ^{١١١٣} ^{١١١٤} ^{١١١٥} ^{١١١٦} ^{١١١٧} ^{١١١٨} ^{١١١٩} ^{١١٢٠}

ابواب معرفت اللہ سبحانہ

مَآقِلَہ

[illegible]

فانظر مع الحفظ
فقال يا نعم فضل
عليك السلام فلا بأس
اي اذا كنت تصيد
فتمسك بي فلا بأس
فانظر مع الحفظ
فقال يا نعم فضل
عليك السلام فلا بأس
اي اذا كنت تصيد
فتمسك بي فلا بأس

ابواب معرفة الله سبحانه

حم ١٤

بسم الله الرحمن الرحيم... انما هذا الكتاب...

التوحيد... انما هذا الكتاب... باب اول... باب ثاني...

هذا الكتاب... انما هذا الكتاب... باب اول... باب ثاني...

هذا الكتاب... انما هذا الكتاب... باب اول... باب ثاني...

ابواب معرفة الله سبحانه

٤٠

Handwritten marginal notes at the top of the page, including phrases like 'بسم الله الرحمن الرحيم' and other religious text.

Main body of handwritten text in Arabic script, containing philosophical and theological discussions. It includes several sub-sections marked with 'باب' (Chapter) and 'بسم الله' (In the name of God).

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical and theological discourse.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, including additional religious and philosophical text.

ابواب معتبره

Handwritten marginal notes at the top of the page, including the title 'ابواب معتبره' and various philosophical or theological remarks.

Main body of the text, a philosophical or theological treatise. It begins with 'وبين العالم بعد مقتد' and discusses concepts like existence, time, and the nature of the world. The text is written in a dense, cursive script.

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical or theological discourse. These notes are written in a similar cursive script to the main text.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, providing further commentary or conclusions related to the main text.

[illegible][illegible]

لهم منكم ان يكونوا منكم
 على سبيلهم
 عنهم منكم ان يكونوا منكم
 ايضا منكم ان يكونوا منكم
 بان قلة منكم
 فيكم منكم منكم
 احكام منكم منكم
 فيكم منكم منكم
 طبعه منكم

ابواب معراج

واطمع ما نزل الخ ثم شأه عبد الله **ك** علي بن محمد عن سهل بن عبد الله عن محمد بن سليمان عن علي بن ابي حمزة عن عبد الله بن سنان عن ابي بصير
 قال قال الله العظيم رفع اليد والعباد على صفته ولا يعلون كنعظمت لانه لا انبساط وهو يدرك الانبساط وهو اللطيف الخبير
 ولا يوصف بكيف لا اين وحيث وكيف صفته وكيف هو الذي كيف وكيف حتى ضا كيفا فقول كيفا وكيفنا من كيفا كيف
 اصنفه باين وهو الذي اين لا اين حتى ضا انبساطا فقول اين من اين كيف صفته بحيث هو الذي حيثنا حيث حتى ضا
 حيثنا فقول حيث بنا حيث لنا من حيثنا فقول تعالى اخل في كل مكان وغارح من كل شيء فذلك الانبساط وهو يدرك الانبساط
 لا اله الا هو العلي العظيم هو اللطيف الخبير **ب** محمد بن سليمان هو ابو طاهر الذي في نسخة وعلى بن ابي حمزة هو جعفر بن محمد بن علي بن
 الصدوق رحمه الله **باب النسب في تفسير سورة التوحيد** **ك** الفتيان عن حفص بن غوث عن ابي الحسن عن محمد بن علي بن
 عبد الله قال قال علي بن ابي طالب رضي الله عنه فوالله ما انا الا نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم فوالله ما انا الا نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم فوالله ما انا الا نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم
 هذا الخبر يعني انه الشيخ الصدوق رحمه الله في توحيد واد في اخره فقلت له ما الصمد فقال لك ليس بحرف وذكروا
 عن ابي بصير بن مسلم قال سمعت ابا الحسن وسئل عن الصمد فقال الصمد لك لا جوف له قال سناذاني العلوم تصد الصمد المحقق
 طاب ثراه لما كان الممكن وجوده امر ابي زيد على اصل ذاته ومغضوف انه وابطنه لعدا والاشياء في يده لا جوف ولا حدة كالحق لا يغيب
 شيء الا كرهه لا يغيب لان باطنه الذي هو ذاته لا شيء يخرج الوجود الذي هو غيرة طمنا الذي في الوجود والوجود في
 شائبة عدم ووجه خلافه في هذا الصمد انتهى كلامه **ب** محمد بن سليمان عن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي عبد الله قال سناذاني العلوم تصد الصمد المحقق
 عن ابي علي بن الحكم عن ابي الحسن عن ابي بصير عن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي عبد الله قال سناذاني العلوم تصد الصمد المحقق
 فوالله احدثنا ان الله تعالى الخلفه حاصدا ازلنا صمدا لا ظل له يسكنه وهو يسكن الاشياء باطنها عارف بالجهول
 مفروق عند كل جاهل فذا انبساطا لا خلفه غيره ولا هو خلفه غير محسوس لا محسوس لان ذلك الانبساط اعلا الضرب فذا بعد عن
 ففردا طيع ففكر لا تحويه ارضه لا خلفه سموا نه حامل الاشياء بذر فيه ديموي في لا ينسوي لا يلهو ولا يغلط ولا يلبس لا
 فضل وفصله خراء وافر فافهم لم يلف غورث ولم يولد فيسار ولم يكن له كفو احد **ب** محمد بن سليمان عن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي عبد الله قال سناذاني العلوم تصد الصمد المحقق
 سواء منسوب عنه شبه ما عاد لا ظل له يسكنه الا جنم له في حيث ابن عباس رضي الله عنه في الله وظله بعد شئ جبهه انما
 يقال للجنم الظل لانه عند الظل لا تظل للروح كانه ظلماني والروح نوراني وهو تابع له بحركته لا بحركته النفسانية ويكن
 يكونه النفساني باطنها اى مع اجسامها واشباحها عارف بالجهول اى بما هو مجهول للخلق من الغيبات والمعدن والاشياء
 لم نطهر ولم توجد بعد مفروق عند كل جاهل يعني ان نفوسهم لم يولد على معرفته بوجه التصديق بوجوده فلا لا ينشأ في
 وسعة رغبته ومفروق جوده ولا فاعلة سموا نه لا تظن حمله ولا لاد انه فضل يعني عن المرد وفصله خراء اى فصله من رغبته
 المشار اليه بقوله سبحانه فيفضل بينهم يوم القيمة خراء لهم هو غيرة جارية فيه والشيخ الصدوق رحمه الله باسنا عن ابي
 الجحري عن ابي بصير عن ابي عبد الله الصادق جعفر بن محمد عن ابي بصير عن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي عبد الله قال سناذاني العلوم تصد الصمد المحقق
 احد قال قل اظهرها او حينئذ انك تبا ان لا يذبحها ليل محروفا بل فرماها لك ليهلك بها من اهل السمع وهو شهيد هو
 اسم مكتفي مشا الى غايته لاهاء تنبيه على معنى ثابت الواو اشارة الى الغايه عن الحواس كما ان قولك هذا اشارة الى هذا
 عند الحواس ذلك ان الكوارثهوا عن الهمم بحرف شان الشاهد المذكور فذا الواو هذه الهمم المحسوسة المذكورة الانبساط
 فاشبهت يا محمد الى هذا الحد الذي هو الذي تراء وقد ذكره لا اله الا الله فاذن الله بنار الله تعالى فقولوا الهاء تنبيه لثابت
 الواو اشارة الى الغايه عن ذلك الانبساط والحواس انما هو الذي في كل بل هو مدرك الانبساط ومنبع الحواس في البافرة
 الله معنا المعنوي الذي للخلق عن ذلك ما بينه ولا خاطرة بكيفية ويقولون انهم لا اهل اذا تخير في الله فلم يحط به بطلان ذلك
 اذ اخرج الى شئ مما يحذره ويحذر ولا له هو المستور عن حواس الخلق في البافرة الاحد لفرق المنفرد والاحد والواحد
 واحد هو المنفرد الذي لا نظير له والتوحيد الا في الواحدة وهو الا نفراد والواحد النباني الذي لا يقبض من شئ ولا يحد
 بشئ ومن ثم قالوا ان بناء الهمم ليس الواحد من الله لان الله لا يقع على الواحد بل يقع على الاثنين بمعنى قوله الله
 احداي المعنوي الذي في الخلق من ذلك ولا خاطرة بكيفية فذ بالهنية نفعنا عن صفاتنا فاعلمنا الجافرة وحده في

[illegible]

من ابي الحسين بن علي عليه السلام انه قال الصمد الذي لا يخاف له ولا الصمد الذي لا يمد له ولا الصمد الذي لا ياكل ولا
 يشرب الصمد الذي لا ينام والصمد الذي لا ينام الذي لا يزل ولا يزال الباقون كان محمد بن الحنفية يقول الصمد الغلام بنفسه القوي غير
 فقال غير الصمد المتعالي عن الكون الفساد والصمد الذي لا يوصف بالثبات الباقون الصمد السيد المطاع الذي ليس فوقه من
 ناهي قال سئل عن ابي الحسين بن علي بن الصمد فقال الصمد الذي لا يشرك له ولا يورده خطئ ولا يعرف غنى
 قال الصمد بن هب لم يشوغلني تدبير علي الصمد الذي اذا اذ شئنا قال له كيف يكون والصمد الذي يدع الاشياء غلظها الصمد
 الذي لا يورث ولا يورثه بالوصف ولا يشك ولا يمشي ولا يدنا قال من هذا الصمد الذي لا يشك ولا يمشي ولا يدنا قال من هذا الصمد الذي لا يشك ولا يمشي ولا يدنا
 عن ابي عبد الله عليه السلام قال قل البصر كنوا الى الحسين بن علي عليه السلام يسئلون عن الصمد فكذبوا به **والله اعلم** رخص الخيم
 اما بعد فلا تخوضوا في الغلظ ولا تجادلوا في الامور التي لا تملكونها بغير علم فبغير علم سمعنا جندنا الله يقول قال في القرآن بغير علم فلينبوا
 متقصد من النار وان الله سبحانه قد فعل الصمد الذي لا يمد له ولا يمد الله له الصمد من قولهم قال يمد له ولم يكن له كقولهم الصمد الذي لا
 يخرج منه شيء كيف كان ولدنا من الاشياء الكثيفة التي يخرج من الحلوين ولا شيء لطيف في النفس لا ينشأ منه لبدن او كالشعر
 النور والحفرة والوهم والحزن واليخضر والفضك المكاء والخوف والزنا والرغبة والاشواق والجمع والتبع فاعلم ان يخرج من شيء
 وان يتولد منه شيء كيف لا يتولد من شيء لم يخرج من شيء كما يخرج الاشياء الكثيفة من عناصرها كالشئ من الشئ الذي
 من الدابة والنبات والارض الماء من لبنايع الماء ومن الاشجار ولا يخرج الاشياء اللطيفة من كرمها كالبنجر والقرع والسمغ
 الاذن فالشئ من الانف الذي في من لم وكل كلام من الناس والمعروف والغير من الغلظ كالنار من الحجر بل هو الله الصمد الذي
 لا من شيء ولا في شيء ولا على شيء من مبدع الاشياء وخالقها ومنشئ الاشياء ببدنه بآياتي وخالق النساء بتبنيه ويحييها
 ما خلق للقاء الصمد منكم الله الصمد الذي لم يولد ولم يولد عالم الغيب الشهادة اليك ان الغلظ لم يكن له كقولهم انا ذاك صمد بن
 الفرسى سمعنا الصمد بن هب يقول قدم وفد من فلسطين على الباقر فسئلوه عن سائر ما جاءهم ثم سئلوه عن الصمد فقال الصمد
 فيه الصمد منسرحون قال لا لعل على يفتنه هو قوله عز وجل شهد الله انه لا اله الا هو ذلك تنبيه وانما دله الى الغلظ غير ذلك
 الخواص الى الامم وليا على الخيرة بانه هو الله والانه الامم مدعيان لا يظهران على ذلك ولا يفيان في السمع ويظهران في الكتابة
 دليل ان علي بن الحسين بطه خاتمة الانبياء والحمد لله الذي لا يقع في ذلك الا صمد لا ذن سميع لان تفسير قوله هو الذي لا يخاف
 عن ذلك ما بينه وكيفيت بحسب ووجه بل هو مبدع الاقسام وخالق الخواص كما يظهر ذلك عند الكتابة دليل ان الله صمد
 لا يظهر بوجهه في المباح الباطن والتركيب وراهم اللطيفة في جسامهم الكثيفة فاذا نظر عبد الى نفسه لم يزد كما ان الامم الصمد
 يتبين ولا يدخل في خاتمة من جلالته المحسوس فاذا نظر الى الكتابة ظهر له ما خفي لطفه في فكر العبد ما بينه الباري كيفيته له فيه
 تخير ولم يخطئه في شيء من قوله لا اله الا هو وعجل خالق الصمد فاذا نظر الى خلقه تبين له انه عز وجل ما خلقه من كبريا ورحمة في جلاله
 واما الصمد دليل على انه عز وجل عرشا وقوله صمدى وكلام صمدى ودعا عباده الى اتباع التمسك بالصمد وعدا الصمد
 الصمدى واما ابيهم دليل على ملكه وانه الملك الحق لم يزل ولا يزال الا في قول ملكه واما الدال دليل على واما ملكه فانه
 دائم فاما الحق يكون والحق لا يوصف بغير ملكه كقول الخبيثات الذين يحسبون انهم لا يكونون شيئا ثم قال هو وحده اعلم ان الله
 عز وجل ما يزل في التوبة مما لا يزداد والحيات الذين الشرايع من الصمد كيف في ان الله لم يزل في التوبة مما لا يزداد والحيات الذين
 اعلم انهم كان ينفس الصمد او تمول على الشرايع من قبل ان تفقد وفي فان بين الجوامع على ما جاءها هذا الا لا اجاز
 يحل الا في علمكم من الله الحق ان الله قد انزلوا في ما غضب الله عليهم فعدت وامن الاخرة كما يشكها وفي خطايل البؤر ثم
 ان الباقين الحمد لله الذي في علمنا ووقتنا بعد اذ لا احد الصمد الذي لم يلد ولم يولد لم يكن له كرموا احد جنتنا عباده انما
 حمدنا وما شكرنا فاصبنا وقوله عز وجل لم يلد ولم يولد يقول لم يلد عز وجل فيكون له ولد يرثه ملكه ولم يولد فيكون له ولد يرثه
 في ربوبيته وملكه ولم يكن له كرموا احد فاعلم ان سلطانه هذا اخر جندنا الحق في اننا انما الصمد الذي لا يشك ولا يمشي ولا يدنا
 بجملته ما يذيق من الصمد من على الامم زوقوا الامم ان الذي لا يعوزة شئ يستغنى عن كل شيء ولا يقصر اليه كل شئ في كل
 هذا من احد عن الحسين بن النضر بن خاصم بن عبيد قال قال سئل عن ابي الحسين بن هب عن ابي جعفر عن ابي عبد الله

فانرا آرمنا

[illegible]

بواب معرکة بدر

في آخر الزمان اقوام مشفقون فانزل الله عليهم هوائا من الآيات من سورة الحديد الى قوله علم بذلك الصديقون ام ذلك فقد
 هلك بيان لعله اشار بالسيف الى اكل ابراهيم المذمة والقرى في سورة التوحيد والحمد يلا ليد ان غيرة الا لا تحرك القلوب
 سيما الايات الا ان سورة الحديد خصوصاً قوله جل هو متكم انما كنتم **ك**ا محمد بن ابي عبد الله نعم من عبد العزيز المسمى
 سئلنا الرضا عن ابي جعفر قال كثر من قرع الله مؤلته حد من يهاذم عذرا في التوحيد طن كيف يقرها قال كما يقرها الناس في ردفها
 ذلك الله وفي بيان في بعض نسخ بدل ذلك الله وفي كذا الله وفي غير ذلك هذه الزيادة هي مضافا لآياتها الموحية فان التوحيد
 لان الايمان والعرفان قوة وضعفا مراتب بعضها فوق بعض من روح صفاء قلوب الناس طاهرين ويزيد الله الذين اهدى وامسك
 ربح الله الذين امنوا والذين آمنوا والذين آمنوا في تمام فيسود ذلك في كتاب الايمان والحمد لله تعالى **باب**
الذي عن الكلام في انهم كانوا **ك**ا محمد بن الحسن عن محمد بن علي بن ابي عبد الله عن ابي بصير قال قال ابو جعفر
 تكلموا في خلواتهم ولا تكلموا في الله فان الكلام في الله لا يزداد جنانا الا **ك**ا وفي رواية اخرى عن جابر بن عبد الله عن ابي بصير
 في ذلك الله تعالى **بيان** في توحيد الصديقين عن علي بن ابي بصير قال ذكرنا من غبطة الله ما شئتم ولا يكون
 راحة فانكم لا تدرون منه الا وهو اعظم منه **ك**ا محمد بن محمد بن ابي عبد الله عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 تعالى يقول والى ان يبال الله في ذلك الكلام الى الله تعالى مستدركا **ك**ا الثامنة عن الخراز عن محمد بن ابي بصير عن ابي بصير
 لا يزال بهم المنطق حتى تكلموا في الله فاذا سمعتم ذلك فقولوا لا اله الا الله الواحد لا ليس بكلمة شئ **ك**ا القدر عن ابي بصير
 عن ابي بصير عن محمد بن محمد بن علي بن ابي بصير قال قال ابو جعفر يا زيدا يا زيدا انك تحب العلى وترى صاحبها
 عسى ان يتكلم باسمي فلا يعرفه كان بما مضى قوم تركوا علم ما وكلوا به طلبوا ما علم ما يكونه خطاهي كلامهم الى الله فحضر كان اهل البيت
 من بين يدي محمد بن خلفه زيد بن علي بن خلفه فحين من بين يدي **ك**ا وفي رواية اخرى عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 في الذين كانوا في التوحيد والارداء والاملا لا يعلم ما وكلوا به على صنعة المجهولون لكانوا التوكيل الى كلامهم الله به مؤلف التكرار
 علم ما يكونه على صنعة المجهول من الكفاية الى ما كلفهم الله ونداء ما هو اذ هو اذ هو **ك**ا القدر عن ابي بصير عن ابي بصير
 بن مينا عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 زارة عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 اخذنيكم في ان الرب سبحانه لا يليق بحجاب الله به **ك**ا القدر عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 بيا ما ولا تفكر في الله ولكن اذا رزقتم ان تنظروا الى عظمتكم نظروا الى عظمتكم خلفه **ك**ا محمد بن ابي بصير عن ابي بصير
 ابن آدم وكل فلبك طائر لم يشعبه بصله لو وضع عليه حرف من لفظه زيدا بن يعرف بها ملكوت السموات والارض انك صا دقا
 فهذا الشمس خلق من خلق الله فان قد رزقنا انما العيتيك منها فهو كما تقول **بيان** اربابا القلب للحق الصبور العرف لهذا جعله
 ما كولا بيا ما لا يصنع ان يعرف به ملكوت السموات والارض كما لا يصنع ان يعرف بالبيعة لهما عالم الملك كيف يعرف بها الملكوت
 فاعطى خاص بن لا يحاور درجة الحسن الخسوس بن فلا بد من الدنيا والهم يقول سبحانه فلو كان يقفون بها فاما ما رزقوا
 منهم وبلغ الى رحة لغفر والمغفور ولم خطاب لقلوب المكونية الدنيا والهم يقول عز وجل ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب واع
 ان يعرفوا باقوالهم ملكوت السموات والارض لان قلوبهم من الملكوت لهذا خلق الله جل وعز على النظر في الملكوت وغيره موضع
 من كتابه في السجادة وينظر في ملكوت السموات والارض ما خلق الله من شئ وان يحسن ان يكون قد قرب اجلهم من الله عز وجل
 يؤمنون وقال تعالى وكذلك ترى ربهم ملكوت السموات والارض يكون من المؤمنين الى غير ذلك لا بان بل انما يشاء
 لا يحوز ان يكسب القلب لا لا يحوز ان يطلع القلب على شئ من عظمتهم فحين كما يضره العين لهذا
 الله في بعض الجسد عند الخد في جرم الشمس عيش شيطون عن تمام الايضاف لذكر العين الباطنة التي بصر العرف عند
 ادراك الباطنة الذي السند وسر العالي فليس يكتم عن اكشافه **ك**ا الثامنة عن محمد بن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 القصة قال سئلنا با جعفر عن شئ من الصفقة فرفع يده الى السماء ثم قال تعالى لا يحاور من يعاينهم ملك **بيان** **باب**
تناول **باب** **الذي عن الكلام في انهم كانوا** **ك**ا محمد بن ابي عبد الله عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير

[illegible][illegible]

الى في محمد استشهد كيف بعد البعد وهو لا يزاد في قوله ما يوسع على سيدى موسى النعم على وعلى باقى من رى قال شك
 من رى سؤل الله ربه فوقعتم ان الله تعالى رضى سؤل قلبه من نور عطشه ما حب **ك**
 الحسن: ثم انا قال سؤل الله لا اسرى الى السماء بلغ في جبريل مكانا لم يطاه قط جبريل فكشف قاراه الله من نور عطشه **ج**
 ما قوله فكشف له الى اخره من كلام الرضا وفي توحيد الصديق فكشف له رضى في جبريل على قطره هوا وضع وفاعل حب
 اما الرسول فيه إشارة الى ان قوة الروية على من روى الحجة وسعد ذلك الحجة على من رضى نور الحجة بلا غيرتها. واما الله
 هو الاظهر الى ما احب الله ان يري من نفسه في ذلك الوقت وعلى المذنبين لم تغلق الروية بكنهه ذاتها من مفسد **ك** الغيا
 عن صفون قال للحا ابو قرة المحدث ان دخله الى الحسن ثم انا استاذننى في ذلك فاذن لي فاعل عليه فلما علم الحال والحكم
 الاحكام حتى بلغ سؤل الى التوحيد فقال ابو قرة انا وينا ان الله قسم الروية والكلام بين بيتين قسم الكلام لموسى المحمد الروية
 ابو الحسن فمن ابلغ عن الله الى الثقلين من الحق الا نزلنا من ركة الا بضاً ولا يحيطون به علماً وليس كلمة ثم يقول ما رايته بيني
 واحبته به علماً وهو على صورة البصر ما شجون فاما ذلك الشاهد ان رتبته بهذا ان يكون باقى من عند الله حتى يتم باقى جلالة
 من جهة اخرها ابو قرة فانه يقول بعد ذلك قوله اخرى فقال ابو الحسن ان بعد هذه الاية ما يدل على ما رايته فقال ما كنت
 العواد ما راي يقول ما كنت بخود محمد ما راي عينا ثم اخبر راي فقال لقد كان في ايات **ك** الاية ما رايته الله غير الله وقال
 الله ولا يحيطون به علماً فاذا رايه الا بضاً فقد احاطت به العلم وقعت المعرفة فقال ابو قرة فكذلك ايات فقال ابو الحسن
 اذا كانت لرفايات غايتها للفران كذبت بها وما اجمع الماهون عليه لا يحاط به علماً ولا تدركه الا بضاً وليس كذلك شئ **ك**
 القبي عن ابن عيسى عن علي بن سيف عن محمد بن عبيد قال كنت الى الحسن ثم انا استاذننى في ذلك فاذن لي فاعل عليه فلما علم الحال والحكم
 سئل ان يسر لي ذلك فكذب بطله النور الجليل **ج** ما نفع بينهم من المعرفة من جهة الروية ضرورة فاذا رايته الله بالعين وقعت
 المعرفة ضرورة ثم تخل تلك المعرفة من ان تكون يمانا او يساراً يمان فان كانت تلك المعرفة من جهة الروية يمانا فالمعرفة الى
 في دار الدنيا من جهة الاكساب ليست بايمان لا انها صفة فلا يكون في الدنيا مؤمن كما يتم لم يرا الله عز وجل وان لم تكن تلك المعرفة
 الى من جهة الروية يمانا لم تخل هذه المعرفة التي من جهة الاكساب من قول ولا تزول المعاد فهذا دليل على ان الله عز وجل ذكره
 بالعين اذ العين تؤدي الى ما وصفتنا **ب** قال السيد لهذا ما دعه الله خبره في تفسير هذا الحديث بينه لا يورث في شاة
 المعاد عن المنقر علم في الاكساب في هذه الشاة فلو كان الله سبحانه يرى بالعين في تلك الشاة لكان يقول في الاذوال الاحكام
 الضرورة والعلم العقل الاكساب معاً وذلك حال بالضرورة البرهانية ولا سيما اذا كان لا ذراكا المشايخا بالتوقع بالانوار
 بالحققة في من واحد قول فيه نظر الا لما قيل ان يقول ان لا ذراكا الاكساب في لم يتعلق الا بالتصديق بوجوده ونعوت لا ذاته
 وهويته ولعل الاذوال الاكساب في يتلو بل انه وهويته فلا سنا فاه بين لا ذراكا لغير منطعيةها فالتصديق ان يقال في منقش
 انه لا سئل ان المعرفة بالشئ تحصل من جهة ضرورة فاذا جاز رؤيته سبحانه وقعت المعرفة به ضرورة لا يتصور ان يكون الايمان
 به سبحانه عن تلك المعرفة التي تحصل من جهة رؤيته سبحانه وعباره عن معرفة التي اكتسبناها في دار الدنيا فان كان الايمان من غير علم
 عن تلك المعرفة التي تحصل من جهة رؤيته سبحانه فالمعرفة التي اكتسبناها في دار الدنيا ليست بايمان لا انها صفة فاما قد
 اكتسبناها في دار الدنيا علماً برهانياً من جهة العقل والتغلب ان الله سبحانه ليس بحجم ولا صورة ولا محدود ولا محصور في جهة
 مكان ولا زمان وانه حاضر عندنا ولا نراه بهذه الاعين مع صحة عيننا وجامعتها لشرائط الرتبة العجالة لا يجوز ان يحاط
 به معرفة وفهما كما قاله عز وجل ولا يحيطون به علماً وكذلك عليه خاطرة عز وجل بكل شئ فلا يحاط بشئ وظاهر ان هذا ضد لمعرف
 سبحانه من جهة الروية بهذه الاعين وان كان الايمان به جل ذكره عباره عن المعرفة التي اكتسبناها في دار الدنيا فلا يحاط
 نزول تلك المعرفة عند رؤيته سبحانه في الاخرة ولا نزول ولا يجوز ان لا نزول لانها صفة فكيف يجتمع في لا يجوز ان
 نزول لان الفضل لا الايمان عباره عن هذه المعرفة وان هذا العلم من جملة اركان الايمان والاعتماد الصحيح بالله جل ذكره
 وانه كذلك فظاهر ان الاعيان لا يجوز ان لا نزول في الاخرة معرفة من جهة الروية ليست بصحة فلا يجوز ان يرى الله سبحانه بهذه
 الاعين حال **ك** عنه عن احمد بن سحر قال كنت الى الحسن ثم انا استاذننى في ذلك فاذن لي فاعل عليه فلما علم الحال والحكم

الروية

الاف
لا يظن

مکان بعد از

يعين و

امروز

۴۱۰

کتابخانه عمومی

2

قلت بلغ قال ما هي طبائعتا العيون فقال ان قام الفلوبا كبر من بقضا العيون فهو لا يتركها الا فقام وهو يدركها لا يقا
 ك محمد بن ابي عبد الله عن محمد بن عيسى عن داود بن النعمان في فاشم الجحش قال قلت لابي جعفر لا يتركها الا فقام وهو يدركها لا يقا
 الا بصفا قال يا ابا فاشم اقام الفلوبا دق من بقضا العيون ان يدركها لا يقا فقام وهو يدركها لا يقا
 نذكرها بيبصره اقام الفلوبا دق من بقضا العيون ان يدركها لا يقا فقام وهو يدركها لا يقا
 المنع من كلام هشام بن الحكم تركها ذكرها في صورة من اذاد فليجمع اليه **باب نفخ الجحش في الصور والنجار**
 ك علي بن محمد بن محمد بن الحسن عن محمد بن ابي بصير عن محمد بن ابي عمير عن محمد بن ابي عمير عن محمد بن ابي عمير عن محمد بن ابي عمير
 فنهيم من يقول جسم ومنهم من يقول صورة فكذب بطلان من لا يجد ولا يوصف ليس كذلك شيء هو السميع لعلهم انما البصير
 ك سكران بن بشر بن ابي النضر عن محمد بن ابي عمير عن محمد بن ابي عمير عن محمد بن ابي عمير عن محمد بن ابي عمير
 المراد بالخرابة الحديثين والخرابة الثالث **باب** ك سكران بن بشر بن ابي النضر عن محمد بن ابي عمير عن محمد بن ابي عمير عن محمد بن ابي عمير
 في النوح ومنهم من يقول جسم ومنهم من يقول صورة فان راى سكران بن بشر بن ابي النضر عن محمد بن ابي عمير عن محمد بن ابي عمير
 على عبد الله فوقع بطلان في السلم سكران بن بشر بن ابي النضر عن محمد بن ابي عمير عن محمد بن ابي عمير عن محمد بن ابي عمير
 ليس بخلوف في النار ولو لم يكن ما يشاء من الاجساد وغير ذلك ليس بجسم وفيصوفا يشاء وليس بصورة جلتاؤه فذكرنا ما
 ان يكون له شبهة هو لا غير ليس كذلك شيء هو السميع لعلهم انما البصير **باب** ك سكران بن بشر بن ابي النضر عن محمد بن ابي عمير
 اكثر الناس عن ذلك بل يكفون ان يفهموا ان الله واما احاديث اخرها ذكرها **باب** ك سكران بن بشر بن ابي النضر عن محمد بن ابي عمير
 قلت لابي عبد الله سمعت هشام بن الحكم يقول عنكم ان الله جسم فانه قد ورد في بعضه ضرورة من بها على ان يشاء من خلقه فقلت
 سكران بن ابي عمير كيف هو الا فلو ليس كذلك شيء هو السميع لعلهم انما البصير ولا يتركها الا فقام وهو يدركها لا يقا
 به شيء ولا جسم ولا صورة ولا خطيطة ولا تحديد **باب** ك محمد بن الحسن عن محمد بن الحسن عن محمد بن الحسن عن محمد بن الحسن
 عوا الجسم والصوره فكذب بطلان من ليس كشأنه شيء لا جسم ولا صورة ورواه محمد بن الحسن عن عبد الله لا انه لم يسم الخطي **باب** ك محمد بن
 ابي عبد الله عن محمد بن الحسن عن علي بن النضر عن محمد بن الحسن عن محمد بن الحسن عن محمد بن الحسن عن محمد بن الحسن
 قول هشام بن الحكم انه جسم فقال ان الله تعالى لا يشبه شيء في الجسم فقلت انما في الجسم من قول من وصفنا ان الاشياء بجسم وصوره
 بطلان في الصورة فكذب بطلان من ليس كشأنه شيء لا جسم ولا صورة ورواه محمد بن الحسن عن عبد الله لا انه لم يسم الخطي **باب** ك محمد بن
 الفرج الرضائي كذب في الحديث السامع قال هشام بن الحكم في الجسم فقلت انما في الجسم من قول من وصفنا ان الاشياء بجسم وصوره
 بالله من السميع لعلهم انما البصير **باب** ك محمد بن الحسن عن محمد بن الحسن عن محمد بن الحسن عن محمد بن الحسن عن محمد بن الحسن
 عن محمد بن الحسن عن محمد بن الحسن عن محمد بن الحسن عن محمد بن الحسن عن محمد بن الحسن عن محمد بن الحسن عن محمد بن الحسن
 على ابي عبد الله فقلت لان هشام بن الحكم يقول لا فليطع الا في خصصك من حرقا فوعظ ان الله جسم لان الاشياء بجسم وصوره
 الجسم فلا يجوز ان يكون الصانع يحفظ الفعل ويجوز ان يكون يحفظ الفاعل فقال ابو عبد الله واما ما علم ان الجسم قد ودمناه
 الصورة محدودة مشاهبة فاذا اخل بها حمل الزيادة والنقصان واذا اخل بها حمل الزيادة والنقصان كان مخلوقا قال قلت فما اوانك لا
 جسم ولا صورة وهو مجسم لا جسم ولا صورة والصوم بغيره لم يبناه ولم يزلنا لم يبناه فقلت لو كان كما يقولون لم يكن بيننا وبينهم
 فرق ولا بين المشي والشيء لكن هو المشي فرق بين جسمه وصوره وان شاء اذ كان لا يشبه شيء ولا يشبهه شيء **باب** ك محمد بن الحسن
 في توحيد الطود ومن صالح بن ابي حماد عن محمد بن الحسن عن محمد بن الحسن عن محمد بن الحسن عن محمد بن الحسن عن محمد بن الحسن
 ك محمد بن ابي عبد الله عن محمد بن الحسن عن محمد بن الحسن عن محمد بن الحسن عن محمد بن الحسن عن محمد بن الحسن عن محمد بن الحسن
 ان هشام بن الحكم روى ان الله جسم ليس كذلك شيء سميع بصير عالم فاما رؤسكم فاطلقوا الكلام والندرة والعلم بغيري وبغيري
 شيء منها مخلوقا قال فاما الله ما علم ان الجسم محدود والكلام غير المتكلم معاذ الله واما ان الله من هذا القول لا جسم ولا صورة
 ولا تحديد وكل شيء سواء مخلوقا مما يكون لا يشاء بازاده وشبهه من غير كلام ولا تردد في نفس ولا نطق **باب** ك محمد بن الحسن
 يكون لا يشاء بازاده وشبهه من غير كلام ولا تردد في نفس ولا نطق **باب** ك محمد بن الحسن

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه شيء من المكنونات والاشياء المادية والاطاع وفي هذا المقام كماله
الخير منها على كماله على عيسى بن مريم عليه السلام في الحق قول هشام الجواليقي ما يقول في كتابه
وصفت له قول هشام بن الحكم فقال ان الله لا يشبه شيء **باب** ما في حديث الشاب الموقوف على جانب الطائفتين من المشقة
انما فاش من سوء الفهم لكل منهما والافان تجلان اجلن ذلك اما قول الامام عليه وآله الله تبارك وتعالى انما ذلك لعلهما يتبينان
عند من لا يفهم وكان لهما ولا مثالا لهما من موالى من اهل بيته وسلم وزاد كرموا ذلك الحكماء الاولين تجوزات كجوازهم لاصناف
اليها انهم الجاهل من انسابهم الى التحميم التصوير اقل من كل انهم ايضا تصرفوا في الالفاظ وخرجوا الكلام عن واضعها فالت
الشه شتان في كتاب الملل والمحل بعد ما نقل من هشام بن الحكم عيسى بن علي في هذا هشام بن الحكم صاحب غور في اصول الجوز
ان يفعل من انما انه على الغيرة ان الرجل وذو ما لا يفرقه على الخصة دون ما يظهر من النسبة ذلك انه لا يفرق بين العباد
فقال انك تقول لباري تعالى عالم يعلم وعلمه ذاته فيك الخفيات في عالم يعلم ويانيها في عالمه انه يكون عالما لا كالعالمين
لا نقول انه جسم لا كالجسم وصورة لا كالصورة ولقد رآه لا كالأمر انتمى كلامه لانسان لا فوالها بحسب الظاهر اولا طلة واذا
بجفنه مشافضة كمن الرجلين من دون وخان مقبولان وددت في مذهبا وذايات فقل هذا الا قول دودت تجوزات فلو امكنها
وخواطرها يصححونها ما ويلات وتعامل ولها في النقول بها مضطربة فبعض صحيح وبالحاجة فقل صدقوا في هذا الكلام
مثل هذا المولى ليس من محض الجاهل والغلظة عن نفع الاهلية والتوحيد الخالصين شوب لكثرة اقصود عنهم انما كان من
قبل وجوههم الى الحق فلهذا قيل ان هشام بن الحكم كان قبل وصوله الى هذه الصفاة على رايهم من صفون فلما وصل الى هذه
باب ودج الى الحق والله تعالى اعلم بغير عباد **باب** في الحركة والانتقال كما عرفت من جلاله
عن محمد بن اسمعيل البرقي عن علي بن عيسى بن محمد بن عيسى عن الحسن بن الحسن بن محبوب بن نفع الجعفي عن ابي بصير عن ابي بصير
ان الله تعالى ينزل الى سماء الدنيا فقال ان الله لا ينزل ولا يحتاج الى ان ينزل انما ينظر في القرب البعد والعلو والسفل
ولم يقرب منه بعيد بل يحج الى حق بل يحتاج اليه وهو ذو الطول لا الله هو العزيز الحكيم اما قول الوصفين انه ينزل سائر العالمات
قول ذلك من ينسب الى نقص وزيادة وكل شئ يحتاج الى من يحركه فيحرك به من طرفة الله لظنون ملك فاحذر في صفاته
من ان تغفلوا على حد محد ونقص وزيادة او تحريك او زوال او استئثار او انقراض وقعود فان الله جل وعز عن صفاته
دعنا المتعجبين وتوهم المتوهمين وتوكل على العزيز الحكيم الذي يريك حين تقوم وتملك في الشاخصين **باب** ينزل الى العالم الدنيا
اشارة الى ما رواه جماعة من الحديث ان الله ينزل في لصفته لاخير من كل ليلة وفي ليلة الجمعة في انزل الى السماء الدنيا
فينادي هل من هل من داع فله من مستغفر هل من سائل فيجيبه وما كان ناويله بها لا يوجب تحيما لا حركة كما لا ينزل في الجاهل
عن يحيى بن بكير عن ابي نعيم عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
الصلوة والجمعة فاصل الحديث ثابت وياف في الباب لا في ما يدل على صحة من جملة ناويله على ما يناسب الخواص اذ
اشارة انما من سائر المذاهب في قوله تعالى عذابه واثابه واثابه واثابه الى ما لا الدنيا التي هي موضع نقد الامم وتقسيم
الاوقات وتخصيص بعض الاوقات ونقص بعض الاوقات في صلواتها لنبول الفيتن والجمعة وفريضة بعدد اوقات
قوله تعالى فاعل كما عرفت في بعض النسخ ليعرف ان الله لا يشبه شيء فلهذا قيل ان الله تعالى عذابه واثابه واثابه الى ما لا الدنيا التي هي موضع نقد الامم وتقسيم
عز وجل لم ينزل على خال احد لا يجوز نقله لثقل من مكان الى مكان والقول من خال الى خال خشيته الى جميع الاشياء لم ينزل نسبة
لانفسه ولا لغيره في الطول الفضل القدرة والعناء والسعة في نقص وزيادة وذلك ان ينزل الى مكان فلا بد ان يكون له
اغراض فيشكل به والمستشكل انفس يحتاج الى زيادة وكما ان ينزل في حركة هذا اذا كانت حركة صفة او منسوبة فان الحركة المنسوبة
لا بد منها فواسم النفسانية تغفل عن اع او تحرك به هذا اذا كانت الحركة طبيعية فانها تحتاج الى طينعية بها فيحرك جفنا
الذي لا يحسن تقوم شهادته بهذه الاية بان خاطعه على خفا بالاشياء وشمولها جميعا في جميع الاحوال الى ان ينزل
لبتين بل من كان كذلك لا يحتاج الى مثال من الاية **باب** عند رفعه عن الشمس والشمس في جفنه عن ابي بصير

معتبر في معرفة الله سبحانه وتعالى

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه شيء من المكنونات والاشياء المادية والاطاع وفي هذا المقام كماله
الخير منها على كماله على عيسى بن مريم عليه السلام في الحق قول هشام الجواليقي ما يقول في كتابه
وصفت له قول هشام بن الحكم فقال ان الله لا يشبه شيء **باب** ما في حديث الشاب الموقوف على جانب الطائفتين من المشقة
انما فاش من سوء الفهم لكل منهما والافان تجلان اجلن ذلك اما قول الامام عليه وآله الله تبارك وتعالى انما ذلك لعلهما يتبينان
عند من لا يفهم وكان لهما ولا مثالا لهما من موالى من اهل بيته وسلم وزاد كرموا ذلك الحكماء الاولين تجوزات كجوازهم لاصناف
اليها انهم الجاهل من انسابهم الى التحميم التصوير اقل من كل انهم ايضا تصرفوا في الالفاظ وخرجوا الكلام عن واضعها فالت
الشه شتان في كتاب الملل والمحل بعد ما نقل من هشام بن الحكم عيسى بن علي في هذا هشام بن الحكم صاحب غور في اصول الجوز
ان يفعل من انما انه على الغيرة ان الرجل وذو ما لا يفرقه على الخصة دون ما يظهر من النسبة ذلك انه لا يفرق بين العباد
فقال انك تقول لباري تعالى عالم يعلم وعلمه ذاته فيك الخفيات في عالم يعلم ويانيها في عالمه انه يكون عالما لا كالعالمين
لا نقول انه جسم لا كالجسم وصورة لا كالصورة ولقد رآه لا كالأمر انتمى كلامه لانسان لا فوالها بحسب الظاهر اولا طلة واذا
بجفنه مشافضة كمن الرجلين من دون وخان مقبولان وددت في مذهبا وذايات فقل هذا الا قول دودت تجوزات فلو امكنها
وخواطرها يصححونها ما ويلات وتعامل ولها في النقول بها مضطربة فبعض صحيح وبالحاجة فقل صدقوا في هذا الكلام
مثل هذا المولى ليس من محض الجاهل والغلظة عن نفع الاهلية والتوحيد الخالصين شوب لكثرة اقصود عنهم انما كان من
قبل وجوههم الى الحق فلهذا قيل ان هشام بن الحكم كان قبل وصوله الى هذه الصفاة على رايهم من صفون فلما وصل الى هذه
باب ودج الى الحق والله تعالى اعلم بغير عباد **باب** في الحركة والانتقال كما عرفت من جلاله
عن محمد بن اسمعيل البرقي عن علي بن عيسى بن محمد بن عيسى عن الحسن بن الحسن بن محبوب بن نفع الجعفي عن ابي بصير عن ابي بصير
ان الله تعالى ينزل الى سماء الدنيا فقال ان الله لا ينزل ولا يحتاج الى ان ينزل انما ينظر في القرب البعد والعلو والسفل
ولم يقرب منه بعيد بل يحج الى حق بل يحتاج اليه وهو ذو الطول لا الله هو العزيز الحكيم اما قول الوصفين انه ينزل سائر العالمات
قول ذلك من ينسب الى نقص وزيادة وكل شئ يحتاج الى من يحركه فيحرك به من طرفة الله لظنون ملك فاحذر في صفاته
من ان تغفلوا على حد محد ونقص وزيادة او تحريك او زوال او استئثار او انقراض وقعود فان الله جل وعز عن صفاته
دعنا المتعجبين وتوهم المتوهمين وتوكل على العزيز الحكيم الذي يريك حين تقوم وتملك في الشاخصين **باب** ينزل الى العالم الدنيا
اشارة الى ما رواه جماعة من الحديث ان الله ينزل في لصفته لاخير من كل ليلة وفي ليلة الجمعة في انزل الى السماء الدنيا
فينادي هل من هل من داع فله من مستغفر هل من سائل فيجيبه وما كان ناويله بها لا يوجب تحيما لا حركة كما لا ينزل في الجاهل
عن يحيى بن بكير عن ابي نعيم عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
الصلوة والجمعة فاصل الحديث ثابت وياف في الباب لا في ما يدل على صحة من جملة ناويله على ما يناسب الخواص اذ
اشارة انما من سائر المذاهب في قوله تعالى عذابه واثابه واثابه واثابه الى ما لا الدنيا التي هي موضع نقد الامم وتقسيم
الاوقات وتخصيص بعض الاوقات ونقص بعض الاوقات في صلواتها لنبول الفيتن والجمعة وفريضة بعدد اوقات
قوله تعالى فاعل كما عرفت في بعض النسخ ليعرف ان الله لا يشبه شيء فلهذا قيل ان الله تعالى عذابه واثابه واثابه الى ما لا الدنيا التي هي موضع نقد الامم وتقسيم
عز وجل لم ينزل على خال احد لا يجوز نقله لثقل من مكان الى مكان والقول من خال الى خال خشيته الى جميع الاشياء لم ينزل نسبة
لانفسه ولا لغيره في الطول الفضل القدرة والعناء والسعة في نقص وزيادة وذلك ان ينزل الى مكان فلا بد ان يكون له
اغراض فيشكل به والمستشكل انفس يحتاج الى زيادة وكما ان ينزل في حركة هذا اذا كانت حركة صفة او منسوبة فان الحركة المنسوبة
لا بد منها فواسم النفسانية تغفل عن اع او تحرك به هذا اذا كانت الحركة طبيعية فانها تحتاج الى طينعية بها فيحرك جفنا
الذي لا يحسن تقوم شهادته بهذه الاية بان خاطعه على خفا بالاشياء وشمولها جميعا في جميع الاحوال الى ان ينزل
لبتين بل من كان كذلك لا يحتاج الى مثال من الاية **باب** عند رفعه عن الشمس والشمس في جفنه عن ابي بصير

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه شيء من المكنونات والاشياء المادية والاطاع وفي هذا المقام كماله
الخير منها على كماله على عيسى بن مريم عليه السلام في الحق قول هشام الجواليقي ما يقول في كتابه
وصفت له قول هشام بن الحكم فقال ان الله لا يشبه شيء **باب** ما في حديث الشاب الموقوف على جانب الطائفتين من المشقة
انما فاش من سوء الفهم لكل منهما والافان تجلان اجلن ذلك اما قول الامام عليه وآله الله تبارك وتعالى انما ذلك لعلهما يتبينان
عند من لا يفهم وكان لهما ولا مثالا لهما من موالى من اهل بيته وسلم وزاد كرموا ذلك الحكماء الاولين تجوزات كجوازهم لاصناف
اليها انهم الجاهل من انسابهم الى التحميم التصوير اقل من كل انهم ايضا تصرفوا في الالفاظ وخرجوا الكلام عن واضعها فالت
الشه شتان في كتاب الملل والمحل بعد ما نقل من هشام بن الحكم عيسى بن علي في هذا هشام بن الحكم صاحب غور في اصول الجوز
ان يفعل من انما انه على الغيرة ان الرجل وذو ما لا يفرقه على الخصة دون ما يظهر من النسبة ذلك انه لا يفرق بين العباد
فقال انك تقول لباري تعالى عالم يعلم وعلمه ذاته فيك الخفيات في عالم يعلم ويانيها في عالمه انه يكون عالما لا كالعالمين
لا نقول انه جسم لا كالجسم وصورة لا كالصورة ولقد رآه لا كالأمر انتمى كلامه لانسان لا فوالها بحسب الظاهر اولا طلة واذا
بجفنه مشافضة كمن الرجلين من دون وخان مقبولان وددت في مذهبا وذايات فقل هذا الا قول دودت تجوزات فلو امكنها
وخواطرها يصححونها ما ويلات وتعامل ولها في النقول بها مضطربة فبعض صحيح وبالحاجة فقل صدقوا في هذا الكلام
مثل هذا المولى ليس من محض الجاهل والغلظة عن نفع الاهلية والتوحيد الخالصين شوب لكثرة اقصود عنهم انما كان من
قبل وجوههم الى الحق فلهذا قيل ان هشام بن الحكم كان قبل وصوله الى هذه الصفاة على رايهم من صفون فلما وصل الى هذه
باب ودج الى الحق والله تعالى اعلم بغير عباد **باب** في الحركة والانتقال كما عرفت من جلاله
عن محمد بن اسمعيل البرقي عن علي بن عيسى بن محمد بن عيسى عن الحسن بن الحسن بن محبوب بن نفع الجعفي عن ابي بصير عن ابي بصير
ان الله تعالى ينزل الى سماء الدنيا فقال ان الله لا ينزل ولا يحتاج الى ان ينزل انما ينظر في القرب البعد والعلو والسفل
ولم يقرب منه بعيد بل يحج الى حق بل يحتاج اليه وهو ذو الطول لا الله هو العزيز الحكيم اما قول الوصفين انه ينزل سائر العالمات
قول ذلك من ينسب الى نقص وزيادة وكل شئ يحتاج الى من يحركه فيحرك به من طرفة الله لظنون ملك فاحذر في صفاته
من ان تغفلوا على حد محد ونقص وزيادة او تحريك او زوال او استئثار او انقراض وقعود فان الله جل وعز عن صفاته
دعنا المتعجبين وتوهم المتوهمين وتوكل على العزيز الحكيم الذي يريك حين تقوم وتملك في الشاخصين **باب** ينزل الى العالم الدنيا
اشارة الى ما رواه جماعة من الحديث ان الله ينزل في لصفته لاخير من كل ليلة وفي ليلة الجمعة في انزل الى السماء الدنيا
فينادي هل من هل من داع فله من مستغفر هل من سائل فيجيبه وما كان ناويله بها لا يوجب تحيما لا حركة كما لا ينزل في الجاهل
عن يحيى بن بكير عن ابي نعيم عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
الصلوة والجمعة فاصل الحديث ثابت وياف في الباب لا في ما يدل على صحة من جملة ناويله على ما يناسب الخواص اذ
اشارة انما من سائر المذاهب في قوله تعالى عذابه واثابه واثابه واثابه الى ما لا الدنيا التي هي موضع نقد الامم وتقسيم
الاوقات وتخصيص بعض الاوقات ونقص بعض الاوقات في صلواتها لنبول الفيتن والجمعة وفريضة بعدد اوقات
قوله تعالى فاعل كما عرفت في بعض النسخ ليعرف ان الله لا يشبه شيء فلهذا قيل ان الله تعالى عذابه واثابه واثابه الى ما لا الدنيا التي هي موضع نقد الامم وتقسيم
عز وجل لم ينزل على خال احد لا يجوز نقله لثقل من مكان الى مكان والقول من خال الى خال خشيته الى جميع الاشياء لم ينزل نسبة
لانفسه ولا لغيره في الطول الفضل القدرة والعناء والسعة في نقص وزيادة وذلك ان ينزل الى مكان فلا بد ان يكون له
اغراض فيشكل به والمستشكل انفس يحتاج الى زيادة وكما ان ينزل في حركة هذا اذا كانت حركة صفة او منسوبة فان الحركة المنسوبة
لا بد منها فواسم النفسانية تغفل عن اع او تحرك به هذا اذا كانت الحركة طبيعية فانها تحتاج الى طينعية بها فيحرك جفنا
الذي لا يحسن تقوم شهادته بهذه الاية بان خاطعه على خفا بالاشياء وشمولها جميعا في جميع الاحوال الى ان ينزل
لبتين بل من كان كذلك لا يحتاج الى مثال من الاية **باب** عند رفعه عن الشمس والشمس في جفنه عن ابي بصير

انه قال لا قول له انه قائم فاريد عن مكانه ولا احد يمكن ان يكون فيه لا احد ان يتحرك في من الاركان والجوارح لا الحلق
شوقهم ولكم كما قال الله اكفيكمون بمشيئة من غير تدبير في هذا كذا لم ينجح الشريك في كنه ملكه ولا يبع له بوار علمه **ب**
فاريد عن مكانه اي مشغور قبل القيام وطلعت الشمس قال القائم كانه لا استقر له لما كان هذا القول منه ومهما لا شيا كما
له عز وجل قد ركب ذلك بقوله ولا احد يمكن ان يكون فيه لا احد ان يتحرك في من الاركان والجوارح حركة كنهه والاردني في هذا
ايضا بكلامه يعضه هو ظاهر ان حروف الادوات يوجب بعضها ممانا بقض لفظ شق ثم اي كلمة تخرج من فمك الفهم عند كلامه و
لفظه نفس التجارب في تحمل التمكن اي من غير تردد وتفكر وروية نفس يذكر له ملكه اي يذكره اذا فاضا ويدبره ويعينه في
في ملكه وساطة ان يذكره في ينبغي ذكره في بيان في فوجدنا الصانع في الشريك يكون له في ملكه وهو ظاهر لا يفي في لم ينجح الشريك

۹. اعطانی کتبہ کا

[illegible]

لوقوع وسن انباء ملبس سنننا محمد عظم ربي وجل ان يكون في صفة الخلقين قال قلت جعلت فداك من كان نوراً
خضراً قال لك محمد كان وانظر الى به بقلبه جله في نور مثل نور المحجج حتى يسبين لنا في الجبل نور الله منه خضر وغير
ومنه يبيض منه غير لنا محمد ما شهد الكتاب السنن المحجج لنا ملوك **بيان** اوقى لذي صلاتي السبيل الى الكمال
بين تمام الخلق وكمال الخلق في الجمال والهدى حيث لا سبيل لطاعة العباد وصاحب الطاف وواجب عزة العنان لا حول
المعروف ممن الطاق والمسمى هو احد الحسن العتد يقابل الاخوف يغفر المصنوع توجب كمالهم انهم دعوا الى اقام كماله
شخص احد ذات واحدة له جسم وروح فحسب جسم الكل اعطى الله له لا نفس بما فيه روحه وروح الكل والجوع صورته الخلق الا في نفسه
الاسفل الجناني جوف لما فيه من معنى القوة الامكانية والظلمة الهيولى في الشبهة بالحالة والعدو في القوة الاعلى المرتجى في صمد
لان الروح الغيبي موجود في الفعل بالجهة مكان استعداده فاعلم ان الله عز وجل لا يسمع من غير ما اسمع فما اسمع
الناشئ عن عدلهم ان نور الله الصادق عن الجهل والعصيان سقط ساجدا لله نبيما لا واسبقنا وانما وضع منهم من
الاخبره والآخره في جهة تعالى وتكاسبا عن ذلك ثم سجد على نبيها والوعيد بسايم تخص من فلاح نفوسهم فما نظرهم الله
عليه من التوحيد ثم خاطب الله وقاله بلاءه فسهل الله شيعه من شرا ما يصنع المشبهون ثم مهد فاعاد كليته بقوله ما توهمتم
من شيء فوهو الله غيره وهو ما مر في كلامهم عليهم السلام وشبابي غير موضع فاعلم ان ركنه ابي جعفر الباقر كرامته
بأهلهما مكمل في ذوق مائة مخلوق مصنوع مثلكم مردود اليكم ولعل النبل الصانع توهم ان الله تعالى بان ذلك كمالها ويوهم نعتها
فخصان لمن لم يصف بها وهكنا حال العقلاء فيما يصنعون الله تعالى في الاربابي لقن والنمط الطريفة والنوع من المسمى الجماعه في الله
امرهم واحدا رادهم على الطريقه لوني من امر الذين وعلى النوع الوسيط منه الجماعه لا وسطه فيهم فاعلمون بالعتق والعدا
فخرط ولا فخرط لا نعلوا ولا تفصل ما العالي فقد جاوزا بيضا وعدا ولا بد وكما الا ان يرجع البياض الى علم يصل بعد البياض
اما الثاني فلم يصل بعد البياض وليس لان يستبقنا الله عز وجل وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس وفي الحديث
النبي خبر هذه الامه النطق الاوسط يلحق بهم الثاني يرجع اليهم العالي انه اول الحديث النبوي كذلك رواه العامة في الحديث
والكنا المتدين في اخر الحديث بقوله ما شهد الكتاب السنن فحق المألون به ثا السبل الدائم الله بغيره الجين فخرط
ملا كماله هو جواهره شينه وانوار غفليه هم جبا فخرط جبال نور الاوار ووسايط النفوس كماله في الاتصال بجنات لا يلب
جل سلطانهم ويهر بهانه في الحديث ان الله سبحانه وسبعين حجابا من نور لو كشف عن وجهه لا خوف حجاب وجهه ما اذركه بصرة
في روايه سبحانه حجاب في اخرى سبعين الف حجاب في اخرى حجاب له نور لو كشفه لا خوف حجاب وجهه ما انتهى اليه بصرة
من ظلمة قال والنسب انما اذا استكمل في انما اللكويتية ونفصت جلبابها الهيولى ان سببت نوريتها نور تلك الاوار
شابهت جهرتها فاستحشا الانصال والاختلاف في نورها والاستعداد منها ومساهمة اضواؤها ومطالعة ما في ذوا
من صور الحقائق المنطبقة فيها والى ذلك اشار بقوله جعدتي نور مثل نور المحجج حتى يستبين لما في الحجب والنور الاخر
هو النور الموكل على اقليم الارواح الجبرائيلة التي هي نابع عيون الخيرة ومنايع خضرتها والاخر هو النور العام على الا
المنه والعمه والعهر والنور الابيض هو النور المسمى لانوار فاضله لما في العلوم الصنائع والاشياء المستفاد
المرود من الجبال نورانية متغايرة لونه يذيق بعضها الخضرة ومنه اخرها بياض منه غير ذلك فالنور الابيض هو ما بعد كانه
متنجس بصره من الظلمة لغيره من ليا الى حجب الاجرام الفلكية وغيرها والاخر هو المتوسط بينهما وما بين كل اثنين من الثلاثة من
الاوار ما يناسبها فاعبر انوار النسيم والشفق المختلفة في الوان لغيرها وبعد هامن نور الاوار والخيرة اعني نور الشمس
فالمر من النهار هو الابيض والبعد منه المنجج بظلمة الليل هو الاخضر والمتوسط بينهما هو الاخر ثم ما بين كل اثنين الوان
اخرى مناسبة كالاصفر ما بين الحمر والبياض الشفخية ما بين الخضرة والحمر كذلك نوار الهيمنة والصفى في طريق الله الى الله
بقدر الصفا والفرقان لا بد منه وروى عليها حتى يصل اليه تعالى فاما فيفضل البعض الثلاثة في كسوة الامثلة المحسنة وكما
لا يثبت كمال على بن محمد ومحمد بن الحسن عن محمد بن عبد الله بن الحسين بن عباس عن غلام الفصيح اسمره زون بن محمد عن ابن حزم
عن علي بن الحسن عليها السلام قال لو اجتمع امر الشما والارض ان يصنوا الله عظمته لم يفدوا **بيان** يعقون يصنوه في

[illegible]

عدة عن عبد الحميد الطائي قال سالت ابا عبد الله عن قول الله تعالى وحملت قمر من رزقي فكيف هذا الروح من رزقي
كالريح وانما سمع روحا لانه استنق من الروح وانما اخرج على لفظ الروح لان كاد روح جالس للريح وانما اضاءه الى نفسه لانه ساطعا على
سائر الارواح كما قال البيهقي في رسله عن ابي عبد الله عليه السلام ان كل ان مخلوق مضموع محمدر برب يترى
الروح وان لم يكن في اصل جوفه من هذا العالم الا ان له مظهرا في الخلق اول مظهره فيه بخار لطيف دخاني شبيه في المظهر
اغنى له بالجزء الشامي ويقال له الروح الجواني وهو منسوي روح الاخرى الزباني مركبة مطية قواه صيرت عن الروح مظهره ثم يقا
ل الى الانفهام لانها فاصفة عن فهم حقيقتها كما اشيرة بقوله تعالى ط الروح من رزقي وما اذنيتم من انجيل الا قبل ان يكون مظهره هذا هو
المفوض حقيقتها دون صلته كما محمد بن ابي عيسى عن علي بن النعمان عن سيف بن عميرة عن ابي عبد الله عليه السلام قال سالت ابا
عبد الله عن قول الله تعالى كل شئ مما لا يؤمنون فيحتفلون يقولون فيهلك كل شئ لا وجه له قال سالت ابا عبد الله
قالوا هو كقطعة النماطة بذلك عبد الله الذي يوفى منه **بيان** انما يخرج من قوته واستغنىه لان طالق الوجه بظاهره عليه
شبيه له بظاهره وبهيمته اياه ويعني بوجهه الذي يوفى منه ان يهلك العباد الى الله تعالى في عرفته من غير اذني وحقا وعقل كامل
بذلك في فانه وجهه لله الذي يوفى الله منه ذلك لان وجهه لا وجه له سبحانه انما اوجاهه عباده بظاهره بواسطه في وضي
او عقل كامل في حديث اخر جعله الفتيحة في وجهه واجعا الى الشئ وجدا الى ما يابل منه الى الله وهو روحه حقيقته ملكوته وعقل
معرفة الله التي تبقى بعد فناء جسمه شخصه والمفاني متفادان وقد بانفسه الوجه الذي **ك** العادة على البرقي عن ابي عبد الله
الجال من ابي عبد الله في قول الله تعالى كل شئ مما لا يؤمنون فيهلك كل شئ لا وجه له قال سالت ابا عبد الله
قال من يطع الرسول فقد اطاع الله **بيان** يعني كل مطيع لله ورسوله من وجاهه الى الله تعالى في الجنان بدل لا بد من هو وجهه
في خلقه واجهه لله تعالى في عباده ومن هو بجلاله فهو في الدنيا مع الهالكين قوله وكذلك قال اشار الى ان طاعة الله ووجهه
منه الى الله سبحانه والوجه توجهه الى الله تعالى في خلقه وهو المستقيم لله وجهه في خلقه الله في خلقه الله في خلقه
محمد بن سنان عن ابي سلام الخراساني عن بعض اصحابنا عن ابي عبد الله عليه السلام قال سالت ابا عبد الله عليه السلام
الارض بين ظهرين عن الله في خلقه وريه البسوطه بالرحمة على عباده عرفنا وجهنا من جلاله وامانة المؤمنين **بيان** في خلقه
اشاره الى قوله عز وجل لقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن الكريم والمثاني جمع مثناة من المثنية او جمع مثنية من المثناة قال
الشيخ الفسوق رحمه الله في قوله نحن المثاني اي نحن الذين قربنا اليه الى القرآن واوجبوا اليه بالقرآن وبنوا خبره من انا
لانهم حتى يزد عليه حوصبه وآول علمهم عليهم السلام انما عدوا سبعا باعبار اسمائهم فانها سبعة وعلموا هذا يجوز ان يجعل الله
من المثناة وان يجعل من المثنية باعتبار مثنيهم مع القرآن او يجعل كلمة عن عدد آدم الائمة عشر وان يجعل فستة احد منهم بالنعمة
الاعبباري بين المعطي والمعطى له والظاهر كما يدل على ذلك كما يقال للمراة انت على ظهر جدي كذا في وانما كما نواعلمه السلام
عين الله لان الله سبحانه بهم ينظر الى عباده نظر الرحمة ويا له بهم بهم بغيرهم وامانة المؤمنين عطف على المصنوع في جهلنا **ك**
محمد بن ابي عبد الله عن محمد بن اسمعيل عن الحسن بن الحسن عن بكر بن صالح عن الحسن بن سعيد عن ابي عبد الله عن محمد بن
صباح قال قال ابو عبد الله ان الله خالفنا فاحسن خلقنا وصونا فاحسن صوننا وجعلنا عنده في عباده ولم يبق الا خفي
في خلقه وريه البسوطه على عباده بالرحمة والرحمة وجهه الذي يوفى منه بايها الذي يدل عليه قوله في سماء ورضه انما
الا شجار وايضا النار وجهه لانها ربة نازلة في الدنيا والجنة عشب لا وضع عبداً عبداً لله ولولا انما عباده الله
بيان في خلقه عباده عن اعتدال المراج واستواء الاجزاء وحسن التصنوع وعباده عن نيل الغنى والاشكال والهيبة
وفما لا اكثر هو ما زعم على حسب شرف الروح ودكاها وحسن خلايقها ونفاها بالملكوت المصنوع وسامها من الارض
الباطنة والظاهرة النفسانية فالروح الاكمل انما يكون للمراج لا عدل انما هم عن الله من حيث كونهم وايضا في ديمتيا الحكوة
باعبارها وباطنها واخرها لكن من ان الله من حيث كونهم واسطة فافان الاكلا حو يلبثه الى العباد ديد من حيث كونهم
في تصرف الاشياء ووجهه من حيث انهم يتوجهون الى الخلايق بهم يتوجهون الى الله تعالى الله بالاشياء من حيث انهم يتصرفون في
دار رحمة ومنازل كرامته خزان الله من حيث انهم يتوجهون الى الله تعالى الله بالاشياء من حيث انهم يتصرفون في

[illegible]

فولفدنه ندر
بخایم الاشنا اول

الحكم المسألة القاضية

[illegible]

وہ کہتا ہے کہ میں نے اس کو دیکھا ہے کہ وہ اپنے
 ہاتھوں سے اس کو دیکھا ہے کہ وہ اپنے

باب حوائج التوحيد

منه لا كونه اذ قام اليه وجعل له في ذلك الموضع في الحطب شجاع العذاب حال يا اهل التوحيد من مل يات بك قال دليل
 وضيت ما كنا عبد بال امره فقال يا اهل التوحيد كيف ائنه قال مل يات بك دليل في الطيف الطافة لا يوصف بال لطف
 عظيم العظمة لا يوصف العظم كبر لا يوصف بال كبر جليل الجلال لا يوصف العظمة بل كل في لا يقال في مله بعد كل شيء
 لا يقال له بعد شئ الا شئ لا يهه وذلك لا يجد يعرفه لا شئ به كل ما عيه مما رجع بها ولا ياب منها ظاهر لا بنا ولا المباني في حال
 لا باستهلال رؤية ما لا يهه في الابدان العظمة لا يتجسم موجودا بعد عك فاعل لا باصطرار ومقد لا يتحرك من باب لا يهه
 سميع لا لا يهه لا باه لا تحويه لا ما كن ولا تضمنه لا وفان ولا تحق الصنات ولا ما خذ التناث سبق لا وفان كونه
 العك وجوده والابدان لا يهه في شاعر عن لا شاعر له ويجهن الجوهري عن لا جوهري له وبفضله الاشياء عرفان
 الاضد له وبفان منه بين الاشياء عرفان لا تين له ضاذا النور بال ليل والاحسن بال ليل والقدر بال ليل
 بين متعاديا ما مفرق بين متعاديا انها لا تستقر فيها على فرقها وبنا ليتها على ولها وذلك قول الله تعالى من كل شئ خلقنا
 زوجين لعلكم تذكرون ففرق بين قبل بعد ليعلم ان لا قبل له ولا بعد شاع به بل في هذا ان لا عرفه لغيرها غير بوقها ان
 لا وقت لوقتها يجب بعضها عن بعض ليعلم ان لا حجاب بينه وبين خلقه كان با اذ لا يربو الما اذ لا ما لوه وقال لا اذ معلو
 وبه يهه اذ لا مستوع بيا هذا الحديث مشهور بين الخاصة العامة لفاظ غلظه مشافهة وشاناد مستعد دمننا ظر فينا
 وبه يهه لافاجاه ايضا اصل بين خطه لوسطا شبعنا لظفر فصان افاد بها ويدن عليه ما كما في بعض النسخ منها المعنى واحد
 تميزه بين وفان وهو من حروف لا يهه ما بعد منبدا وعلت بكلمة المعنى اسكان الالهة بعد هائم اللام المكسور قبل
 الموحدة واصناف المشاهدة الى الاضنا بكلمة لظفر بينا بينة وتخصيصه بينة والعلوب الالباب تركيبة والفعول لفيه لطيف لظفر
 اللطيف لنافه الاشياء المنع من ان يدرك كما ياتي في كلام الرضا والطفيل ايضا العالم بدناق المصالح وغوامضها اللام
 في ايضاها الى المنصلي سبل الزنق دون نصف واصنافه الى اللطافة مبالغة في اللطيف لا يوصف بال لطف الى اللطف الذي في شئ
 الاجسام وهو الصغر والنداء والقله والخافه وزفر القوام ونحوها وكذلك العظم المتقن نظاره شئ الاشياء على ضيفه
 المفاعل المنونة ونصب الاشياء ويحل الما في بعض النسخ شئ على ضيفه الما في واللهم يقال للارادة الشاغل لارادته
 على الذات وذلك لا يجد نفعه كانه اراد به شئ خافه عالم بما في الضمير والكامن من غير مكر فيجعله يتوسل بها الى الوصول
 ذلك كما نفع لغيره بعض الناس لا باستهلال رؤية اي لا باضنا فالان لا يهه اهل واستهلال البصر لامله والبصر ما يهه
 لطيف لا يتجسم في بصره قوام فانه مقل لاطف الجسم سبقه لا وفان كونه تميز المفعول في الفقرات ثلث لعله لانه لا يتجسم
 الشاعر عن لا شاعر له اشعاره في شاعر بقاء اشعره تعالى لانه بشيعة عز وجل يا شاعر عن لا شاعر عنه الى
 مشعر في شاعر فلو كان له عز وجل مشعر كان حجابا الى من بشعر له لا يجوز ان يفيض على نفسه الشعر من حيث هو فانه له
 يكون حجابا لانه وليعلم ان فاضله الله تعالى الكمال على عباده دليل ان عز وجل متصف بها على الوجه لا تمحالي من شوب
 النقصان ماد لا لها على انصافها فلان لغيره للكمال لا يجوز ان يكون متوا في ذاته عن ذلك الكمال واما ما لا لها على ذلك
 له من حيث لا نقصان فيه فلان النقصان دليل لامفار المشافهة للالهية والربوبية والغناء الحقيقى وجو الوجود كما ان لنا
 تبدل بافاضله سبحانه العلم والقدرة والادراك طيننا باهه على انصاف بها فكذلك لنا ان تبدل بعلينا بعلنا
 واكتسابنا صفة القدرة بعد الجود وادراكنا الحواس باهه اشاعر واهه البها في ذلك على ان الله عز وجل مفرق على
 وقد ربه وادراكه عن العلم والاكساب الشاعر بل على الصفة الزايدة على الذات مطلقا لان حصول هذه الصفات لنا على
 الحق الذي تصفها بها انما هو من لغيره لو كان هه سبحانه انصاف بها على هذا القول لا مفره هو ايضا الى الغير كما افترقا وكذلك
 نقول في نظائره من الجهية والمضادة والمفارقة وغيرها والاضلال لغيره في شئ مفرق الى انى حذ لا يهه بها بطبا بها كا
 على من جعل عن شاعر عن شاعر بال صغر واهه محمل بل لو ليد عن على من شيف من شيف عن شيف في شيف فان حلال ما وعنى شاعر
 على ابي عبد الله فابنا فانا على عجا الاوام يدعون على اهل التوحيد ما لم يتكلم به قط خطابا لاهل التوحيد الناس بال كونه
 فقال لعل الله الماهر عباده وحده فاطرهم على عزه وبوبنه الدال على وجوده مخلقه ويجد وث خلقه على ازل وبه يهه

منه لا كونه اذ قام اليه وجعل له في ذلك الموضع في الحطب شجاع العذاب حال يا اهل التوحيد من مل يات بك قال دليل
 وضيت ما كنا عبد بال امره فقال يا اهل التوحيد كيف ائنه قال مل يات بك دليل في الطيف الطافة لا يوصف بال لطف
 عظيم العظمة لا يوصف العظم كبر لا يوصف بال كبر جليل الجلال لا يوصف العظمة بل كل في لا يقال في مله بعد كل شيء
 لا يقال له بعد شئ الا شئ لا يهه وذلك لا يجد يعرفه لا شئ به كل ما عيه مما رجع بها ولا ياب منها ظاهر لا بنا ولا المباني في حال
 لا باستهلال رؤية ما لا يهه في الابدان العظمة لا يتجسم موجودا بعد عك فاعل لا باصطرار ومقد لا يتحرك من باب لا يهه
 سميع لا لا يهه لا باه لا تحويه لا ما كن ولا تضمنه لا وفان ولا تحق الصنات ولا ما خذ التناث سبق لا وفان كونه
 العك وجوده والابدان لا يهه في شاعر عن لا شاعر له ويجهن الجوهري عن لا جوهري له وبفضله الاشياء عرفان
 الاضد له وبفان منه بين الاشياء عرفان لا تين له ضاذا النور بال ليل والاحسن بال ليل والقدر بال ليل
 بين متعاديا ما مفرق بين متعاديا انها لا تستقر فيها على فرقها وبنا ليتها على ولها وذلك قول الله تعالى من كل شئ خلقنا
 زوجين لعلكم تذكرون ففرق بين قبل بعد ليعلم ان لا قبل له ولا بعد شاع به بل في هذا ان لا عرفه لغيرها غير بوقها ان
 لا وقت لوقتها يجب بعضها عن بعض ليعلم ان لا حجاب بينه وبين خلقه كان با اذ لا يربو الما اذ لا ما لوه وقال لا اذ معلو
 وبه يهه اذ لا مستوع بيا هذا الحديث مشهور بين الخاصة العامة لفاظ غلظه مشافهة وشاناد مستعد دمننا ظر فينا
 وبه يهه لافاجاه ايضا اصل بين خطه لوسطا شبعنا لظفر فصان افاد بها ويدن عليه ما كما في بعض النسخ منها المعنى واحد
 تميزه بين وفان وهو من حروف لا يهه ما بعد منبدا وعلت بكلمة المعنى اسكان الالهة بعد هائم اللام المكسور قبل
 الموحدة واصناف المشاهدة الى الاضنا بكلمة لظفر بينا بينة وتخصيصه بينة والعلوب الالباب تركيبة والفعول لفيه لطيف لظفر
 اللطيف لنافه الاشياء المنع من ان يدرك كما ياتي في كلام الرضا والطفيل ايضا العالم بدناق المصالح وغوامضها اللام
 في ايضاها الى المنصلي سبل الزنق دون نصف واصنافه الى اللطافة مبالغة في اللطيف لا يوصف بال لطف الى اللطف الذي في شئ
 الاجسام وهو الصغر والنداء والقله والخافه وزفر القوام ونحوها وكذلك العظم المتقن نظاره شئ الاشياء على ضيفه
 المفاعل المنونة ونصب الاشياء ويحل الما في بعض النسخ شئ على ضيفه الما في واللهم يقال للارادة الشاغل لارادته
 على الذات وذلك لا يجد نفعه كانه اراد به شئ خافه عالم بما في الضمير والكامن من غير مكر فيجعله يتوسل بها الى الوصول
 ذلك كما نفع لغيره بعض الناس لا باستهلال رؤية اي لا باضنا فالان لا يهه اهل واستهلال البصر لامله والبصر ما يهه
 لطيف لا يتجسم في بصره قوام فانه مقل لاطف الجسم سبقه لا وفان كونه تميز المفعول في الفقرات ثلث لعله لانه لا يتجسم
 الشاعر عن لا شاعر له اشعاره في شاعر بقاء اشعره تعالى لانه بشيعة عز وجل يا شاعر عن لا شاعر عنه الى
 مشعر في شاعر فلو كان له عز وجل مشعر كان حجابا الى من بشعر له لا يجوز ان يفيض على نفسه الشعر من حيث هو فانه له
 يكون حجابا لانه وليعلم ان فاضله الله تعالى الكمال على عباده دليل ان عز وجل متصف بها على الوجه لا تمحالي من شوب
 النقصان ماد لا لها على انصافها فلان لغيره للكمال لا يجوز ان يكون متوا في ذاته عن ذلك الكمال واما ما لا لها على ذلك
 له من حيث لا نقصان فيه فلان النقصان دليل لامفار المشافهة للالهية والربوبية والغناء الحقيقى وجو الوجود كما ان لنا
 تبدل بافاضله سبحانه العلم والقدرة والادراك طيننا باهه على انصاف بها فكذلك لنا ان تبدل بعلينا بعلنا
 واكتسابنا صفة القدرة بعد الجود وادراكنا الحواس باهه اشاعر واهه البها في ذلك على ان الله عز وجل مفرق على
 وقد ربه وادراكه عن العلم والاكساب الشاعر بل على الصفة الزايدة على الذات مطلقا لان حصول هذه الصفات لنا على
 الحق الذي تصفها بها انما هو من لغيره لو كان هه سبحانه انصاف بها على هذا القول لا مفره هو ايضا الى الغير كما افترقا وكذلك
 نقول في نظائره من الجهية والمضادة والمفارقة وغيرها والاضلال لغيره في شئ مفرق الى انى حذ لا يهه بها بطبا بها كا
 على من جعل عن شاعر عن شاعر بال صغر واهه محمل بل لو ليد عن على من شيف من شيف عن شيف في شيف فان حلال ما وعنى شاعر
 على ابي عبد الله فابنا فانا على عجا الاوام يدعون على اهل التوحيد ما لم يتكلم به قط خطابا لاهل التوحيد الناس بال كونه
 فقال لعل الله الماهر عباده وحده فاطرهم على عزه وبوبنه الدال على وجوده مخلقه ويجد وث خلقه على ازل وبه يهه

منه لا كونه اذ قام اليه وجعل له في ذلك الموضع في الحطب شجاع العذاب حال يا اهل التوحيد من مل يات بك قال دليل
 وضيت ما كنا عبد بال امره فقال يا اهل التوحيد كيف ائنه قال مل يات بك دليل في الطيف الطافة لا يوصف بال لطف
 عظيم العظمة لا يوصف العظم كبر لا يوصف بال كبر جليل الجلال لا يوصف العظمة بل كل في لا يقال في مله بعد كل شيء
 لا يقال له بعد شئ الا شئ لا يهه وذلك لا يجد يعرفه لا شئ به كل ما عيه مما رجع بها ولا ياب منها ظاهر لا بنا ولا المباني في حال
 لا باستهلال رؤية ما لا يهه في الابدان العظمة لا يتجسم موجودا بعد عك فاعل لا باصطرار ومقد لا يتحرك من باب لا يهه
 سميع لا لا يهه لا باه لا تحويه لا ما كن ولا تضمنه لا وفان ولا تحق الصنات ولا ما خذ التناث سبق لا وفان كونه
 العك وجوده والابدان لا يهه في شاعر عن لا شاعر له ويجهن الجوهري عن لا جوهري له وبفضله الاشياء عرفان
 الاضد له وبفان منه بين الاشياء عرفان لا تين له ضاذا النور بال ليل والاحسن بال ليل والقدر بال ليل
 بين متعاديا ما مفرق بين متعاديا انها لا تستقر فيها على فرقها وبنا ليتها على ولها وذلك قول الله تعالى من كل شئ خلقنا
 زوجين لعلكم تذكرون ففرق بين قبل بعد ليعلم ان لا قبل له ولا بعد شاع به بل في هذا ان لا عرفه لغيرها غير بوقها ان
 لا وقت لوقتها يجب بعضها عن بعض ليعلم ان لا حجاب بينه وبين خلقه كان با اذ لا يربو الما اذ لا ما لوه وقال لا اذ معلو
 وبه يهه اذ لا مستوع بيا هذا الحديث مشهور بين الخاصة العامة لفاظ غلظه مشافهة وشاناد مستعد دمننا ظر فينا
 وبه يهه لافاجاه ايضا اصل بين خطه لوسطا شبعنا لظفر فصان افاد بها ويدن عليه ما كما في بعض النسخ منها المعنى واحد
 تميزه بين وفان وهو من حروف لا يهه ما بعد منبدا وعلت بكلمة المعنى اسكان الالهة بعد هائم اللام المكسور قبل
 الموحدة واصناف المشاهدة الى الاضنا بكلمة لظفر بينا بينة وتخصيصه بينة والعلوب الالباب تركيبة والفعول لفيه لطيف لظفر
 اللطيف لنافه الاشياء المنع من ان يدرك كما ياتي في كلام الرضا والطفيل ايضا العالم بدناق المصالح وغوامضها اللام
 في ايضاها الى المنصلي سبل الزنق دون نصف واصنافه الى اللطافة مبالغة في اللطيف لا يوصف بال لطف الى اللطف الذي في شئ
 الاجسام وهو الصغر والنداء والقله والخافه وزفر القوام ونحوها وكذلك العظم المتقن نظاره شئ الاشياء على ضيفه
 المفاعل المنونة ونصب الاشياء ويحل الما في بعض النسخ شئ على ضيفه الما في واللهم يقال للارادة الشاغل لارادته
 على الذات وذلك لا يجد نفعه كانه اراد به شئ خافه عالم بما في الضمير والكامن من غير مكر فيجعله يتوسل بها الى الوصول
 ذلك كما نفع لغيره بعض الناس لا باستهلال رؤية اي لا باضنا فالان لا يهه اهل واستهلال البصر لامله والبصر ما يهه
 لطيف لا يتجسم في بصره قوام فانه مقل لاطف الجسم سبقه لا وفان كونه تميز المفعول في الفقرات ثلث لعله لانه لا يتجسم
 الشاعر عن لا شاعر له اشعاره في شاعر بقاء اشعره تعالى لانه بشيعة عز وجل يا شاعر عن لا شاعر عنه الى
 مشعر في شاعر فلو كان له عز وجل مشعر كان حجابا الى من بشعر له لا يجوز ان يفيض على نفسه الشعر من حيث هو فانه له
 يكون حجابا لانه وليعلم ان فاضله الله تعالى الكمال على عباده دليل ان عز وجل متصف بها على الوجه لا تمحالي من شوب
 النقصان ماد لا لها على انصافها فلان لغيره للكمال لا يجوز ان يكون متوا في ذاته عن ذلك الكمال واما ما لا لها على ذلك
 له من حيث لا نقصان فيه فلان النقصان دليل لامفار المشافهة للالهية والربوبية والغناء الحقيقى وجو الوجود كما ان لنا
 تبدل بافاضله سبحانه العلم والقدرة والادراك طيننا باهه على انصاف بها فكذلك لنا ان تبدل بعلينا بعلنا
 واكتسابنا صفة القدرة بعد الجود وادراكنا الحواس باهه اشاعر واهه البها في ذلك على ان الله عز وجل مفرق على
 وقد ربه وادراكه عن العلم والاكساب الشاعر بل على الصفة الزايدة على الذات مطلقا لان حصول هذه الصفات لنا على
 الحق الذي تصفها بها انما هو من لغيره لو كان هه سبحانه انصاف بها على هذا القول لا مفره هو ايضا الى الغير كما افترقا وكذلك
 نقول في نظائره من الجهية والمضادة والمفارقة وغيرها والاضلال لغيره في شئ مفرق الى انى حذ لا يهه بها بطبا بها كا
 على من جعل عن شاعر عن شاعر بال صغر واهه محمل بل لو ليد عن على من شيف من شيف عن شيف في شيف فان حلال ما وعنى شاعر
 على ابي عبد الله فابنا فانا على عجا الاوام يدعون على اهل التوحيد ما لم يتكلم به قط خطابا لاهل التوحيد الناس بال كونه
 فقال لعل الله الماهر عباده وحده فاطرهم على عزه وبوبنه الدال على وجوده مخلقه ويجد وث خلقه على ازل وبه يهه

صفة محدثها لعلنا نعلم ان الله متكامل ان فقال ان الكلام صفة محدثة ليس بنا دالة كان الله عز وجل لا يتكلم
بما اعلم من صفات الله سبحانه ذمنا مؤايد له عز وجل الا ان هو كما في نفسه على الاطلاق وصدق نقص في صفة
الذات وهو على حقين قسم الاضافه الى غيره جلد ذكره صلا بل له وجه احد كالحق والبقاء وقسم لاضافه الى غيره ولكن تناقض
اضافه عند كالعلم والسمع والبصر بها عبارة عن اكتشاف الاشياء في الارز كليا لها وجوبها لها كل في وفه وجب خبره
وعلى ما هو عليه فيما لا زال مع حصول الاوقات المرب له سبحانه في الاول جملة وان لم تحصل بعد لا نفسها وبقياس بعضها
الى بعض منفرد على ما مضى تخفيفه في باب نفي الزمان وهذا لاكتشاف حاصل له بذاته من ان قبل خلق الاشياء بل هو عين
ذاته كما اشار اليه الامام بقوله لم يزل الله تعالى بنا والعلم لذاته ولا معلوم والسمع لذاته ولا مستمع والبصر لذاته ولا مبصر وان
ما حزن اضافتها الى الاشياء على حسب خرافا ونفها في انفسها وبقياس بعضها الى بعض كما اشار اليه بقوله فلما احل الاشياء
وكان المعلوم وقع العلم منه على المعلوم والسمع على المستمع والبصر على المبصر والقدرة فانها عبارة عن كون ذاته بذاته بحيث
يصح عنها خلق الاشياء فيما لا زال على قواعدها وهذا المختص بانث له بذاته من ان قبل ان يخلق شيئا بل هو عين ذاته
كما قال الله والقدرة ذاته ولا مقدار وان ما حزن اضافه عنه كما قال الله والقدرة على العبد وروى عن الصفات ما يحدث بحدوث
الحق بحسب التصالح وهو ما يكون كما لا من جهة دون وجهه فان يكون صدق كما لا يستحق صفة الفعل وهو ايضا على حقين قسم
اضافه هو خصه خا وجهه عن ذاته سبحانه ليس في نفسه في ذاته زيد على العلم والقدرة ولا راد وجه الشئ كالحقيقة والارادة
فان الحكم ونحوها وقسم له صفة كالاضافه الى الله لا يفتك عنه الاضافه والمضاف اليه كالمشئ الارادة فانها في الله سبحانه
لا يختلف عنها الشئ والمراد بوجه بل اما اذا اراد شيئا ان يقول له كيف يكون ما شاء الله كان فلا توجد لصفه الا بوجه
منعها ان الا ان الارادة جبرية ومعارضة والمشيئة كلية منفردة وهذا انما يكون ان لا اذا تعلقا بالحرز بها ينبغي كما
ينبغي مطلقا ولهذا قد يخلو وقد لا يخلو قد لا يريد الى غير ذلك كما ان عز وجل يريد بكلمة الله ولا يريد بكلمة الله
فان قيل ان كانت الصفات لمحمد لله المتعلقه بالحق كالله سبحانه فما بالها لم تبق لله عز وجل في الاول فانما ان لها مبدأ ومقدما
في ذاته سبحانه هو كما في الحقيقة وهو كون ذاته بذاته في الاول بحيث يخلو ما يخلق ويرزق ما يوزق ويتكلم مع من يتكلم ويريد
ما يريد ويشاء كما يشاء فيما لا زال هو من صفات الذات ثابت لها في الاول وانما هذه الاضافات فروع لها مترتبة عليها فيما لا
يزال على حق الصلح بحسب ما يستلزمه لا يمكن فلا باس باخرها على الذات اذا كان مبتدئا الذي ومشاها الكافي نديها
نقول ان الارادة والمشيئة ايضا لها من باب في الاول وجهه زيد على ما ذكرناه وهو كون ذاته تعالى بذاته في الاول بحيث يخلق
بالخلق خلقه بانه على حسب القدرة والاحتياط فيما لا يزال هو من صفات الذات فان قيل الفرق بين الارادة والمشيئة بل سائر صفات
من صفات الفعل وبين خواص العلم والقدرة فما بعد صفات الذات حيث جعل الاول محمدا فاضليا والآخر زليخا فاضلا مع انهما اشبه الكل
في كونهما مبتدئا اضافة لوجه اخرى اخرها ذلك فلما كان العلم والقدرة والسمع والبصر جهة الذات فيها اد على غير الكمال جهة
الجدد وانهم حيث لا يفتح تخلق منعنا منها عنها في كلياتها بل زيد عدد من صفات الذات بجلالات الارادة والمشيئة ونحوها انما
جهة الجدد في ما لها دل على لغز الجلال واظهر من جهة الثبات حيث لا يفتح منعنا منها عنها ولذا عدد من صفات الفعل ذلك
لان خطابا لشارع مع الحامد وينبغي ان يذكرهم في صفة سبحانه ما هو اد على الكمال اظهر في لغز الجلال الا فالفرق بين
هذه الصفات في هذا المعنى بحسب التحقيق قيل ما مضى قوله والعلم ذاته وكيف يكون العلم عين الذات مع انه هو عينها فيهم
من الذات وكذا بالقول في نظيره وايضا فان مفهوم كل صفة غير مفهومه شئ اخرى كيف يكون لكل متحد مع الذات فلما كان
المفهومات العددية موجودة بوجوده واحد الصفات بحسب المفهوم ان كانت غير الذات بعضها باياها البعض لا انها بحسب
الوجود وليس له اول الذات على ان ذاته لاحد في تعالى مجاه هي عينها صفاته الذاتية بحيث ان ذاته بذاته وجود وعلم وقدرة
حيوة وارادة وسمع وبصر وهي ايضا وجود عالم قادر حتى مزيد جميع بصيرة نرتب عليها اما جميع الكمال ان يكون هو عينه
ذاته بذاته من غير انفسا الى ما اخرها ثم في صفات يكون مصداق لا رادنا فانه الوصاة والعناء والذات والاحسان
بالعلم فذاته صفاته وعلمه ذاته فان ثابت الوجود ما قام به الوجود والعالم ما قام به العلم وكذا في شئ المشئ والظلال ليس

[illegible]

بل الموجود ما ثبت له الوجود فلما لم يثبت له العلم والابتنى ما ثبت له اليباض وسواء كان يشوب غيبته ونبشوت غيبته فانا لو غيبنا
يباضا فاما بغيره فلما انتم مفروق بالمتفرقة انتم بغير كذا الخالة ما سواء فان قلت وانتم مجهول لكننا انتم هو العلم مقاولا فكيف
يكون حادها عين لا غرظنا المعلوم من العلم مفهومه لكل المستلزم المعلوم بالتشكيل على افراد الوجوه بوجوه خلفه والذى هو
ذات البارحة في خاص منة فلما لم يثبت له نور من نور وظهوره مجهول لنا عجب من تحولنا وانبساطنا وكذا الكلام في رتبة
الصفات وانما وذي كلام امير المؤمنين وكما لا خلاص له في الصفات من المراتب في الصفات الجوهرية بوجوه غير جودا لئلا
كاليباض في اليباض كالمناطق للانسان ولما كان كثر ما يطل عليه يتم الصفات هو الذي يكون انما رضاء ولا يقال للعالم في ذات
الشيء انها صفات له في صفات الصفات لا في قوله بعد ذلك في صفاته سبحانه صفاته من صفته فلهذا فاعلم ان اذا
بالصفاته فان ذلك هو الحجب لا لا يتبين فيها فالعلم وغيره سبحانه صفته وان وفيه نفسا هو علمها غيبا تعالما باهتبا هكذا
في سائر الصفات وهذه الاعيان ذات العقلية لا توجد كثر في انية بوجه من الوجوه لا تحمل بوعدا بنبذة الصفة الخالصة الصلا
بل تزيد وحده لا لو فرض انهم يكره في ذاته من الماكان واحدا حقيقيا مثلا لو فرض انهم علم وليس ببلد او انهم علم وليس بالماكان
فيه جهة غير جهة الوجوب الوجود وهي جهة الماكان العدمية لزم تركب من جهتين هو محال كما عرفت عن محمد بن الحسين عن ابن
عيسى عن هشام بن سالم عن محمد بن ابي جعفر قال سمعت يقول كان الله تعالى في غير ذلك عالما بما يكون علمه قبل ان يكون علمه
بقوله سبحانه لا شيء ذلك ان الله سبحانه لا شيء اجتماعا ذلك انما هو خاطبها اطاعة كاملة فهو عالم بان اي حادث يوجد
اي مان من لا منس ولم يكون بينه وبين الحادث تلك بعد او قبله من المدة ولا يحكم بالعدم على شيء من ذلك بل يدلنا على الحكم بان
ليس وجود في الحال يحكم هو بان كل موجود في زمان معين لا يكون موجودا في غيره في الزمان من لا وقت له فيكون في زمانه او
بعد وهو عالم بان كل شخص في ارض يوجد في مكان واحد فيكون بينه وبين غيره مما يقع في جميع جهاته ولم لا يباين بينهما في
الوجود لما في الحكم ولا يحكم على شيء بان موجودا لان وجوده من عدم او موجودا من عدم او عاقل غايلا عن غير بل ليس بما في
مكان بل هو بكل شيء محيط ولا وابد اعلم ما بين يديهم وما خلفهم ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء وايمانا امير المؤمنين
بقوله لم يستبق له حاله الا يكون ولا بد ان يكون اخره يكون ظاهرا قبل ان يكون باطنا وقال تعالى لا اله الا هو الغني عن
الاجزاء الباقين وعلمه بانه السموات والارضين لا شيء كذا محمد بن سعد عن محمد بن عيسى عن الحسن بن ابي الحسن
يسلم عن محمد بن عجل كان يعلم الاشياء قبل ان يخلق الاشياء وكونها لم يعلم ذلك هو علمها والداخلها وكونها علمها داخلها
خلق ما كون صفة ما كون فوج بطله لم يزل الله تعالى عالما بالاشياء قبل ان يخلق الاشياء ما علمها بالاشياء بعد ما خلق الاشياء
كما على بن محمد عن سهل عن جعفر بن محمد بن حمر قال كبرت على السجدة على ما علمها بالاشياء قبل ان يخلق الاشياء ما علمها بالاشياء
قبل فعل الاشياء وقال بعضهم لا نقول لم يزل الله عالما لان من علمه يعلم فعله فان جعلنا العلم خلقا فبنا في الازل مع شيئا فان جعلنا
الله فلا ان تعلمي من ذلك ما افض عليه ولا يجوز فكيف بطله لم يزل الله عالما انما في كذا محمد بن احمد عن الحسين بن الحسن
بن محمد عن عبد الصمد بن بشير عن فضيل بن سكرية قال طلعت في جعفر جئت قد اظن ان ربنا ان تعلمي من ذلك ما افض عليه لم يزل الله عالما
ان يخلق الخلق انه وحده فاما خلفه واليك فقال بعضهم قد كان يعلم قبل ان يخلق شيئا من خلقه وقال بعضهم انما من علمه
فهو اليوم يعلم لا غير قبل فعل الاشياء فاما لو ان ثبتنا انهم لم يزلوا عالما بالاشياء قبل ان يخلقوا الاشياء فبنا في الازل مع شيئا فان جعلنا
ان تعلمي من ذلك ما افض عليه فكيف ما زال الله عالما بانها لم يزلوا عالما بالاشياء قبل ان يخلقوا الاشياء فبنا في الازل مع شيئا فان جعلنا
على من العبيد عن محمد بن عيسى عن محمد بن ابي جعفر انما في صفته القديم انه واحد محمدا حكا المفسر ليس بما كثر في خلقه قال
قلت جعلت فلا تدرع قوم من قبل العرف انهم لا يسمعون غير الذي يصبر ويتصبر في ذلك فيسمع قال كذبوا والحكم وشبهوا
تعالى الله عن ذلك انه سميع بصير بما يصبر ويتصبر اذ يسمع قال قلت يزعمون انه يصبر على ما يعملونه قال قال تعالى فلهنا
يعمل ما كان بصنفة المخلوق وليس يمكن ذلك **ب**يا فذ من بعض صفات الصمد في ان التسمية وشيئا له من الاخر في ان التسمية
انما الله تعالى واغاد في الكافي هذا كذا من حديث الزين في الطويل **ك** ذكر في الباب الذي علم الله تعالى في الازل على ان الله واحد
لنا سبها هذا الموضوع ايضا وهو انفسنا على ذكرها فلهذا من اذ ما قال في الجواب ما او ردد الصمد وحده الله في وجوده

الانجنا

[illegible]

جواب مسدود شد

[illegible]

بیان حال

باب حديث الشما

خواصه بخانه لا يشار فيه غيره ولهذا قال اخذ لنفسه العلي العظيم وجعله اول انما له بعد توفيقه تعالى على نقل الغير وجعل
 المخلوقه باذنه الذي غيرهم يوم الله الخلق فهو الله والعلو العظيم الاسم لا يسمونه ويسئلوا في انهم الله كما بهذا الاستناد وغيره
 سنان قال ساله عن الاسم ما هو قال صفة الموصوفين **ب** في هذا اشاره الى ما ذكرنا من معنى الاسم **ك** محمد بن عبد الله
 عن محمد بن اسمعيل عن بعض خطابه عن كبريت صالح عن الحسن بن محمد بن خالد بن يونس عن عبد الله بن علي بن عبد الله قال قال الله تعالى
 وكل شيء وضع عليه نسبه شئ فهو مخلوق فاعلم الله ما انا ما عني لا لسن اعلنا لا يكره فهو مخلوق والله غايه من طاعته واليقين
 الغايه والفايده موصوفه وكل موصوف موصوفه وصانع الاشياء غير موصوف بعد ستم يكون معرفه كينونته بضم عين
 ولم ينسأ الى غايه الا كان غايه لا ين من فهو هذا الحكم ابد وهو التوحيد الخالص رعو وصدقوه وفعوه باذن الله من رحم
 انه يعرف الله بخالقه وبصوره او بمثال فهو مشرك لان حجاب مثاله وصورة غيره وانما هو واحد واحد كيف يوجد من نعم الله
 عرفه بغيره وانما عرف الله من عرفه بالله فلم يفرقه فليس يعرفه تبارك غير ليس بين الخلق والمخلوق شئ والله خلق الاشياء لا يش
 كان والله يتقرب باسمائه وهو غير اسمائه ولا اسماء غيره **ب** اسم الله غير الله سواء اريد به اللفظ او الكناية والمفهوم الذي يفهم
 وجوده ونفعه لا غير وهذا الحكم امرنا خلا الله ما خلا ذاته ومعنا المستبح بالاسم الله ما عني لا لسن التحقير من العباد
 اشارة في الاسم الى الموصوفه او علة لا يكره اشار الى الاسم الى الموصوفه فاعلم ان لا يسمونه في شان الا لا يسمونه من دعوى ان الذين يسمونه
 او الكلام حين يتكلم بالاسم عين الله والله غايه من غايه ما في المفهوم من اسم الله حد من حدود ما عني لا لسن وعلمه لا يسمونه
 البية والمفهوم ان كانت بالجهه والمثانيه كما يوجد النسخ الى رايها ما يفتي ذل الغايه في الماد بقوله والله في غير الغايه انما عني
 الا لسن وما علمه لا يكره غير المفهوم منها والمفهوم منها موصوف بها وكل موصوف موصوف لا يسمونه لوصفه واصله ذم
 ان كانت بالهمله والنون كما هو الاظهر فالمراد ان الموصوف باسم الله يعني انه سبحانه وتعالى غير الغايه الى الاسم لم ينسأ الى غايه
 لم يجد حجت ومفهومه وحاله هذا الحكم الى الحكمة والافضا والحكم جاء بالمعنيين فارعوه اما لو وصل من الرجاء بمفهومه لخطونا
 بالقطع من الاسم بمفهومه لاضفاء وثام الحث في مضمونه **ب** **و** معاني الاسماء **ك** العبد عن البر عن
 القسم عن جده عن عبد الله بن سنان قال سالنا عن الله عن تفسير **ب** **و** الله الرحمن الرحيم قال لباؤها الله
 التي سناء الله والميم جلاله وروى بعضهم الميم لعل الله والله لكل شئ الرحمن يجمع خلقه والرحيم بالمؤمنين وخاصة بي
 اشير بهذا التفسير الى علم الحروف انه علم شريف يمكن ان يستنبط منه جميع العلوق والمعارف كلها وجناتها الا انه مكشوف
 عند امله وكان الرحمن انما هو الرحمن الذي وسع كل شئ والرحيم من الرحمن الذي يخص بها من يشاء من عباده قال السنادنا قدس الله
 سره بعد تحقيق شئ الرحمن على ما يفهم بالجمهور واذا اطلق بعض هذه الصفات على الله فلا بد ان يكون هناك على شئ اعلى من
 لان صفات كل موجود على شئ جوده صفات الجسم كجوده جسمانية وصفات النفس نفسانية وصفات العقل عقلانية وصفات
 الله الهيته الاكمله عليه كثير من اهل الميتيزن ان يتكلم هذه الصفات في حق الله راسا ويقال ان شأ الله انما تطلق باسما الغايه التي
 الافعال دون الابداء الى ان يكون صفات وهذا من صفات العالم فيقول الصادق عليه السلام لا تسئلوا عن صفات الله تعالى الا انما هو
 ومواطنه ومغارجه ومنازله واخواله كل موطن مقام فوقه في مثل هذا التفصيل الى ان تفصيل بالجملة العلوم منطابقة
 فما وجد من الصفات الحكيمه في كادى يكون في كادى على وجه رفع واشريف وابسطا فانهم هذا الضيق واعظم ما في غير
 جلد **ك** بهذا الاستناد عن الحسن بن اشعث عن الحسن بن موسى جعفر عليه السلام قال سئل عن معنى الله تعالى فسئل عن
 دق وجعل **ب** انما كان الله سماءا للذات لا حقا القيوته فتمت بها مختص به الذات هو سبيلنا وما على الدفق الجليل **ك**
 على محمد بن سنان عن يعقوب بن يزيد عن العباس بن ملال قال سئل عن صفات الله تعالى قال الله نور السموات والارض
 فقال ما ذلك الا سماءا ماد لا هلال الارض **ك** وفي رواية البرقي ما يدى من في الشما وما يدى من في الارض **ب** في
 بعض النسخ هدى بدل ما يدى في المواضع لا يوقع **ك** الثماني عن صفوان عن فضيل بن عثمان عن بلبيس يقول قال الله
 ابا عبد الله عليه السلام عن قول الله تعالى هو الاول والاخر وتلك اما الاول فمعرفة واما الاخر فيمنعنا فقال ليس
 شئ لا يبيد ويبقى او يخلق الله تعالى والاول والآخر من اول الى اول ومن ههنا الى ههنا ومن صفته الى صفته ومن باده الى

المراد من الكلام الذي ليس هو الله تعالى
 عن ابن سنان قال سئل عن الله تعالى
 عن الحسن بن محمد بن خالد بن يونس
 عن عبد الله بن علي بن عبد الله
 قال قال الله تعالى
 وكل شيء وضع عليه نسبه شئ فهو مخلوق
 فاعلم الله ما انا ما عني لا لسن اعلنا
 لا يكره فهو مخلوق والله غايه من طاعته
 واليقين الغايه والفايده موصوفه
 وكل موصوف موصوفه وصانع الاشياء
 غير موصوف بعد ستم يكون معرفه
 كينونته بضم عين ولم ينسأ الى
 غايه الا كان غايه لا ين من فهو هذا
 الحكم ابد وهو التوحيد الخالص رعو
 وصدقوه وفعوه باذن الله من رحم
 انه يعرف الله بخالقه وبصوره او بمثال
 فهو مشرك لان حجاب مثاله وصورة
 غيره وانما عرف الله من عرفه بالله
 فلم يفرقه فليس يعرفه تبارك غير
 ليس بين الخلق والمخلوق شئ والله
 خلق الاشياء لا يش كان والله يتقرب
 باسمائه وهو غير اسمائه ولا اسماء
 غيره **ب** اسم الله غير الله سواء
 اريد به اللفظ او الكناية والمفهوم
 الذي يفهم وجوده ونفعه لا غير
 وهذا الحكم امرنا خلا الله ما خلا
 ذاته ومعنا المستبح بالاسم الله ما
 عني لا لسن التحقير من العباد
 اشارة في الاسم الى الموصوفه او
 علة لا يكره اشار الى الاسم الى
 الموصوفه فاعلم ان لا يسمونه في
 شان الا لا يسمونه من دعوى ان الذين
 يسمونه او الكلام حين يتكلم
 بالاسم عين الله والله غايه من
 غايه ما في المفهوم من اسم الله حد
 من حدود ما عني لا لسن وعلمه لا
 يسمونه البية والمفهوم ان كانت
 بالجهه والمثانيه كما يوجد النسخ
 الى رايها ما يفتي ذل الغايه في
 الماد بقوله والله في غير الغايه
 انما عني الا لسن وما علمه لا يكره
 غير المفهوم منها والمفهوم منها
 موصوف بها وكل موصوف موصوف
 لا يسمونه لوصفه واصله ذم ان
 كانت بالهمله والنون كما هو
 الاظهر فالمراد ان الموصوف باسم
 الله يعني انه سبحانه وتعالى غير
 الغايه الى الاسم لم ينسأ الى غايه
 لم يجد حجت ومفهومه وحاله هذا
 الحكم الى الحكمة والافضا والحكم
 جاء بالمعنيين فارعوه اما لو وصل
 من الرجاء بمفهومه لخطونا
 بالقطع من الاسم بمفهومه لاضفاء
 وثام الحث في مضمونه **ب** معاني
 الاسماء **ك** العبد عن البر عن
 القسم عن جده عن عبد الله بن
 سنان قال سالنا عن الله عن تفسير
ب **و** الله الرحمن الرحيم قال
 لباؤها الله التي سناء الله والميم
 جلاله وروى بعضهم الميم لعل
 الله والله لكل شئ الرحمن يجمع
 خلقه والرحيم بالمؤمنين وخاصة
 بي اشير بهذا التفسير الى علم
 الحروف انه علم شريف يمكن ان
 يستنبط منه جميع العلوق والمعارف
 كلها وجناتها الا انه مكشوف
 عند امله وكان الرحمن انما هو
 الرحمن الذي وسع كل شئ والرحيم
 من الرحمن الذي يخص بها من يشاء
 من عباده قال السنادنا قدس الله
 سره بعد تحقيق شئ الرحمن على
 ما يفهم بالجمهور واذا اطلق بعض
 هذه الصفات على الله فلا بد ان
 يكون هناك على شئ اعلى من لان
 صفات كل موجود على شئ جوده
 صفات الجسم كجوده جسمانية
 وصفات النفس نفسانية وصفات
 العقل عقلانية وصفات الله الهيته
 الاكمله عليه كثير من اهل الميتيزن
 ان يتكلم هذه الصفات في حق الله
 راسا ويقال ان شأ الله انما تطلق
 باسما الغايه التي الافعال دون
 الابداء الى ان يكون صفات وهذا
 من صفات العالم فيقول الصادق عليه
 السلام لا تسئلوا عن صفات الله
 تعالى الا انما هو ومواطنه ومغارجه
 ومنازله واخواله كل موطن مقام
 فوقه في مثل هذا التفصيل الى ان
 تفصيل بالجملة العلوم منطابقة
 فما وجد من الصفات الحكيمه في
 كادى يكون في كادى على وجه رفع
 واشريف وابسطا فانهم هذا الضيق
 واعظم ما في غير جلد **ك** بهذا
 الاستناد عن الحسن بن اشعث عن
 الحسن بن موسى جعفر عليه السلام
 قال سئل عن معنى الله تعالى فسئل
 عن **ب** انما كان الله سماءا للذات
 لا حقا القيوته فتمت بها مختص
 به الذات هو سبيلنا وما على الدفق
 الجليل **ك** على محمد بن سنان عن
 يعقوب بن يزيد عن العباس بن ملال
 قال سئل عن صفات الله تعالى قال
 الله نور السموات والارض فقال
 ما ذلك الا سماءا ماد لا هلال
 الارض **ك** وفي رواية البرقي ما
 يدى من في الشما وما يدى من في
 الارض **ب** في بعض النسخ هدى بدل
 ما يدى في المواضع لا يوقع **ك**
 الثماني عن صفوان عن فضيل بن
 عثمان عن بلبيس يقول قال الله
 ابا عبد الله عليه السلام عن قول
 الله تعالى هو الاول والاخر وتلك
 اما الاول فمعرفة واما الاخر فيمنعنا
 فقال ليس شئ لا يبيد ويبقى او
 يخلق الله تعالى والاول والآخر
 من اول الى اول ومن ههنا الى
 ههنا ومن صفته الى صفته ومن
 باده الى

عن ابن سنان قال سئل عن الله تعالى
 عن الحسن بن محمد بن خالد بن يونس
 عن عبد الله بن علي بن عبد الله
 قال قال الله تعالى
 وكل شيء وضع عليه نسبه شئ فهو مخلوق
 فاعلم الله ما انا ما عني لا لسن اعلنا
 لا يكره فهو مخلوق والله غايه من طاعته
 واليقين الغايه والفايده موصوفه
 وكل موصوف موصوفه وصانع الاشياء
 غير موصوف بعد ستم يكون معرفه
 كينونته بضم عين ولم ينسأ الى
 غايه الا كان غايه لا ين من فهو هذا
 الحكم ابد وهو التوحيد الخالص رعو
 وصدقوه وفعوه باذن الله من رحم
 انه يعرف الله بخالقه وبصوره او بمثال
 فهو مشرك لان حجاب مثاله وصورة
 غيره وانما عرف الله من عرفه بالله
 فلم يفرقه فليس يعرفه تبارك غير
 ليس بين الخلق والمخلوق شئ والله
 خلق الاشياء لا يش كان والله يتقرب
 باسمائه وهو غير اسمائه ولا اسماء
 غيره **ب** اسم الله غير الله سواء
 اريد به اللفظ او الكناية والمفهوم
 الذي يفهم وجوده ونفعه لا غير
 وهذا الحكم امرنا خلا الله ما خلا
 ذاته ومعنا المستبح بالاسم الله ما
 عني لا لسن التحقير من العباد
 اشارة في الاسم الى الموصوفه او
 علة لا يكره اشار الى الاسم الى
 الموصوفه فاعلم ان لا يسمونه في
 شان الا لا يسمونه من دعوى ان الذين
 يسمونه او الكلام حين يتكلم
 بالاسم عين الله والله غايه من
 غايه ما في المفهوم من اسم الله حد
 من حدود ما عني لا لسن وعلمه لا
 يسمونه البية والمفهوم ان كانت
 بالجهه والمثانيه كما يوجد النسخ
 الى رايها ما يفتي ذل الغايه في
 الماد بقوله والله في غير الغايه
 انما عني الا لسن وما علمه لا يكره
 غير المفهوم منها والمفهوم منها
 موصوف بها وكل موصوف موصوف
 لا يسمونه لوصفه واصله ذم ان
 كانت بالهمله والنون كما هو
 الاظهر فالمراد ان الموصوف باسم
 الله يعني انه سبحانه وتعالى غير
 الغايه الى الاسم لم ينسأ الى غايه
 لم يجد حجت ومفهومه وحاله هذا
 الحكم الى الحكمة والافضا والحكم
 جاء بالمعنيين فارعوه اما لو وصل
 من الرجاء بمفهومه لخطونا
 بالقطع من الاسم بمفهومه لاضفاء
 وثام الحث في مضمونه **ب** معاني
 الاسماء **ك** العبد عن البر عن
 القسم عن جده عن عبد الله بن
 سنان قال سالنا عن الله عن تفسير
ب **و** الله الرحمن الرحيم قال
 لباؤها الله التي سناء الله والميم
 جلاله وروى بعضهم الميم لعل
 الله والله لكل شئ الرحمن يجمع
 خلقه والرحيم بالمؤمنين وخاصة
 بي اشير بهذا التفسير الى علم
 الحروف انه علم شريف يمكن ان
 يستنبط منه جميع العلوق والمعارف
 كلها وجناتها الا انه مكشوف
 عند امله وكان الرحمن انما هو
 الرحمن الذي وسع كل شئ والرحيم
 من الرحمن الذي يخص بها من يشاء
 من عباده قال السنادنا قدس الله
 سره بعد تحقيق شئ الرحمن على
 ما يفهم بالجمهور واذا اطلق بعض
 هذه الصفات على الله فلا بد ان
 يكون هناك على شئ اعلى من لان
 صفات كل موجود على شئ جوده
 صفات الجسم كجوده جسمانية
 وصفات النفس نفسانية وصفات
 العقل عقلانية وصفات الله الهيته
 الاكمله عليه كثير من اهل الميتيزن
 ان يتكلم هذه الصفات في حق الله
 راسا ويقال ان شأ الله انما تطلق
 باسما الغايه التي الافعال دون
 الابداء الى ان يكون صفات وهذا
 من صفات العالم فيقول الصادق عليه
 السلام لا تسئلوا عن صفات الله
 تعالى الا انما هو ومواطنه ومغارجه
 ومنازله واخواله كل موطن مقام
 فوقه في مثل هذا التفصيل الى ان
 تفصيل بالجملة العلوم منطابقة
 فما وجد من الصفات الحكيمه في
 كادى يكون في كادى على وجه رفع
 واشريف وابسطا فانهم هذا الضيق
 واعظم ما في غير جلد **ك** بهذا
 الاستناد عن الحسن بن اشعث عن
 الحسن بن موسى جعفر عليه السلام
 قال سئل عن معنى الله تعالى فسئل
 عن **ب** انما كان الله سماءا للذات
 لا حقا القيوته فتمت بها مختص
 به الذات هو سبيلنا وما على الدفق
 الجليل **ك** على محمد بن سنان عن
 يعقوب بن يزيد عن العباس بن ملال
 قال سئل عن صفات الله تعالى قال
 الله نور السموات والارض فقال
 ما ذلك الا سماءا ماد لا هلال
 الارض **ك** وفي رواية البرقي ما
 يدى من في الشما وما يدى من في
 الارض **ب** في بعض النسخ هدى بدل
 ما يدى في المواضع لا يوقع **ك**
 الثماني عن صفوان عن فضيل بن
 عثمان عن بلبيس يقول قال الله
 ابا عبد الله عليه السلام عن قول
 الله تعالى هو الاول والاخر وتلك
 اما الاول فمعرفة واما الاخر فيمنعنا
 فقال ليس شئ لا يبيد ويبقى او
 يخلق الله تعالى والاول والآخر
 من اول الى اول ومن ههنا الى
 ههنا ومن صفته الى صفته ومن
 باده الى

[illegible]

بواب معروضه بسم الله

[illegible][illegible]

بِقَبْلِ الْأَمْرِ لَا
يُجِزُّ عَلَيْهِ مَا يَدْرِكُ كَمَا
مِنْ لَدَا وَغَضْرُ الْغَدَا
ضَمُّهُ بِقَبْلِ لَحْظَةِ الْغَدَا
وَكَذَلِكَ

بين العامة وخاصته يراعى عدم العلم
عنهم وعدمهم من الخطأ وليس للخطأ
معنى إلا قبول ما ثبت بعين المنه
ليس عليه للغرض عن غيره إلا لكونه
في موضوع الخطأ وبطلان

[illegible][illegible]

ابواب معرفة صفات الجاهل

١٠٤

Handwritten marginal notes at the top of the page, including phrases like 'هذا الحديث قال محمد بن...' and 'هذا الحديث قال محمد بن...'

Main body of the text, starting with 'كلمة الذي هو نفس...' and continuing with various philosophical and theological discussions. It includes a section titled 'باب فرق بين الجاهل وبين...'.

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, providing commentary and additional information related to the main text.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, including a circular stamp with the word 'الشجرة'.

ابواب معرصفه بنده

[illegible]

اعلم انه من
 في اصول الحكم
 المقصود من
 من هو اريد ذلك
 من يتحقق
 ما من نفسه
 فيا فان كان
 باخذ من دون
 القضا فان
 ولو كان جادا
 ومن اصول
 من دون الحكم
 تعذر الحصول
 من حيث التفتق
 الحال عنه
 اقرب المكاره
 من غير

رخصه
 عین خیال
 چشم
 لا ینفک
 الحقیقه
 شوق
 المکتوب
 و در اندیشه
 الحقیقه
 المکتوب
 و در اندیشه
 الحقیقه
 المکتوب

باب العرش الكرسي

في الأزال الأبد جميعاً فإدام الخلق سبحانه في وجوده ويقول الجوهرة كفيكون ويحقق فإذا استكمل فاصنة قول
 كن جوهرة ما رجعت نفسها إلى هلاكها الذي وعادته إليها إلى بطلانها التمهيد ولأن الدنيا إن استكملها من أحد من عباده
باب التوحي كالحسين بن محمد ومحمد جميعاً عن محمد بن يحيى عن سعد بن سلم عن ابن خازم عن أبيه
 الله في قول الله تعالى لا سماء الحسنه فادعوه بها قال نحن الله لا سماء الحسنه التي لا يعقل الله من لعباءه إلا أن يعرفنا
 بها فإذ سمعت متاً يصلح شراً لهذا الحديث يزيد مفعول كأن لا سماء بأن على المستحق ويكون علامة له كذا لهم عليه السلام
 إلا لا على الله بل أن الناس عليه سبحانه هم علامة لحسن صفاته وأفعاله وأثاره فادعوه بها أي فادعوا الله وأطلبوا المثلث
 إليه بسبب معرفتها فان معرفته تعالى متوطنة بمعرفتهم عليهم السلام والعبادة غير مقبولة إلا بمعرفة المثلث المتوقف على معرفتهم
 هذا أرباب معرفة صفاته واسماءه سبحانه والحمد لله أولاً وآخراً **أبواب** معرفة مخلوقاته و
 أفعاله وتبارك وتعالى **الآيات** قال الله سبحانه الرحمن على العرش استوى له مائة السعوات مائة الأرض مائة ما بينهما ما
 تحت الثرى قال عز وجل سبع كرسيه السموات الأرض ولا يؤذه حفظها وهو العلي العظيم وقال تعالى مولاها من فوقها
 وقال وما من ذاب إلا هواخذ بناصيتها وافتل كثر إلا لا خلق ولا منها رب العالمين **باب** سباني في هذه
 الأبواب ما يصلح شرها لهذه الآيات **باب العرش الكرسي** كالحسين بن محمد عن أبيه عن سعد بن سلم عن ابن خازم عن أبيه
 الجاهلي أمير المؤمنين فقال له خبرني عن الله تعالى في العرش فقال العرش جله فقال أمير المؤمنين الله تعالى حامل العرش والعرش
 والأرض ما بينهما وذلك قوله تعالى أن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا ولئن زالتا إن أمسكهما من حيث نرى
 بعده أنه كان حليماً غفوراً قال فإخبرني عن قوله ويجعل عرشك بكتوتهم يومئذ ثمانية فكيف قال ذلك وقلنا أنه جعل
 العرش السموات الأرض فقال أمير المؤمنين إن العرش خلقه الله بناؤه ونظامه من نور أربعة نوراً أحمر منه أحمر المحر
 ونوراً أخضر منه أخضر الخضرة ونوراً أصفر منه أصفر الصفرة ونوراً أبيض منه أبيض البياض وهو العالم الذي خلقه الله المحمل للرب
 نوراً وبخضته بعبطته ونوره بأصفرها وبالمؤمنين بعبطته نوراً وبالجاهلون بعبطته نوراً أبيض من في السما والأرض
 من جميع خلائقه ليلجئ سبله بالانحلال الخلقه الأديان لتشتد بكل محمول بحمل الله بنوره وعظمتته قد ربه لا يستطيع لنفسه
 ضل ولا تغفل ولا تؤا ولا حيوة ولا نوراً وكل شيء محمول والله تعالى المسكن إلهان تزول والمحيط بها من شيء هو حيوة كل شيء
 نور وكل شيء سبحانه وتعالى بما يقولون عاوا كبراً قال فإخبرني عن الله عز وجل أن المؤمنين هو فقال أمير المؤمنين هو منها ومنها
 وفوق ويحت ومحيط بنا ومقنا وهو قوله ما يكون من نجوى مثلاً لا مواربهم ولا خسة إلا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك
 ولا أكثر إلا هو معهم أينما كانوا الكبريتي محيط بالسموات الأرض ما بينهما وما تحتهما التراب والسموات فانه يعلم التراب
 وذلك قوله وسبع كرسيه السموات الأرض لا يؤذه حفظها وهو العلي العظيم قال الذين يجولون أعرشهم هم العلماء الذين علمهم
 علمه وليس يخرج عن هذه الأربعة شيء خلق الله في ملكوته وهو المكون الذي أراه الله صفاته وأراهه مخلقة فقال كذا لك
 إبراهيم ملكوت السموات الأرض ليكون بين المؤمنين وكيف تحمل حلة العرش الله ويحيا حيث قلوبهم وبنوره اهتد إلى معرفته
باب فإذ راد العرش الجسم المحيط بجميع الأجسام وقد راد به الجسم مع جميع ما فيه من الأجسام العظماء الجسم بما منه من
 راد به ذلك المجموع مع جميع ما ينوسط بينه وبين الله سبحانه وتعالى من الأرواح والنفوس التي لا تقوم الأجسام إلا بها فاعلم كل ما
 يملكها وملكوتها وجبرها وبالحمل ما سوى الله عز وجل وقد راد به علم الله سبحانه المتعلق بما سواه وقد راد به علم الله تعالى الذي
 أطلع عابديه به ورسله وحججه صلوات الله عليهم خاصة وهو الذي قرأ في هذا الحديث وما بعده وقعت الإشارة
 إلى كل شيء في كلامهم عليهم السلام وعن الصادق أنه سئل عن العرش الكرسي فقال العرش في وجهه وجملته خلق الكرسي في
 وفي وجهه العرش هو العالم الذي أطلع الله عليه نبيه ورسله وحججه عليهم السلام والعرش هو العالم الذي لم يطلع عليه أحد من
 أنبيائه ورسله وحججه عليهم السلام وكان تحلة الخلق عبارة عن مجموع العالم الجسماني وعبارة عن عالم المكون والجبر ولا يستمر
 عليها وقيامها بها وسباني تمام الكلام في الكرسي قد ثبت أن العلم والمعلوم متحدان والذات متغايران بالاعتناء ومغاني العرش
 كلها متغايرة وفوائده عبارة عن ركن العالم أجمع ما كان بناء الخلق عليه فذكرنا منها الإشارة إليها وإلى قولين شها بأربعة

في الأزال الأبد جميعاً فإدام الخلق سبحانه في وجوده ويقول الجوهرة كفيكون ويحقق فإذا استكمل فاصنة قول
 كن جوهرة ما رجعت نفسها إلى هلاكها الذي وعادته إليها إلى بطلانها التمهيد ولأن الدنيا إن استكملها من أحد من عباده
 كالحسين بن محمد ومحمد جميعاً عن محمد بن يحيى عن سعد بن سلم عن ابن خازم عن أبيه
 الله في قول الله تعالى لا سماء الحسنه فادعوه بها قال نحن الله لا سماء الحسنه التي لا يعقل الله من لعباءه إلا أن يعرفنا
 بها فإذ سمعت متاً يصلح شراً لهذا الحديث يزيد مفعول كأن لا سماء بأن على المستحق ويكون علامة له كذا لهم عليه السلام
 إلا لا على الله بل أن الناس عليه سبحانه هم علامة لحسن صفاته وأفعاله وأثاره فادعوه بها أي فادعوا الله وأطلبوا المثلث
 إليه بسبب معرفتها فان معرفته تعالى متوطنة بمعرفتهم عليهم السلام والعبادة غير مقبولة إلا بمعرفة المثلث المتوقف على معرفتهم
 هذا أرباب معرفة صفاته واسماءه سبحانه والحمد لله أولاً وآخراً **أبواب** معرفة مخلوقاته و
 أفعاله وتبارك وتعالى **الآيات** قال الله سبحانه الرحمن على العرش استوى له مائة السعوات مائة الأرض مائة ما بينهما ما
 تحت الثرى قال عز وجل سبع كرسيه السموات الأرض ولا يؤذه حفظها وهو العلي العظيم وقال تعالى مولاها من فوقها
 وقال وما من ذاب إلا هواخذ بناصيتها وافتل كثر إلا لا خلق ولا منها رب العالمين **باب** سباني في هذه
 الأبواب ما يصلح شرها لهذه الآيات **باب العرش الكرسي** كالحسين بن محمد عن أبيه عن سعد بن سلم عن ابن خازم عن أبيه
 الجاهلي أمير المؤمنين فقال له خبرني عن الله تعالى في العرش فقال العرش جله فقال أمير المؤمنين الله تعالى حامل العرش والعرش
 والأرض ما بينهما وذلك قوله تعالى أن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا ولئن زالتا إن أمسكهما من حيث نرى
 بعده أنه كان حليماً غفوراً قال فإخبرني عن قوله ويجعل عرشك بكتوتهم يومئذ ثمانية فكيف قال ذلك وقلنا أنه جعل
 العرش السموات الأرض فقال أمير المؤمنين إن العرش خلقه الله بناؤه ونظامه من نور أربعة نوراً أحمر منه أحمر المحر
 ونوراً أخضر منه أخضر الخضرة ونوراً أصفر منه أصفر الصفرة ونوراً أبيض منه أبيض البياض وهو العالم الذي خلقه الله المحمل للرب
 نوراً وبخضته بعبطته ونوره بأصفرها وبالمؤمنين بعبطته نوراً وبالجاهلون بعبطته نوراً أبيض من في السما والأرض
 من جميع خلائقه ليلجئ سبله بالانحلال الخلقه الأديان لتشتد بكل محمول بحمل الله بنوره وعظمتته قد ربه لا يستطيع لنفسه
 ضل ولا تغفل ولا تؤا ولا حيوة ولا نوراً وكل شيء محمول والله تعالى المسكن إلهان تزول والمحيط بها من شيء هو حيوة كل شيء
 نور وكل شيء سبحانه وتعالى بما يقولون عاوا كبراً قال فإخبرني عن الله عز وجل أن المؤمنين هو فقال أمير المؤمنين هو منها ومنها
 وفوق ويحت ومحيط بنا ومقنا وهو قوله ما يكون من نجوى مثلاً لا مواربهم ولا خسة إلا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك
 ولا أكثر إلا هو معهم أينما كانوا الكبريتي محيط بالسموات الأرض ما بينهما وما تحتهما التراب والسموات فانه يعلم التراب
 وذلك قوله وسبع كرسيه السموات الأرض لا يؤذه حفظها وهو العلي العظيم قال الذين يجولون أعرشهم هم العلماء الذين علمهم
 علمه وليس يخرج عن هذه الأربعة شيء خلق الله في ملكوته وهو المكون الذي أراه الله صفاته وأراهه مخلقة فقال كذا لك
 إبراهيم ملكوت السموات الأرض ليكون بين المؤمنين وكيف تحمل حلة العرش الله ويحيا حيث قلوبهم وبنوره اهتد إلى معرفته
باب فإذ راد العرش الجسم المحيط بجميع الأجسام وقد راد به الجسم مع جميع ما فيه من الأجسام العظماء الجسم بما منه من
 راد به ذلك المجموع مع جميع ما ينوسط بينه وبين الله سبحانه وتعالى من الأرواح والنفوس التي لا تقوم الأجسام إلا بها فاعلم كل ما
 يملكها وملكوتها وجبرها وبالحمل ما سوى الله عز وجل وقد راد به علم الله سبحانه المتعلق بما سواه وقد راد به علم الله تعالى الذي
 أطلع عابديه به ورسله وحججه صلوات الله عليهم خاصة وهو الذي قرأ في هذا الحديث وما بعده وقعت الإشارة
 إلى كل شيء في كلامهم عليهم السلام وعن الصادق أنه سئل عن العرش الكرسي فقال العرش في وجهه وجملته خلق الكرسي في
 وفي وجهه العرش هو العالم الذي أطلع الله عليه نبيه ورسله وحججه عليهم السلام والعرش هو العالم الذي لم يطلع عليه أحد من
 أنبيائه ورسله وحججه عليهم السلام وكان تحلة الخلق عبارة عن مجموع العالم الجسماني وعبارة عن عالم المكون والجبر ولا يستمر
 عليها وقيامها بها وسباني تمام الكلام في الكرسي قد ثبت أن العلم والمعلوم متحدان والذات متغايران بالاعتناء ومغاني العرش
 كلها متغايرة وفوائده عبارة عن ركن العالم أجمع ما كان بناء الخلق عليه فذكرنا منها الإشارة إليها وإلى قولين شها بأربعة

في الأزال الأبد جميعاً فإدام الخلق سبحانه في وجوده ويقول الجوهرة كفيكون ويحقق فإذا استكمل فاصنة قول
 كن جوهرة ما رجعت نفسها إلى هلاكها الذي وعادته إليها إلى بطلانها التمهيد ولأن الدنيا إن استكملها من أحد من عباده
 كالحسين بن محمد ومحمد جميعاً عن محمد بن يحيى عن سعد بن سلم عن ابن خازم عن أبيه
 الله في قول الله تعالى لا سماء الحسنه فادعوه بها قال نحن الله لا سماء الحسنه التي لا يعقل الله من لعباءه إلا أن يعرفنا
 بها فإذ سمعت متاً يصلح شراً لهذا الحديث يزيد مفعول كأن لا سماء بأن على المستحق ويكون علامة له كذا لهم عليه السلام
 إلا لا على الله بل أن الناس عليه سبحانه هم علامة لحسن صفاته وأفعاله وأثاره فادعوه بها أي فادعوا الله وأطلبوا المثلث
 إليه بسبب معرفتها فان معرفته تعالى متوطنة بمعرفتهم عليهم السلام والعبادة غير مقبولة إلا بمعرفة المثلث المتوقف على معرفتهم
 هذا أرباب معرفة صفاته واسماءه سبحانه والحمد لله أولاً وآخراً **أبواب** معرفة مخلوقاته و
 أفعاله وتبارك وتعالى **الآيات** قال الله سبحانه الرحمن على العرش استوى له مائة السعوات مائة الأرض مائة ما بينهما ما
 تحت الثرى قال عز وجل سبع كرسيه السموات الأرض ولا يؤذه حفظها وهو العلي العظيم وقال تعالى مولاها من فوقها
 وقال وما من ذاب إلا هواخذ بناصيتها وافتل كثر إلا لا خلق ولا منها رب العالمين **باب** سباني في هذه
 الأبواب ما يصلح شرها لهذه الآيات **باب العرش الكرسي** كالحسين بن محمد عن أبيه عن سعد بن سلم عن ابن خازم عن أبيه
 الجاهلي أمير المؤمنين فقال له خبرني عن الله تعالى في العرش فقال العرش جله فقال أمير المؤمنين الله تعالى حامل العرش والعرش
 والأرض ما بينهما وذلك قوله تعالى أن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا ولئن زالتا إن أمسكهما من حيث نرى
 بعده أنه كان حليماً غفوراً قال فإخبرني عن قوله ويجعل عرشك بكتوتهم يومئذ ثمانية فكيف قال ذلك وقلنا أنه جعل
 العرش السموات الأرض فقال أمير المؤمنين إن العرش خلقه الله بناؤه ونظامه من نور أربعة نوراً أحمر منه أحمر المحر
 ونوراً أخضر منه أخضر الخضرة ونوراً أصفر منه أصفر الصفرة ونوراً أبيض منه أبيض البياض وهو العالم الذي خلقه الله المحمل للرب
 نوراً وبخضته بعبطته ونوره بأصفرها وبالمؤمنين بعبطته نوراً وبالجاهلون بعبطته نوراً أبيض من في السما والأرض
 من جميع خلائقه ليلجئ سبله بالانحلال الخلقه الأديان لتشتد بكل محمول بحمل الله بنوره وعظمتته قد ربه لا يستطيع لنفسه
 ضل ولا تغفل ولا تؤا ولا حيوة ولا نوراً وكل شيء محمول والله تعالى المسكن إلهان تزول والمحيط بها من شيء هو حيوة كل شيء
 نور وكل شيء سبحانه وتعالى بما يقولون عاوا كبراً قال فإخبرني عن الله عز وجل أن المؤمنين هو فقال أمير المؤمنين هو منها ومنها
 وفوق ويحت ومحيط بنا ومقنا وهو قوله ما يكون من نجوى مثلاً لا مواربهم ولا خسة إلا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك
 ولا أكثر إلا هو معهم أينما كانوا الكبريتي محيط بالسموات الأرض ما بينهما وما تحتهما التراب والسموات فانه يعلم التراب
 وذلك قوله وسبع كرسيه السموات الأرض لا يؤذه حفظها وهو العلي العظيم قال الذين يجولون أعرشهم هم العلماء الذين علمهم
 علمه وليس يخرج عن هذه الأربعة شيء خلق الله في ملكوته وهو المكون الذي أراه الله صفاته وأراهه مخلقة فقال كذا لك
 إبراهيم ملكوت السموات الأرض ليكون بين المؤمنين وكيف تحمل حلة العرش الله ويحيا حيث قلوبهم وبنوره اهتد إلى معرفته
باب فإذ راد العرش الجسم المحيط بجميع الأجسام وقد راد به الجسم مع جميع ما فيه من الأجسام العظماء الجسم بما منه من
 راد به ذلك المجموع مع جميع ما ينوسط بينه وبين الله سبحانه وتعالى من الأرواح والنفوس التي لا تقوم الأجسام إلا بها فاعلم كل ما
 يملكها وملكوتها وجبرها وبالحمل ما سوى الله عز وجل وقد راد به علم الله سبحانه المتعلق بما سواه وقد راد به علم الله تعالى الذي
 أطلع عابديه به ورسله وحججه صلوات الله عليهم خاصة وهو الذي قرأ في هذا الحديث وما بعده وقعت الإشارة
 إلى كل شيء في كلامهم عليهم السلام وعن الصادق أنه سئل عن العرش الكرسي فقال العرش في وجهه وجملته خلق الكرسي في
 وفي وجهه العرش هو العالم الذي أطلع الله عليه نبيه ورسله وحججه عليهم السلام والعرش هو العالم الذي لم يطلع عليه أحد من
 أنبيائه ورسله وحججه عليهم السلام وكان تحلة الخلق عبارة عن مجموع العالم الجسماني وعبارة عن عالم المكون والجبر ولا يستمر
 عليها وقيامها بها وسباني تمام الكلام في الكرسي قد ثبت أن العلم والمعلوم متحدان والذات متغايران بالاعتناء ومغاني العرش
 كلها متغايرة وفوائده عبارة عن ركن العالم أجمع ما كان بناء الخلق عليه فذكرنا منها الإشارة إليها وإلى قولين شها بأربعة

ابو كنفرة خليفته

[illegible]

لا تفضل بهادرتانی اولی الوجوه
سنة انهم عليهم السلام
لم یولدوا
الحکام و تصانیف
لوفصول الاعمال و ان
تجسس الفقه للامانة
ابن اود کان یمن
احمد عند الامانة
لو کان نقی و اولی نقد
علم انهم
قل

باب في خلق الارض والسموات

Handwritten marginal notes at the top of the page, including phrases like 'في خلق الارض' and 'في خلق السموات'.

Main body of the text, starting with 'حللنا العلم واعلمنا كايه من اصناف علومها...' and continuing with detailed theological and philosophical discourse.

Right-hand marginal notes, continuing the discourse or providing commentary on the main text.

Bottom marginal notes, including additional commentary and references.

باب السكك

ذلك ما نص في الحديث ٢ ما قبلنا يوم المنة من السنة لا سمع الظلمية نحوها الى نفسه تعالى بما هو باعنا خالطه بعض
عباده بنفسه والله الحمد على انهما من خواص نبيه **ك**ا السنة من مشام بن سالم ورضي النبي وغيرهما عن عبد الله قال في
هذه الآية يحول الله ما يشاء ويتبدل قال معان فل يحول الاماكان ما يشاء وقيل شئت لا ما لم يكن **ب**يا بنحو ان هذه الآية دلالة
على ثبوت البدل لله سبحانه ولا وجه لا تكرارها لعل ليس ما يبدل ذلك لان لقول الله تعالى انما هو باعنا خالطه بعض
كا السنة من مشام بن سالم عن محمد بن عيسى عن عبد الله قال بعث الله نبيا مني خذ عليه ثاثة خصال الاخرى بالعبودية وخلق الاناء
وان الله يقدم ما يشاء ويؤخر ما يشاء **ك**ا سهر عن الزيات بن لقمان عن يونس بن عدي قال قال ابو عبد الله ان فتعالى لم يشيئا
فقط الا صاحب مة سوزاء صافية وما بعث الله نبيا قط حتى يقول الله سبحانه **ك**ا الله عن النبي عن بعض اصحابنا عن محمد بن كزوني
اخى يحيى عن ابيهم برهم قال سمعت ابا عبد الله يقول ما تبى بنى قط حتى يقر الله بحسن البدل والمنة والتجود والعبودية والطاعة
بيا بنحو المنة ان كل شىء في هذا العالم فاما يسمع مشيئة الله سبحانه **ك**ا على من به عن الزيات بن الصلت قال سمعت ابا عبد الله
يقول ما بعث الله نبيا قط الا يخبرهم وان يقر الله بالبدل **ب**يا هذا الحديث فلهذا في التهذيب عن محمد بن يعقوب زاد في قوله
يفعل ما يشاء وان يكون في ذلك الكندر **ك**ا على عن ابي عبد الله عن يونس بن عدي عن ابي عبد الله يقول لو علم الناس ما
القول بالبدل من الاخر ما فزعوا الكلام فيه **ب**يا وذلك لان كثر مصالح الدنيا وقوف على القول بالبدل اذ لو علموا ذلك
ما ماتوا في الاول فلا بد من وقوعه خالما دعوا الله في شىء من مطالبهم وما فزعوا اليه ما استكفوا في الاخرة فاشبهوا لا وجوا
اليه في غير ذلك من نظائره وما عدهم المشافاة بين الامرين فلا يمتنع من التسلف الا واحد شئت هذه الامور من جملة الاسباب
وفد قد وفي الاول ان يخص بها لا بدونها **ك**ا محمد بن خالد عن ابن فضال عن ابن بكير عن زرارة عن حنظل عن ابي جعفر قال
سئل عن قول الله عز وجل فضل اجل او اجل مستعجل عند قال ما اجل اجل محموم واجل وقوف **ك**ا النساب بن زياد عن حماد بن
عن ربه عن الفضيل بن ابي رافع سمعت ابا جعفر يقول العلم علمان فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم
رسلة فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم
ما يشاء ويثبت ما يشاء **ب**يا وذلك لان ضوابطها كانتا مستقلة فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم
العلم في الخلق الاول وفي كماله والاني في الخلق الثاني وكره الخلق الاول والاني في الخلق الثاني وكره الخلق الاول والاني في الخلق الثاني
الاول وهو محفوظ من المحو والاثبات حكمه محموم بخلاف الثاني فانه موقوف وفي الاول ثبات المحو في الثاني اثبات الاثبات
فيه ومحو الاثبات عند وقوع الحكم وانما اخر فهو موقوف على المحو حكمه بخلاف الاول فانه موقوف على المحو حكمه بخلاف الاول فانه موقوف على المحو حكمه
العلم **ك**ا بهذا الاستدلال عن الفضيل بن ابي رافع سمعت ابا جعفر يقول لا امور ما موقوف عند الله يقدم منها ما يشاء
ويؤخر منها ما يشاء **ك**ا الله عن ابن عباس عن ابي جعفر عن عثمان عن معاوية بن جندب عن ابي بصير عن ابي عبد الله قال الله
عليه علم يكون محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم
الاستدلال عن ابي باب عن سديد الضميمة قال سمعت ابا جعفر عن عثمان عن معاوية بن جندب عن ابي بصير عن ابي عبد الله قال الله
ان الله تعالى لا يبدع الاشياء كلها فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم
انما سمع لقوله تعالى كان عزسه على الماء قال له حوان لا يشغله الخلق انما الغيب ولا يضره خلق غيبه حذافا لا يوجعه الا
الامر لا يضره من قول وكان والله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم
من شىء فيضطره قبل ان يخلقه وقبل ان يفيضه الى الماء فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم
ومبدله فيه فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم
عن احمد عن الحسين عن الصادق عن عبد الله بن سنان عن ابي عبد الله قال ما بد الله في شىء الا كان في علمه وان يبدله **ب**يا
وذلك لان البدل ليس منشأه من عند بل لا من عند الخلق بل انما منشأه في الخلق الثاني كماله **ك**ا عنه عن احمد عن ابن
فضال عن زرارة عن ابي جعفر عن عثمان عن معاوية بن جندب عن ابي بصير عن ابي عبد الله قال الله تعالى لا يبدل الله شىء الا كان في علمه فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم
كاكان وما سيكون كما سيكون ولا يبدل الا بدلا من البدل منشأه من الخلق **ك**ا على عن ابي عبد الله عن يونس بن عدي عن ابي عبد الله يقول لو علم الناس ما

البدل لله سبحانه ولا وجه لا تكرارها لعل ليس ما يبدل ذلك لان لقول الله تعالى انما هو باعنا خالطه بعض
عباده بنفسه والله الحمد على انهما من خواص نبيه **ك**ا السنة من مشام بن سالم ورضي النبي وغيرهما عن عبد الله قال في
هذه الآية يحول الله ما يشاء ويتبدل قال معان فل يحول الاماكان ما يشاء وقيل شئت لا ما لم يكن **ب**يا بنحو ان هذه الآية دلالة
على ثبوت البدل لله سبحانه ولا وجه لا تكرارها لعل ليس ما يبدل ذلك لان لقول الله تعالى انما هو باعنا خالطه بعض
كا السنة من مشام بن سالم عن محمد بن عيسى عن عبد الله قال بعث الله نبيا مني خذ عليه ثاثة خصال الاخرى بالعبودية وخلق الاناء
وان الله يقدم ما يشاء ويؤخر ما يشاء **ك**ا سهر عن الزيات بن لقمان عن يونس بن عدي قال قال ابو عبد الله ان فتعالى لم يشيئا
فقط الا صاحب مة سوزاء صافية وما بعث الله نبيا قط حتى يقول الله سبحانه **ك**ا الله عن النبي عن بعض اصحابنا عن محمد بن كزوني
اخى يحيى عن ابيهم برهم قال سمعت ابا عبد الله يقول ما تبى بنى قط حتى يقر الله بحسن البدل والمنة والتجود والعبودية والطاعة
بيا بنحو المنة ان كل شىء في هذا العالم فاما يسمع مشيئة الله سبحانه **ك**ا على من به عن الزيات بن الصلت قال سمعت ابا عبد الله
يقول ما بعث الله نبيا قط الا يخبرهم وان يقر الله بالبدل **ب**يا هذا الحديث فلهذا في التهذيب عن محمد بن يعقوب زاد في قوله
يفعل ما يشاء وان يكون في ذلك الكندر **ك**ا على عن ابي عبد الله عن يونس بن عدي عن ابي عبد الله يقول لو علم الناس ما
القول بالبدل من الاخر ما فزعوا الكلام فيه **ب**يا وذلك لان كثر مصالح الدنيا وقوف على القول بالبدل اذ لو علموا ذلك
ما ماتوا في الاول فلا بد من وقوعه خالما دعوا الله في شىء من مطالبهم وما فزعوا اليه ما استكفوا في الاخرة فاشبهوا لا وجوا
اليه في غير ذلك من نظائره وما عدهم المشافاة بين الامرين فلا يمتنع من التسلف الا واحد شئت هذه الامور من جملة الاسباب
وفد قد وفي الاول ان يخص بها لا بدونها **ك**ا محمد بن خالد عن ابن فضال عن ابن بكير عن زرارة عن حنظل عن ابي جعفر قال
سئل عن قول الله عز وجل فضل اجل او اجل مستعجل عند قال ما اجل اجل محموم واجل وقوف **ك**ا النساب بن زياد عن حماد بن
عن ربه عن الفضيل بن ابي رافع سمعت ابا جعفر يقول العلم علمان فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم
رسلة فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم
ما يشاء ويثبت ما يشاء **ب**يا وذلك لان ضوابطها كانتا مستقلة فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم
العلم في الخلق الاول وفي كماله والاني في الخلق الثاني وكره الخلق الاول والاني في الخلق الثاني وكره الخلق الاول والاني في الخلق الثاني
الاول وهو محفوظ من المحو والاثبات حكمه محموم بخلاف الثاني فانه موقوف وفي الاول ثبات المحو في الثاني اثبات الاثبات
فيه ومحو الاثبات عند وقوع الحكم وانما اخر فهو موقوف على المحو حكمه بخلاف الاول فانه موقوف على المحو حكمه بخلاف الاول فانه موقوف على المحو حكمه
العلم **ك**ا بهذا الاستدلال عن الفضيل بن ابي رافع سمعت ابا جعفر يقول لا امور ما موقوف عند الله يقدم منها ما يشاء
ويؤخر منها ما يشاء **ك**ا الله عن ابن عباس عن ابي جعفر عن عثمان عن معاوية بن جندب عن ابي بصير عن ابي عبد الله قال الله
عليه علم يكون محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم
الاستدلال عن ابي باب عن سديد الضميمة قال سمعت ابا جعفر عن عثمان عن معاوية بن جندب عن ابي بصير عن ابي عبد الله قال الله
ان الله تعالى لا يبدع الاشياء كلها فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم
انما سمع لقوله تعالى كان عزسه على الماء قال له حوان لا يشغله الخلق انما الغيب ولا يضره خلق غيبه حذافا لا يوجعه الا
الامر لا يضره من قول وكان والله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم
من شىء فيضطره قبل ان يخلقه وقبل ان يفيضه الى الماء فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم
ومبدله فيه فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم
عن احمد عن الحسين عن الصادق عن عبد الله بن سنان عن ابي عبد الله قال ما بد الله في شىء الا كان في علمه وان يبدله **ب**يا
وذلك لان البدل ليس منشأه من عند بل لا من عند الخلق بل انما منشأه في الخلق الثاني كماله **ك**ا عنه عن احمد عن ابن
فضال عن زرارة عن ابي جعفر عن عثمان عن معاوية بن جندب عن ابي بصير عن ابي عبد الله قال الله تعالى لا يبدل الله شىء الا كان في علمه فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم فاعلم عند الله محموم
كاكان وما سيكون كما سيكون ولا يبدل الا بدلا من البدل منشأه من الخلق **ك**ا على عن ابي عبد الله عن يونس بن عدي عن ابي عبد الله يقول لو علم الناس ما

باب في خلق قلوبنا

Handwritten marginal notes in Arabic script at the top of the page, including phrases like 'بسم الله الرحمن الرحيم' and 'الحمد لله رب العالمين'.

Main body of handwritten text in Arabic script, containing theological and philosophical discussions. It includes several sub-sections marked with 'باب' (Chapter) and 'قال' (He said). The text discusses the nature of the soul, the creation of the heart, and the relationship between the body and the spirit.

Extensive handwritten marginal notes in Arabic script on the right side of the page, continuing the themes of the main text. These notes are written in a cursive style and provide additional commentary or examples.

باب الاستيعاظ

[illegible]

باب في الهدى

يصنعون ليس كما يقولون وانما غنها صلاح كذلك المصنعا اما اهل الحق فاذ استقبلوا قاضيتهم قال ابو عبد الله عليه السلام
 اذا نظرت في جميع الاشياء تجد احدا في ضيق لم يجد احدا الا والله عليه السلام ولا اقول انهم ما شاؤوا صنعوا ثم قال ان الله
 يهدي ويضل فمن يضل قال ما امرنا الا بالدين سبهم وكل من لم يزلنا من يهدى يهدى ويضل يضل قال ما امرنا الا بالدين سبهم وكل من لم يزلنا من يهدى يهدى ويضل يضل
 ولا اناس اخر فيهم ثم قال ليس على المصنعا ولا على المصنوعين الا على الذين لا يجدون ما ينفعون حج فوضع عنهم ما على
 المصنعين من سبيل الله غفور رحيم ولا على الذين اذا ما اتوا لظلمهم قال فوضع عنهم لانهم لا يجدون سبيل ولا اقول انهم
 ما شاؤوا وصنعوا هذا بيان لقوله الله في الحديث وانما خلقناهم من قوله الله عليه السلام من شبهة التوفيق قوله ان الله
 يهدي ويضل لا يهدي هذا البيان والافراد من سبهم فضا لا يهدى منهم يهدى ويضل لا يهدى منهم يهدى ويضل لا يهدى منهم يهدى ويضل لا يهدى منهم
 عن الطاعة بفعل الهداية والبيان والافراد من سبهم فضا لا يهدى منهم يهدى ويضل لا يهدى منهم يهدى ويضل لا يهدى منهم يهدى ويضل لا يهدى منهم
 اى في الجهاد حج ضيق ذنب فوضع عنهم بقولهم اذ ما على المصنعين بنية الخير وازداه الطاعة من سبيل انما يشهد الله عباده
 بالنيات الجاهلة على الزوال الجهاد وانما لا يهدى لانهم ما اجد ما اجدكم عليه قولوا واعينهم نقيض قول الدجى انما يهدى وانما
 ينفقون يب التبتل عن محمد بن الربيع الا فرغ عن هشام بن سالم عن ابي عبد الله قال سمعت يقول كلف الله الدنيا من
 يطيقون فذكر المصنوع قال انما كلفهم من سبيلهم من السنة وهم يطيقون كثر من ذلك **باب في الهدى**
 القدر عن ابن عباس قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول قال الله تعالى ان الله يهدي من يشاء ويضل من يشاء قال الله تعالى
 الله يا ميث ما لكم وللاناس كقولهم ان الله يهدي من يشاء ويضل من يشاء قال الله تعالى ان الله يهدي من يشاء ويضل من يشاء
 عبد ابراهيم الله صلا الله ما استطاعوا على ان يهدوه ولوان هل السموات اهل الارضين فضعوا على ان يضلوا عبد ابراهيم الله
 هذه ما استطاعوا ان يضلوا كقولهم ان الله يهدي من يشاء ويضل من يشاء قال الله تعالى ان الله يهدي من يشاء ويضل من يشاء
 معروف الا يعرفوا لانهم لا يهدى منهم فضعوا عليه كلفهم من سبيلهم من السنة وهم يطيقون كثر من ذلك **باب في الهدى**
 حتى لا يداستف على صلالا فربما وجهه **باب في الهدى** الثلاثة عن محمد بن حمران عن سليمان بن خالد عن ابي عبد الله قال قال الله تعالى
 بعد خبر انك في قلبه تكلم في نور وفتح مناع طلبة ووكيل به ملكا يندد وذا اراد بعد سوء تكلف قلبه تكلم في نور وفتح مناع طلبة
 طلبة ووكيل به شيطان ايضا لم يهدى منهم لانهم لا يهدى منهم فضعوا عليه كلفهم من سبيلهم من السنة وهم يطيقون كثر من ذلك **باب في الهدى**
 عن محمد بن حمران عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال الله تعالى ان الله يهدي من يشاء ويضل من يشاء قال الله تعالى ان الله يهدي من يشاء ويضل من يشاء
 اى قدره في عالم المصنوعين من هل السعادة الاخرية وجعل روضة جنس وراح الملازمة الايتنا انك في قلبه تكلم في نور وفتح مناع طلبة
 في قلبه نية صالح او خاطر غيري ورفيع من غلوصا او قولهم كثر ان يضر في الارض بقضيت نحو ففوتها وفتح مناع طلبة
 يتكبر الا اذا كان في نور الدنيا من تكثر في الضال الصالح وسامع الا قول المصنوعين جنس لانهم لا يهدى منهم فضعوا عليه كلفهم من سبيلهم من السنة وهم يطيقون كثر من ذلك
 لان يصير بها ملكه نفسا تارة ويخرج بها فوف قلبه من الضعفاء الكمال وفي الغوة الى الفعل فيستعد ان يصير انا جوهره فوف قلبه
 فاعلم بانها فاعلة للخير والهداية عليها اشار بقوله وكل به ملكا يستد فهدى الملك خلقه الله من مادة تلك الدنيا الصالح والخاله
 النفسانية واشتد لها بكرة بالنبي ان لا ذلكا التي تناسبها تولد هذا الملك في عالم المعنى من تلك الدنيا وما يغوى في رحم
 النفس كقول المصنوعين في عالم الصور من ملكه مهيمن يخذل يغوى تارة بل يخلص في رحم الام حتى يصير شجبا حياويا **باب في الهدى**
 بانه وقس عليه معنى اذ الله السوء والنعمة التوذا وسدلت سامع توكيل الشيطان والضلالات **باب في الهدى** الثلاثة عن عبد الله
 ابي عبد الله عليه السلام قال ان الله اذا اراد بعد خبر انك في قلبه تكلم في نور وفتح مناع طلبة ووكيل به ملكا يندد وذا اراد بعد سوء تكلف قلبه تكلم في نور وفتح مناع طلبة
 ايدكم منكم اذا اراد بعد سوء تكلف في قلبه تكلم في نور وفتح مناع طلبة ووكيل به ملكا يندد وذا اراد بعد سوء تكلف قلبه تكلم في نور وفتح مناع طلبة
 لا اناس لا من يهدى لانهم لا يهدى منهم فضعوا عليه كلفهم من سبيلهم من السنة وهم يطيقون كثر من ذلك **باب في الهدى**
 الى ابو عبد الله عليه السلام قال ان الله اذا اراد بعد خبر انك في قلبه تكلم في نور وفتح مناع طلبة ووكيل به ملكا يندد وذا اراد بعد سوء تكلف قلبه تكلم في نور وفتح مناع طلبة
 الناس فلم يهدى منهم فضعوا عليه كلفهم من سبيلهم من السنة وهم يطيقون كثر من ذلك **باب في الهدى** الثلاثة عن عبد الله
 عبد الله عليه السلام قال ان الله اذا اراد بعد خبر انك في قلبه تكلم في نور وفتح مناع طلبة ووكيل به ملكا يندد وذا اراد بعد سوء تكلف قلبه تكلم في نور وفتح مناع طلبة

للانسان
من يهدى يضل
يضل

محمد علی رفیع

قَالَ سَلِّمْ عَلَیْكَ يَا عَبْدَ اللَّهِ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى وَلَمْ يَرَأِ الْإِنْسَانَ مَا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا
قَالَ فَقَالَ لَا مَقْدَرًا وَلَا مَكُونًا لَنْ سَلِّمْ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى الْإِنْسَانُ خَيْرٌ مِنْ
الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَذْكُورًا فَإِنْ كَانَ مَقْدَرًا خَيْرٌ مَذْكُورًا مِنْهَا أَوْ لَمْ
يَقُولْ بِخَطِّهِ مِنْ مِلَّةِ الْعِبِلَّةِ الَّذِينَ وَذَّاعُوا حَيْثُ كَانَ اللَّهُ وَلَمْ
يَكُنْ مَعَهُ شَيْءٌ وَلِهَذَا قَالَ وَلَمْ يَكُنْ شَيْئًا وَأَوْبَدًا بِطَلْقِ
التَّعْدِيدِ فِي السَّلَامِ وَقَوْلُهُ تَعَالَى خَيْرٌ مِنْ الدَّهْرِ
مَا بَدَأَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَتَعْدِيدُ الْأَشْيَاءِ
تَعْدِيدُ مَا هَذَا مَا لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَذْكُورًا فَتَعْدِيدُ مَا هَذَا فَتَعْدِيدُ
أَحَدٍ فِي الظَّاهِرِ هَذَا الْخَرَابُ وَمَعْرِفَةُ مَا هُوَ قَدْ مَازَا أَيْضًا فِي شَيْءٍ بِأَيِّ شَيْءٍ
الْجَزْءُ الْأَوَّلُ مِنْ كِتَابِ الْوَفَاءِ هُوَ كِتَابُ السَّلَامِ عَلَى الْخَلْقِ
وَيَقُولُوا فِي الْجَزْءِ الثَّانِي كِتَابُ الْحَيَاةِ إِنَّا اللَّهُ تَعَالَى
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ أَزَلًا وَآخِرًا وَظَاهِرًا
بِاطِنًا وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ
عَلَيْهِ

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله والصلوة والسلام على رسول الله ثم على أهل بيته وآله ثم على رواة أحكام الله ثم على من أنفقوا
أقلامهم في هذا من مافي البحر قال الشيخ من الواجب كتب التسهيل لاطلاع على موضع كل باب والله الحمد

كتاب الحجّة وهو رُبْعُ صُورِ الْفُضْلِ الْأَوَّلِ

أَبْوَابُ وَفَرْقٌ وَفَرْقٌ كَمَنْ سَلَّمَ وَخَشَعُوا بِأَبْوَابِ

باب ١	الخطير إلى الحجّة	ص ١٦
باب ٢	أن الحج لا يقوى على خلفه	ص ١٦
باب ٣	أن الأرض لا تخلو من حجّة	ص ١٦
باب ٤	أن الفرق بين الحج والعمرة	ص ١٦
باب ٥	أن الفرق بين الحج والعمرة	ص ١٦
باب ٦	أن الفرق بين الحج والعمرة	ص ١٦
باب ٧	أن الفرق بين الحج والعمرة	ص ١٦
باب ٨	أن الفرق بين الحج والعمرة	ص ١٦
باب ٩	أن الفرق بين الحج والعمرة	ص ١٦
باب ١٠	أن الفرق بين الحج والعمرة	ص ١٦
باب ١١	أن الفرق بين الحج والعمرة	ص ١٦
باب ١٢	أن الفرق بين الحج والعمرة	ص ١٦
باب ١٣	أن الفرق بين الحج والعمرة	ص ١٦
باب ١٤	أن الفرق بين الحج والعمرة	ص ١٦
باب ١٥	أن الفرق بين الحج والعمرة	ص ١٦
باب ١٦	أن الفرق بين الحج والعمرة	ص ١٦
باب ١٧	أن الفرق بين الحج والعمرة	ص ١٦
باب ١٨	أن الفرق بين الحج والعمرة	ص ١٦

١١٥ ص	باب ٥٤ فضل الامام جعفر عليه السلام	باب ٥٥ اخذ الميثاق بولاية جعفر	١١٨ ص
١١٩ ص	باب ٥٦ انتم شهداء الله على خلقه	باب ٥٧ انتم اهل هذه	١٢٠ ص
١٢١ ص	باب ٥٨ انتم اولاد امرئ الله جعفر عليه السلام	باب ٥٩ انتم خلفاء الله في الارض	١٢١ ص
١٢١ ص	باب ٦٠ انتم نور الله	باب ٦١ انتم اركان الارض	١٢٢ ص
١٢٣ ص	باب ٦٢ انتم المحضون الذين لا يخالطونكم	باب ٦٣ انتم اهل دار الله	١٢٣ ص
١٢٤ ص	باب ٦٤ انتم اهل البيت	باب ٦٥ انتم هذا النور المتكلم	١٢٥ ص
١٢٦ ص	باب ٦٦ انتم اهل العلم والسياسة	باب ٦٧ انتم اهل البيت في الدنيا	١٢٦ ص
١٢٦ ص	باب ٦٨ انتم اهل البيت المصطفين	باب ٦٩ انتم اهل البيت الذين لا يخالطونكم	١٢٧ ص
١٢٧ ص	باب ٦٩ انتم اهل البيت	باب ٧٠ انتم اهل البيت الذين لا يخالطونكم	١٢٧ ص
١٢٨ ص	باب ٧٠ انتم اهل البيت	باب ٧١ انتم اهل البيت الذين لا يخالطونكم	١٢٨ ص
١٢٨ ص	باب ٧١ انتم اهل البيت	باب ٧٢ انتم اهل البيت الذين لا يخالطونكم	١٢٨ ص
١٣٠ ص	باب ٧٢ انتم اهل البيت	باب ٧٣ انتم اهل البيت الذين لا يخالطونكم	١٣٠ ص
١٣١ ص	باب ٧٣ انتم اهل البيت	باب ٧٤ انتم اهل البيت الذين لا يخالطونكم	١٣١ ص
١٣٥ ص	باب ٧٤ انتم اهل البيت	باب ٧٥ انتم اهل البيت الذين لا يخالطونكم	١٣٥ ص
١٣٦ ص	باب ٧٥ انتم اهل البيت	باب ٧٦ انتم اهل البيت الذين لا يخالطونكم	١٣٦ ص
١٣٨ ص	باب ٧٦ انتم اهل البيت	باب ٧٧ انتم اهل البيت الذين لا يخالطونكم	١٣٨ ص
١٤٠ ص	باب ٧٧ انتم اهل البيت	باب ٧٨ انتم اهل البيت الذين لا يخالطونكم	١٤٠ ص
١٤١ ص	باب ٧٨ انتم اهل البيت	باب ٧٩ انتم اهل البيت الذين لا يخالطونكم	١٤١ ص
١٤٢ ص	باب ٧٩ انتم اهل البيت	باب ٨٠ انتم اهل البيت الذين لا يخالطونكم	١٤٢ ص
١٤٥ ص	باب ٨٠ انتم اهل البيت	باب ٨١ انتم اهل البيت الذين لا يخالطونكم	١٤٥ ص

[illegible]

باب الضمير في الالف المحركة

دین زار دشت بسنم الی صدر الاسلام دکان از کشتن علی اهرت ملاشعه الزیادی ادعی علی اتباع مافی الزیادی یحیی زنجینی کمان عصر

[illegible]

وَيَقَالُ لِمَ لَمْ يَأْتِ بِالْحُكْمِ الْبَاطِنِ الْإِسْلَامِ

بعرف الناطق معنى الخبر حتى يعرف ان ارد على اسمي ثم
 (اذا شئت) زار انيا تقديما بالتحليل من معنى كل = او
 بابال في مختصر نشره

[illegible]

على النظم
 على الاتفاق
 بحث من الاتفاق
 بالجملة السما والارض
 اللين والهار
 بسبب وجوب
 الفري عليه
 بدليل كاف
 المصاحف
 المطويات
 اخره كونه
 ابو علي بن
 الفصل الثالث
 من الفن الاول
 ومن كلامه
 على ان جعل
 ولكنما جعل
 الاسطقسية
 تكون بسبب
 ونسب بقى
 لم يكن
 الفصل الرابع

سند به او شد و سنت شد و بحال ان
 الاخذ المائيه منكم بانشاء
 فاعلموا ان

[illegible]

سلام بعلی باطل بخاطر المصطفی حکم القادر
را بهما قرینه است و چون خلق الله الشایع

(میله نقد)

و کرب علی حسب الکربان فی حجب
القیضیه حکمته المصلح فی بین خلط فاطمه و ان

ادراك الحق في انفسهم
عليه في نفس الامر في انفسهم
انكاره بانه غير عالم بالحكم
تحتيا وليس بدين
بانه ليس بخائف من الله
انفرد في انفسهم
الاختصاص في العلم
بنائهم بان
لم يصعب كما يصعب
الجزم والمعرفة بانه
ولما تفرغ بانه قاتل عليه
ليس له منفعة بانه لا ينجو
السلام عليه بوجه الاذنين
ادراكه لاصانع السموات
وما فيه من وجود الحق
ربوبيته وصنعه فيها التي
عليها لا تغلب الكبرياء
اجبها على خوف من الكبرياء
لما لا تعرفه في قوله
الى الكبرياء في قوله
لعل ذلك مقتضى قوله
السلام فانت من ذلك
فانظر الى قوله
والله اعلم بالصواب
والله اعلم بالصواب
الرئيس ولا بد من
الاشارة الى ان
ان كان موجودا محسوسا وهو
الطريق الى حركته واصداق
عليه السلام التواضع
تفهم في قوله
ان كان موجودا محسوسا وهو
الطريق الى حركته واصداق
عليه السلام التواضع

[illegible]

11

الفصل في بيان ترتيب الأركان

[illegible][illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم وان كان لهم في الدنيا من غيركم (الحجبة طاهر) ان هو لم يزل في الجنة للغير والكلاد الحجار القام ذلك المبرر مقبول ان

[illegible][illegible][illegible]

اولم لا یلعون فونی و یحبونک
او یفیع فونی و یحبونک
اعمال احسان و احسان
من الامور و احسان
الاحسان

رواه الصدوق ابن سنان بن خالد بن شاذان عن أبيه
عليه السلام عن علي بن نقال وجبة لا تخلو

الكتاب قال حدثني من فعله الى عبد الله في قول الله عز وجل هل اشك حديثا لفاشكناك لعين غشور لا مام الى قوله
لا يشعرون ولا يفتنون في جوع قال لا يفتنهم ولا يفتنهم لا يفتنهم الدخول ولا يفتنهم الغيوب **باب** يقولون بقتل الحسين
من الغشور فان الغاشية صله غاشش قال لا يفتنهم من الغشور لانهم لا يفتنون ولا يفتنون ولا يفتنون على الامم المتعددة
وياف بقتلها وانما قيل بقتلها في الدنيا لانهم في غداهم من هذا الكتاب ان شاء الله **باب** محمد بن فضل خطبا عن الحسين
عن ابي عبد الله ع قال قال امير المؤمنين لا تخافوا ولا تهابوا ولا تقشروا ولا تهابوا ولا تقشروا ولا تصدعوا عن جملكم فمقتلوا
ولم يذهب يحكم وعلى هذا فليكن ناسيبا وذكره في المواضع الطرية فانكم لو غايتم ما غاب من قد ماتتكم من الغشور
التي لبدتم وخرجتموهم ولن يحجب عنكم ما في غايها وقرينا ما يطرح الحجاب **باب** لا تصدعوا عن جملكم لا تفتروا عن
عهدكم وانما انكم فبعتكم فمقتلوا فمقتلوا وتكسروا وتجنوا ويحكم فوكم وغلبتكم ونصرتكم ودولكم لبدتم وخرجتم فمقتلوا
تدعون اليه ولن يفتنهم سماع اجابة **باب** وجوب موالاتهم والافتدائهم ان يكون همهم **باب**
احمد بن محمد بن الحسين عن محمد بن عبد الحميد عن بن جعفر عن طريق عن ابي جعفر ع قال قال رسول الله صلى الله عليه
من اجل ان يحيى حيوة تشبه حيوة الانبياء ويموت ميتة تشبه ميتة الانبياء وليكن الحنان الى غير سها الرحمن عليه والى
وليه وليفتنهم لانهم من جملهم عرفوا خلقوا من طينتي لاهم اوزقهم فهي علي بن زيد الخطابين لهم من ابي لاهم لانهم سها
بنت عنهما الرحمن اي صنع الله عزها برحمة الله من دون توسط فادس **باب** القدر عن ابي عيسى عن الحسين عن فضالة
عن ابي الخضر عن محمد بن سالم عن ابي بن قيس قال سمعت ابا عبد الله يقول قال رسول الله صلى الله عليه له من اذن يحيى
ويموت ميتة ويخل جنة عند التي عزها بيده فليقول على ابي طالب ليقول ولية وليا وعدة وليا وليا
فانهم حرمي من حرمي وحي عظام الله فهي وعليه الى الله اشكوا مني النكر في الفضلهم الفاظهم فيهم صافي انهم الله ليمان
لا انا لهم الله شفا **باب** محمد بن محمد بن الحسين عن موسى سعدان عن عبد الله بن القاسم عن عبد الله بن عمار عن جابر الجعفي
ابو جعفر ع قال قال رسول الله صلى الله عليه له من اذن يحيى ويموت ميتة ويخل جنة الى وعندها بن قيس
بقيص بن عتبة رضي الله عنه فليقول على ابي طالب اوصيا من بعدنا فانهم لا يخلونكم في نار صلال ولا يخرجونكم من ابيك
فلا تملوهم فانهم اعلم منكم فاني سئلت ابي بن ابي حمزة عن ابيهم فيهم من الكناهي في اعلى الخوض فمكذ وقصم بين اصبغ
ما بين صنعا الى يله فيه قد خان فضة وذهب عند النجوم **باب** لعنه صلى الله عليه لاني الفضيل المروض سيد الرب
عن شمر اهل البيت عليهم السلام وايد بالكتاب الفري بعد الفرق بينهم وبينه عذر الله عنهم عن ظلمه عذر الله غايها الجوا اليه
من العلم بالخوض الكور وادله العلم وضعا بله لير كثير ما لا شجارا لينا تشبه مشق فريه بياث مشق ايلها الفتح والفتا
الضانية جيل بني مكة والمدنية وبلدين يبيع وصرفه من جمع ملج قال في المحدث عند النجوم اي كل من وعى المحدث احدا الجور
او كل ما معا بعد دها وكذا به عن الكثرة وكان اخلاف جومري النورين في المشرق بمسب خلا وجومري الفضيل والتقليد في العلم
باب الاثنان عن محمد بن جهموع عن فضالة عن الفضيل بن يسار قال قال ابو جعفر ع ان الروح الطيبة والروح النجاسة
البركة والكرامة والمغفرة والمغافاة واليسر والبشرى الرضوان والفرق النصرة والتمسك والرجاء والجنة من الله تعالى فلو ان
عليها عليه السلام واثم به وبرئ من عذره وسلم الفضل والاوصيا من بعده حقا على ان ظلمهم في شفايهم وحق على بني ابيك
وتما الى ان تحصيل بينهم فانهم الساعي من جوفاته حتى **باب** محمد بن محمد بن الحسين عن النضر بن سويد عن محمد بن الفضيل عن
الثمال قال سمعت ابا جعفر ع يقول قال رسول الله صلى الله عليه ان الله تبارك وتعالى يقول استكملوا حتى على الاشياء من
اشك من ترك ولا يذ على والى غداه فانكم فضلته وفضل الاوصيا من بعده فان فضلك فضلهم طاعتك طاعتهم و
حقهم ومعصيتك معصيتهم وهم لا يملكون من بعدك جري فيهم روحك وروحك ما جرك من بابك هم عزرك من طينتك
ولجك دملك وغلجك من الله عز وجل فيهم سئلك سئلك لا يبايضاك وهم خرفي على علي بن زيد حتى على الفضل طينتهم في
انجبتهم وخلصتهم وارتضيتهم ونجا من جهنم وذا لاهم وسلم فضلهم فذا نافي جيل ما باههم واسما باههم واجباهم والسلي
فضلهم **باب** على الاشياء من استكمل حتى ومن ترك بدل ان لا شفا بغيره **باب** محمد بن محمد بن الحسين

[illegible][illegible][illegible]

السلويات
الطاهر ثامن
دون اربع
ولا تتوهم ان
فكره كمنى على
القضية في الاخذ
دركا هذا ذلك
لان

(قائما)

شبه
جاء في احكامه
نظرا لان الحركة
لا بد بها من حركة
واحد بالبطانة
في الخارج عن فنه
اكثر

[illegible]

اوله صرافیه
دینیه رفقه
سه اه
از کافیه دولا
ال بادک
ولایقین
احسبه شئی ای لایق
فرد معقبیس
اولا

(فلیر هو)

ابن له
ولامقدار رفقا
الرجاء فاذله
لا شیئی یعنی ای
بیان شان یک
فاذله و ذکرش
یوجب نفیه

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible][illegible]

ما ذلت اوصافه فيهم وبنهل الرمان المكنون
وعلى التفسير الشارح ان يقال في كل
الجزء

[illegible]

ولما قرأكم انكم اخوان الدين فان كنتم ضالين فعدنا قوما كما بلغتم غرقل وعصفا اخرنا فقالوا في اخيكما في الدين والى
 فقد كنتم با واخذتم با دعاكم انكم اخوان في الدين امامنا فعدنا قوما كما بلغتم غرقل وعصفا اخرنا فقالوا في اخيكما في الدين والى
 فارفما هم بحق فعدنا قوما كما بلغتم غرقل وعصفا اخرنا فقالوا في اخيكما في الدين والى
 مع ان صفتكم بفار فعدنا قوما كما بلغتم غرقل وعصفا اخرنا فقالوا في اخيكما في الدين والى
 الذي صرتم من صلتكم فالذي صرتم من صلتكم على خلقه من فاجب كما يخلق الحرون لجامعه مؤله ولا شريك به
 شيئا فلا تقولوا اهل نفعنا واصفدنا فعدنا قوما كما بلغتم غرقل وعصفا اخرنا فقالوا في اخيكما في الدين والى
 دعا في فان لكل وفد عمل اذا اختلفت الاستدلال بالحق والباطل فعدنا قوما كما بلغتم غرقل وعصفا اخرنا فقالوا في اخيكما في الدين والى
 انما بان دعوه فلا تجزها فان يدعوا عليكم رجل ساخر من قوم سحر وعصفا اخرنا فقالوا في اخيكما في الدين والى
 على ضلالا لا يعرف الحق المضلة واخذها في الاخرة وترا في ذلك ان كانا ظالمين واخذنا على كتمانها ذنبا وعصفا اخرنا فقالوا في اخيكما في الدين والى
 وعصفا اخرنا فقالوا في اخيكما في الدين والى
 بغضا بعضنا لبعض الله لها مساكنا انا ابر الى الله منها قال على عليه السلام ارجع اليها واعلمها ما قالت قال لا والله حتى تسأل
 الله ان يرد في اليك عاجلا وان يوصي لرضا فيك ففعل علم لبث ان نصير فعل مع الجاهل رحمه الله **بيان**
 انفسنا من بيان من اي من الذين هم متماثلون تمنع على البناء الممثلة في خلقه وفي بعض النسخ تمنع وان كانت تنافضه
 عطف على الذي روي وان تمنع فان فاجد من الوقت في ايقافه في بعض النسخ تمنع في ايقافه في بعض النسخ
 جحد فاخذ في النابض ونصير في الاصل اي شتمهم وطاعهم وان يخالوا في الجاهل بجهلهم ينادونك لفظيعة فبما عليها
 بقتيعة الرجم وعظم منها وابته فيها والتالي بعد وهو يابض نفسه حين يفرا في الحفرة الجاهل بجهلهم ينادونك لفظيعة فبما عليها
 بدلي قوله عز وجل ان الله يحول بين المرء وفليبه منه هذا على حديث من روى ان رسول الله لو كنت رجلا ما كنت بغيري
 فعدنا قوما كما بلغتم غرقل وعصفا اخرنا فقالوا في اخيكما في الدين والى
 احداثا وهو صرتم على الباطل بزمكم مع ان صفتكم اي صفتكم انفسكم بمفارقة الناس على ذلك فعدنا قوما
 الى صفتهم لانهم لا يفارقوا الناس في الدنيا كما نارا في ذلك تنافوا وفي بعض النسخ صفتكم اي بعتكم اي اى ان تصفوا
 ضربا حكا الذين على الاخرى عند البعده وعصفا اخرنا فقالوا في اخيكما في الدين والى
 الاستدلال من سنان وما جال اضطرب لحوال الخيل جمع ليد يعني به ليد السرج والسحر بالفتح والفتح والفتح والفتح والفتح والفتح
 انتقاما من الحوف والانتقام من المملكتين القتل والمضلة عند رمي من الضلال اي يجره فانه في ضلال وفي بعض النسخ الا
 الحية اي ذالحية فان العرب كثيرا ما يعبر عن الرجل بالحية والمسك ما يتسك به **ك**ا على بن محمد ومحمد بن الحسن عن سهل
 العبدي عن محمد بن حشاش جيعا عن محمد بن علي عن نصر بن مزمع عن عمرو بن سعيد عن جراح بن عبد الله عن رافع بن سلمة قال كنت
 مع علي بن ابي طالب لما كان الله عليه يوم النهر وان فبينا على نزع طالب صلوات الله عليه جالسنا جاء فارس قال السلام
 عليك يا علي فقال له غي وعليك السلام مالك تكللك ام لم تكللم على باقة المؤمنين قال بلى ساخر لعرف ذلك كذا وكذا
 خلق الحية بينين فلما حكى الحكيم برئت منك سميتك مشكفا فاصبح لا ادرى الى اين اصر في الايام والله لان عرف هذا
 من ضلالنا حبلى في الدنيا وما فيها فقال له على تكللك ام لم تكللم على باقة المؤمنين قال بلى ساخر لعرف ذلك كذا وكذا
 وفد الرجل من ايمانه بنبأه هو كذا ذلك اقبل فارس برخص حتى في علمنا حال يا امير المؤمنين بشرنا بفتح الله عليه
 والله مثل الامور اجتمع فقال لمن دون الله من خلقه قال بلى من ومة فقال كذا وكذا في الامور اجتمع فقال لمن دون الله من خلقه
 يعبرون ابلحهم فيقولوا ان الرجل لا زدت فيه بصيرة فاجاء الخمر ركض على فرسه فقال له مثل ذلك ذكرك عليه امير المؤمنين
 مثل الذي روي على صاحبنا قال الرجل السارق ومثله اجل على ما ظنوا منه بالسيوف ثم جاء فارسا برخصا بل غرقا
 فربها ما لا ادرى عنيك يا امير المؤمنين بنبأه هو كذا ذلك اقبل فارس برخص حتى في علمنا حال يا امير المؤمنين بشرنا بفتح الله عليه
 لا بل من خلفهم ما انهم اخوانا في الله وان ضربت الامارات خولهم رجعا فاصبحوا فقال امير المؤمنين صدمنا انزل

[illegible]

[illegible]

او تقرب به مثل اكلان الله عز وجل اكل حلالا لا حراما واما وفرض فربما ضربنا لانا وسننا ولم نجعل الامام القام بما روي
 شبهه فيما فرضه من الطاعة وان يستبقه بما قبله واما مد فيه قبل طوله وقد قال الله عز وجل الصديق ائتنا الصديق انما
 حرمنا فعل الصديق فظلم مثل النمل قوله الله عز وجل اذ احل لكم باطنا ودولما غير ذلك
 بخلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام فعمل الشهور عند مغلوته فعمل منها اذ بقدر ما واما شجر في الارض اربعة اشجار واعطوا
 اكلهم غير مخبز من الله ثم ما البهارك وتعالى فاذا انسلخ الاشجار الحريم فاعلموا الشجر حيث وجدتموه فعمل ذلك حلالا وما لا
 نفعه واعطى النكاح حتى تبلغ الكتاب جله فعمل لكل شجر حلالا لكل اجل كما بان كنت على ميتة من بك وبقيت من ك
 وبقيت من فانك فاشاء الا فلا ترو من امر انك منه في شاك وشبهه ولا تغاط ذوال ملكك ينقص كله ولم ينقطع منه
 ولم يبلغ الكتاب جله فلو قد بلغ منه وانقطع كله وبلغ الكتاب جله لا ينقطع الفصل في نافع النظام ولا عيب الله في نافع
 النبوع الذل والصفاء عود بالله في ما مضى من دمه فكان نافع فيه علم من النبوع اربابنا يحيى الله قومه وذكرنا
 بايات الله وعصا ورسله وانبعوا هؤلاءهم بغير هدى من الله وادعوا الخلافه بلا زمان من الله ولا عهد من سوله اعيان
 بالله يا يحيى ان تكون غدا المصلوب بالكاظم ثم ارفضت عنه و سالت موعنه ثم قال الله بيننا وبين من هناك سرنا
 جددنا نحن واقتى متنا و تسبنا الى غير جددنا قال فينا ما لم نعلم في انفسنا **بين** الواحد منا يقينه من جاءه باننا النص
 من الله ورسله دون ساير ذكرا الفري بخكم من موصول بعضه ببعض وادركوا بعد واحد فضا من بعضه وغيره
 ومفرغ عنه فلا يستحق الين لا يوفون ولا يحل على الخلفاء القلق عرض بهذه الآية لاهل الكوفة ان يغيثوا عن الله
 شيئا ان يصرف له بدفع التوءم عنك اذا اذاه الله بك ولا يغفل في اظهار دونه الحي قبل اوانه فان الله لا يعمل بما قبله
 وفان بعد ما له لجملة العباد ولا تنبغى الله في موته وبطعن الجهاد شغل عنه غيره وعونه من منع حوزة باله لانه لا
 اى بيعة ملكه وذب عن حريمه طردا بعد عنه فلا ترو من الا نطلب ولا تغاط لانه ذوال ملك يقينه ملك من ائمة
 اكله بضمين رزق وخطه من الدنيا ما غايته ولا ينقطع الفصل في الفصل الذي بين دولتي في نافع والنبوع
 من اهل الباطل والكاظم ووضع الكوفة ارفضت بتسديد الجهد شئت الله بيننا يحكم بيننا وليس هذا نفعنا الزيد طحا
 بل من نأذاه ونأذاه وسيا في انبار في علو شان زيد وانه واجحابه يدخلون الجنة بغير حساب وانه كان انما يطلب لا رضا
 لا محبة ما طلب لنفسه وانه كان يعرفه بجزء زمانه وكان مصداق ما صلوات الله عليه فليس كان حدان في حق النفع فيه رضوا
 الله عليه **كان** بغض خطا بنا عن محمد بن حسن اعق محمد بن نجويه عن عبد الله بن الحكم الانصاري عن عبد الله بن زبير بن محمد
 الجعفي قال اننا نأخذ بحجة بن عبد الله بن الحسين بن علي بن ابي طالب عليهم السلام نغز بها بين منها فوجدنا ما هو
 عبد الله بن الحسن فاذا في حجة بن حيدر فها من النساء فغزناهم ثم اقبلنا عليه فاذا هو يقول لابنه ابي يشكر لوالته صلوات
 فقال اعد رسول الله واعد ذبيعه اسد لاله دنا عتاسا طعد دعل الحمر واعد دجمل واعد
 عتيد اعد ذال الرؤسا فقال احسنت واطرفني يد فوجدت **قول** ومنا امام المؤمنين محمد وخزوة منا
 والمهد جعفر ومنا علي صهر وابن عمه وفارسه ذال الامام المظهر فاقنا عند ما حوكم بالليل ان يحيى ثم لفت
 خديجة سمعت عبي محمد بن علي صلوات الله عليه هو يقول انما نحتاج الى الامم الى التوح لئلا نغفل عنها ولا ينبغي ان
 نقول محررا فاذا جاء الليل فلا نؤذي للثكة بال توح ثم خرجنا ضدنا اليها غدا ومنا كذا عندنا اختل من لها من ابي
 عبد الله جعفر بن محمد عليها السلام فقال هذه لست ذال لست فقلت هذا ما اصطفى مهديا يعني محمد بن عبد الله الحسن
 من ارجه بدلت فقال موسى بن عبد الله والله لا نبركهم الجبري يابى وجمعه فقلنا اخذ في محمد بن عبد الله واجع على ابناء
 صحابه فقال لا اجد هذا الامر ليس بغيره الا ان الفاي ابا عبد الله وجعفر بن محمد فانطلق وهو متاع على نطفة معه حتى
 انما ابا عبد الله صلى الله عليه وسلم فلقيناه خارجا يريد المسجد استوصه في كلمة فقال له ابو عبد الله ليس هذا موضع لالت
 لموا انشاء الله فرجع في سرور دام ايام حتى ذاك ان الغدا وبعد بيوتنا فاضنا حتى نأخذ من اية في انا معناه بالليل
 ثم قال لي فيما يقول ان علمت جماعت ذال ان السن عليك ان في قومان زهوا سمنه ان ولكن الله عز وجل قد رزقك

[illegible]

درم بایست زین امر بی درک کس عیبه السلام قال ابو عبد الله الباقنا

(عنه)

الردیات او السنبطه فی لغوی یا باقنا ولفظ او سینه یا فیه از

[illegible]

لا يمكن ان يكون واجباً ولا كونه سلام ان لا تنفع
 وليست العقل لا يمكن ان يكون واجباً ولا كونه سلام ان لا تنفع
 اي ما لم يكن واجباً ولا كونه سلام ان لا تنفع

٣٧

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على
 سيدنا محمد وآله
 أما بعد
 فإن من أعظم
 نعم الله تعالى
 علينا أن جعل
 في كتابه العزيز
 آيات ومعجزات
 تدل على قدرته
 العظيمة وإلهيته
 الجليلة
 فمن تأمل هذه
 الآيات وحقق
 دلالتها على
 وحدانيته
 وتوحيده
 لم يبق له من
 الشك والريب
 أثر
 بل أصبح يقيناً
 بربوبيته
 وإلهيته
 وتوحيده
 وحده لا شريك
 له
 لا اله الا هو
 له الملك وله
 الحمد وهو على
 كل شيء قدير
 اللهم صل على
 سيدنا محمد
 وآله
 وسلم

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

[illegible][illegible]

الحاصل من كلامه في بيان ان
العلماء هم الذين يدرسون في
المعاني والمفاهيم والاصول
والقواعد والاساليب والادب
والفنون والعلوم والآداب
والحرف والمصنوعات والاعمال
والخدمات والوظائف والامور
والاشياء والحالات والظروف
والاوضاع والسموات والارض
والجبال والبحار والنباتات
والحيوانات والانس والجن
والسلاسل والملوك والوزراء
والاجناد والفرسان والخدم
والعبيد والحرث والزرع والصيد
والطيران والبرية والبحرية
والغريبة والجميلة والنافعة
والضرورية والمنفعة والسرور
والنعيم والراحة والسكنى
والسلامة والصحة والقدرة
والجاه والكرامة والعزة
والشرف والرياسة والسيادة
والملكوت والجلالة والهيبة
والعظمة والنفوذ والقوة
والثروة والافلاك والنجود
والشموس والكواكب والنجوم
والسحاب والغيوم والثلوج
والبرد والحر والرياح والسموم
والآفات والفتن والهمم والهمز
والهموم والهمزات والهمزات

[illegible]

عن زنا نفوس
فولده ص ٢٣
الشيخ مؤلفها
المرداد بامير
بالموقف
في اصطلاح
مرايه في اصطلاح
باب خلق الله من الناس
بالخلق جنس بالشيء
بالمخلاق

[illegible]

[illegible]

العالم وكونه متبداً من زمان لا يتغير مقداراً في
 عالمه كونه محدوداً في المكان
 الخالق
 العالم وكونه متبداً من زمان لا يتغير مقداراً في
 عالمه كونه محدوداً في المكان

[illegible]

يكون نسبه شي
 واحد الى شي
 بالوجوب والامكان
 الا اذا كان التخييل
 يقف بينهما فنفس
 الاختلاف
 عينا يجوز
 جبين
 ما شاء
 من حاج
 الى علمه
 كان
 المتكلف
 لا يوجب
 من وجوبه
 مودود

[illegible]

[illegible]

لا يوجد العلم من غير العلم ولا يوجد
 العلم من غير العلم ولا يوجد العلم من غير العلم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ويحيى لا أمرا بعضنا شأنا إلى قوله سبحانه فلان الله لا يأمر بالفحشاء والفسق ولا بالأمر بما حذر الوحيين والشوق الفعيق لحكمة المحفل
 بتعليمهم على المهلة الجعش وانظر ما فعل الله بالجهنميين كأنه أمرهم بالأعشاب والرجال الشمس على وقوع الفرج فانه ذالم يتركها الله
 مضيقا على الدائم حتى يسود وجهها احيانا فكيف يترك الجحش من المظلمة دايمين وذل ان يقيم منهم لا وليا المظلوبين يفرج
 عنهم كبريتهم بعد حين ولا يعبدان يكون لمد بالاعراب استقبالا وعلى هذا لما رجا نكسا والفسق في غير اوانه **ك**ا حديد
 محمد بن ابي حنيفة عن ابي عبد الله عن ابي جعفر عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 اقبل يقول لابي بكر في الغار اسكن فان الله عنا قد اخذ له الرصد وهو لا يسكن فلما رأى رسول الله صلى الله عليه واله وسلم خاله عا
 لا تريد ان اريك اصحابي من الانصاف في مجالسهم فيقولون واريد جعفر واصحابه في الجعر فيقولون ان نعم فخرج رسول الله صلى الله عليه
 سيد على وجهه فظفر الى الانصار يتحدون ونظر الى جعفر واصحابه الجعر فيقولون فاضربوا عنقه **ك**ا على بن زيد عن ابي بصير
 عبد الله بن سنان قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول كانت اعز من الانصار فودنا اهل البيت وكثر لقاعد لنا وان عمر بن الخطاب
 لعينها ذات يوم وهي تريد ان اضال لها ابن من هبن يا عوف الانصاف انك قد ابلت الى محمد سلم عليهم واحببهم فهدوا وضو حقهم
 فقال لها عمر فليك ليس لهم اليوم حتى عليك لا علينا انما كان لهم حق على عهد رسول الله صلى الله عليه واله فاما اليوم فليس لهم حق
 فانصرفي فانصرفي حتى اسلم سلمة ثم اذ ابوابك عنا فالت في لبيت عمر بن الخطاب فاجرت بها ما قالت لعمر وما قال لها عمر فقال لها
 سلمة كذب لا يزال خول محمد على المسلمين اجبا الى قول النبي **ك**ا بان عن النبي صلى الله عليه واله وسلم قال قال عثمان قال اللقيط
 ما والله للنهنيين اولاد ذلك الى بابل الاول قال فلما حضرته الممات الوفاة قال لما رجع عثمان حتى قد رددت الى الاول **ك**ا
 للنهنيين يعنى عن نصر امير المؤمنين وعاذاه من ظلمة قعد الطعن فيهم ولا ردت الى بابل الاول يعنى به الله سبحانه وتعالى الاول
 عن شدة طاعته لا مير المؤمنين كانه كان يعبد ويتخذ قبا ما يسمع الله سبحانه ما من الله دعوى لا بابل كان مما يطيعه الله جل
 بامره فطاعته كانت طاعة الله ليست طاعة غيره وكفى برذ البع عن قله وهو الله عليه **ك**ا على بن زيد عن ابي بصير عن ابي بصير
 عن بعض اصحابه عن صفوان بن يحيى عن يزيد بن خليفة الجوالي وهو يزيد بن خليفة الجوالي قال قال محمد بن عبد الله با عبد الله
 وانا حاضر فقال خرج القس الى الجازة وكان متجسسا فاستوى جالسنا ثم قال ان لنا سول الله صلى الله عليه واله وسلم في الغيرة بن ابي العاصر
 ممن هدد رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فقال لا يدرى رسول الله صلى الله عليه واله وسلم الا بحجة ما باله بكم انما كان لا يوفى ان
 يابى محمد صلى الله عليه واله وسلم فاجله بين شجرة واحدة وحده بطيفة فاقى رسول الله صلى الله عليه واله وسلم الوحي فاجرت بها ما قبلت
 عليا ثم قال اسئل على سيفك واثبت ابنه لعل فان ظفرت بالغيرة فافلتا فاقى لبيت فقال فسلم بطيرة فخرج الى رسول الله
 صلى الله عليه واله وسلم فاجرت بها ما قبلت رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فقال ان الوحي انى فاجرت بها ما قبلت رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
 عفا في به النبي صلى الله عليه واله وسلم فلما راه اكتب عليه لم يلفظ لينة وكان في الله حيفا كرميا ضال يا رسول الله هذا عبيد
 الغيرة من ابي العاصر والذى بصلك الحق اسئله ضال ابو عبد الله وكذا بلى الذى بشىء لحيها امته اعادها لنا واعادها ابو عبد
 الله من لنا انى امته لا امته يابى عن عبيته ثم يابى عن يابى فلما كان في الرحلة وضع راسه لينة وقال قد جعلت لك لثما فان مده
 عليه بعدنا لثا فقلت فلما ادبر قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ان الله اعطى اهل البيت من الغيرة بن ابي العاصر والعن من يؤوبه والعن من
 والعن من يطعمه والعن من سقى والعن من يجهز والعن من يعطينه سقاء او حذاء او داء او غطاء وهو عبيد من بينة نطق به
 حشرنا واه واطعمه وسقاء وحمله وجعته حتى فعل جميع ما لعن عليه النبي صلى الله عليه واله وسلم من فضله به ثم اخرجنا الى الجوارح ليكن
 فلم يخرج من ابيات الدنيا حتى اعطى الله واحلته فقب حذاء ودميت قد ما فاستعان بيديه وركبته اقله جهازه حتى جسي
 به فاقى شجرة فاستظل بها لو اناها بعضكم ايه رذ العناني رسول الله صلى الله عليه واله وسلم الوحي فاجرت بها ما قبلت
 فقال اخذ سيفك انظروا الى انى فاما الغيرة بن ابي العاصر فاجرت بها ما قبلت رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فقال اخذ سيفك فاستظل بها
 رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فقال اخذ سيفك فاستظل بها رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فقال اخذ سيفك فاستظل بها رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
 الله صلى الله عليه واله وسلم فقال اخذ سيفك فاستظل بها رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فقال اخذ سيفك فاستظل بها رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
 كان في الرحلة عاليا ضالا فاستظل به فاستظل بها رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فقال اخذ سيفك فاستظل بها رسول الله صلى الله عليه واله وسلم

[illegible]

المستور
بأعلى
دعائها
والله
الرب
مضى
منه
وحياته

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

[illegible][illegible]

والله اعلم بالصواب... (Marginal notes in various directions)

هذا كما تبارع الله بن الحسن المفلول... (Main text block with multiple lines of Arabic script)

بعضها في بعض... (Marginal notes on the right side)

[illegible]

بَابُ التَّوَالُدِ

[illegible]

و الفای فوق هم الاصل
اوله ف
تعیین ای الفیه احد
کبر عده سیه
نفق دون
و اما مثل
نبا
دافری
او خضض
الخص من ان
الاسما
النی اذا عی
یها اجاب
لغرض انیس
تغیر
اسما

[illegible]

اى من الممكن
 دلائل كون منه
 على الاشياء كلها
 السلطة والقدرة
 واعلام الرب
 فهو في غاية العظمة
 كما ذكرنا
 من الممكنة
 اليه في الوجود
 فله وجاؤه اليه
 ذاته لما يحتاج اليه
 ولكونه جامعا في
 البقايا على العموم
 لجه الوجود
 الوجود ذاته على الجاد
 الاشياء والباقيا على
 الوجود ذاته على الجاد

اذ لا مقدر والرازق اولاه اذ
 وانه الصبح معنى القادر
 ونحو ان مع عدم
 الملك لا يترك
 فيتم بهما الصبح
 على ايجادهم
 المودودات
 قال زمان عدم
 فون سنة فصار
 الفضا الغنى
 والبالغة
 تعرف
 في فليس الملك
 او البقاء العم
 سواء كان بمعنى
 اطلاق معنى الملك
 على الايجاد
 على انما بالان
 خلقوا له ذنبا
 فلو انما ذكرنا
 فلو انما ذكرنا

٤٤
 ٢٢

والصبح على الله
 والصبح على الله

قول
 ص ٧٧

[illegible]

عن الزيد
 أو الوهم المحاط
 بلاد راس القوة
 العقلانية المتناهية
 عن راس الصفات
 بالهنية أو العوض
 الشخصنة والمراد

[illegible][illegible]

[illegible]

عزایما

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن من نصرة المؤمنين
والنصر لهم على الكافرين
والله اعلم بالصواب

٣٠

عن عيناهم عن شياهم ولا يجد اكثرهم شاكرين وانما شبهه بالدم لانهاث سلطانها من الشهوة والغضب لئلا يفسد من ذلك
ما قيل في الاكل ان كان هذا قبل فداياه او بعده وقد وجد في الزاوية من ارض غاء من على الارض البعد عن جهة الله
سبيل الخطاب ثم تفسر لافاضة بجزء البيان كما قبلت لغزولنا جعل العلم في حق تفسير لافاضة المحنة ويكون غاية سبيله
بجاءه او على تقديره كما في قوله هو في الجنة يعني جنة كان لم يبلغ بعد نيل الحلاوة والاصطفاة فحيت بلها كان اولي ان تواضع
فلا تنفذه على من سبالية فرفع يعني فيها من التكليف خفف الامر نفعاً وسبعا على الفضل الاستخارج حيث كان لم يزل
من الشهادة والتغادة الى الخلا لا يدرك في سورة الاعراف خفيها الى ان ينهي الى قوله لئلا في الايات في سورة الشعراء ووصي
بها ابراهيم بنده يعني بهذه الوصية لئلا يخطئ في سبيل الحق على الاضمار والتبسط بالكثر لئلا يولد في مشاورة
يتبع بعضهم بعضاً متفانين لا وفات فابتننا بعضهم بعضاً يعني في الاهلاك الى هلكا بعضهم ثم بعضا حادث يتحدث
على طريق المثل في الشر وهو جميع احد ثم لا يقال هذا في الجزاء المتناهي ما بحيث لم يتبين للناس منهم الاحكام
يجعل العلم جهلا لم يحل الارض من قاع العلم ولم يكمل امره الى العلم وايناه فياخذ من يشاء او يؤمنه من يشاء الى من يشاء
فامرهم الى فاحر لا يفتي فلم ذل العلم بالضعيف من الملك وعلم الدنيا من التعليم والبقية شارة الى صالحا لظاهرها
المهدي الموعود والاشياء التي بقوله سبحانه بغير الله خير لكم ان كنتم مؤمنين وهو صاحب الملك العظيم فيهم ومظهرها
لم حيث قال سبحانه ان لا ومن الله يومئذ ان يشاء والعاقبة للمتقين ولستنبطنا العلم شارة الى قوله سبحانه ولوروه الى
الرسول طلى الى انهم منهم كماله الذي ينبغي سببونه منهم ومن غنصهم بالفضل انتهى يعلمهم يعني من كان يدعي الفضل لنفسه
فلا بد من ان يكون فضله منها الى العلمهم وسالمهم لولوه كذا وجد في النسخ الى دناها والاضايق سال لم وروا الشيخ الصدوق
رحمه الله هذه الرواية في كتاب كمال الدين لتمام التتمه وورد بدل هذه الكلمة وجعل لهم هو وضع وزاد في آخرها وان لا
هو خاضع وعامة فاما نوع فاما رسل الى من في الارض بنوه عامة ورسالة عامة واما هو فانه رسل الى عايد بنوه خاصة
ارسل الى شوقية واحدة وهي اكمل اربعين نبيا على حال الجزئية فاما شوقية فانه رسل الى مدون هي اكمل اربعين
نبيا واما ابراهيم فكانت نبوته بكوفي وفيه قرينة من قول السواد فيها سبيل اول فرمها جوبتها ليس بجزء من ان خلاطه
عز وجل الى مهاجر الى بيتهم فكانت هجرة ابراهيم بنو نبال واما اسحق فكانت نبوته بعد ابراهيم اما يعقوب فكانت
نبوته بارض كنعان ثم هبط الى مصر وعرف بقوي فيها ثم حل بعد لك جسد شخ في بارض كنعان والرواية التي في سورة
الاحد عشر كنعان والشمس في القسرة لئلا جذبت فكانت نبوته في مصر بدوها ثم ان الله بارك وبعثا ارسل الى الجبا
اشوع شمر بعد يوسف ثم موسى ثم داود في فرعون وملائكة الى مصر وعد هاتم ان الله بارك وبعثا ارسل يوسف بن يونان الى
بني اسرائيل من بعد يوسف بنوه بدوها في البرية الى ما فيها بنو اسرائيل فكانت نبيا كبريت ومنهم من فضله عز وجل على
صلى الله عليه واله وسلم ومنهم من لم يقصصه على محمد ثم ان الله عز وجل ارسل عيسى الى بني اسرائيل خاصة وكان نبيا نبين
المعنى من كان من بعد الحواريين اثنا عشر فلم يزل الايمان فيستمر في بيته فله من دفع الله عز وجل عيسى وارسل الله
محمد الى الجن والانس عامة وكان خاتم الانبياء وكان من بعد الاثنا عشر لا وصيا منهم من ذكرنا ومنهم من سبقتنا ومنهم من
فهمنا امر النبوة والرسالة لكل في رسل الى بني اسرائيل خاص وعام له وجوب جوف بل لستنه وكان لا وصيا الذين بعد النبي
على سبيل الوصية اعني على كل من المؤمنين على سنة المسيح ثم هذا بيان لستنه وامثال الاوصيا بعد الانبياء عليهم السلام
وفي كتاب كمال الدين ايضا ان رسل الذين قبله واصل عصر نبينا صلى الله عليه واله وسلم كان وصياهم نبيا نكل وعلو
بوصية جده فقد مر من فاه ادم الى عصر نبينا صلى الله عليه واله وسلم كان نبيا ووصيا نبينا صلى الله عليه واله وسلم لم يكن
اجبا ولا ان الله عز وجل جعل محمداً خاتما لهذا الاسم كماله وتقصينا لاي الشرا عن مغاير في سبيلها عن عبد الله فان قال
رسول الله ان سبيل النبوة وصي سيد الوصيين اوصيا ساه الاوصيا ان دم سئل الله عز وجل ان يجعل له وصيا
صالحا وحق الله تعالى كرامة في كرامته لا نبيا له النبوة ثم اخر خلافا وجعل خيرا لهم الاوصيا فافاد الله تعالى ذكره اليه
يا ادم اوصل الى شيت فادخل الى شيت وهو منتهى دم او وصي شيت الى بنه شيان وهو ابن كذا الحوارة التي في سورة

الانبياء والاشياء التي بقوله سبحانه بغير الله خير لكم ان كنتم مؤمنين وهو صاحب الملك العظيم فيهم ومظهرها لم حيث قال سبحانه ان لا ومن الله يومئذ ان يشاء والعاقبة للمتقين ولستنبطنا العلم شارة الى قوله سبحانه ولوروه الى الرسول طلى الى انهم منهم كماله الذي ينبغي سببونه منهم ومن غنصهم بالفضل انتهى يعلمهم يعني من كان يدعي الفضل لنفسه فلا بد من ان يكون فضله منها الى العلمهم وسالمهم لولوه كذا وجد في النسخ الى دناها والاضايق سال لم وروا الشيخ الصدوق رحمه الله هذه الرواية في كتاب كمال الدين لتمام التتمه وورد بدل هذه الكلمة وجعل لهم هو وضع وزاد في آخرها وان لا هو خاضع وعامة فاما نوع فاما رسل الى من في الارض بنوه عامة ورسالة عامة واما هو فانه رسل الى عايد بنوه خاصة ارسل الى شوقية واحدة وهي اكمل اربعين نبيا على حال الجزئية فاما شوقية فانه رسل الى مدون هي اكمل اربعين نبيا واما ابراهيم فكانت نبوته بكوفي وفيه قرينة من قول السواد فيها سبيل اول فرمها جوبتها ليس بجزء من ان خلاطه عز وجل الى مهاجر الى بيتهم فكانت هجرة ابراهيم بنو نبال واما اسحق فكانت نبوته بعد ابراهيم اما يعقوب فكانت نبوته بارض كنعان ثم هبط الى مصر وعرف بقوي فيها ثم حل بعد لك جسد شخ في بارض كنعان والرواية التي في سورة الاحد عشر كنعان والشمس في القسرة لئلا جذبت فكانت نبوته في مصر بدوها ثم ان الله بارك وبعثا ارسل الى الجبا اشوع شمر بعد يوسف ثم موسى ثم داود في فرعون وملائكة الى مصر وعد هاتم ان الله بارك وبعثا ارسل يوسف بن يونان الى بني اسرائيل من بعد يوسف بنوه بدوها في البرية الى ما فيها بنو اسرائيل فكانت نبيا كبريت ومنهم من فضله عز وجل على صلى الله عليه واله وسلم ومنهم من لم يقصصه على محمد ثم ان الله عز وجل ارسل عيسى الى بني اسرائيل خاصة وكان نبيا نبين المعنى من كان من بعد الحواريين اثنا عشر فلم يزل الايمان فيستمر في بيته فله من دفع الله عز وجل عيسى وارسل الله محمد الى الجن والانس عامة وكان خاتم الانبياء وكان من بعد الاثنا عشر لا وصيا منهم من ذكرنا ومنهم من سبقتنا ومنهم من فهمنا امر النبوة والرسالة لكل في رسل الى بني اسرائيل خاص وعام له وجوب جوف بل لستنه وكان لا وصيا الذين بعد النبي على سبيل الوصية اعني على كل من المؤمنين على سنة المسيح ثم هذا بيان لستنه وامثال الاوصيا بعد الانبياء عليهم السلام وفي كتاب كمال الدين ايضا ان رسل الذين قبله واصل عصر نبينا صلى الله عليه واله وسلم كان وصياهم نبيا نكل وعلو بوصية جده فقد مر من فاه ادم الى عصر نبينا صلى الله عليه واله وسلم كان نبيا ووصيا نبينا صلى الله عليه واله وسلم لم يكن اجبا ولا ان الله عز وجل جعل محمداً خاتما لهذا الاسم كماله وتقصينا لاي الشرا عن مغاير في سبيلها عن عبد الله فان قال رسول الله ان سبيل النبوة وصي سيد الوصيين اوصيا ساه الاوصيا ان دم سئل الله عز وجل ان يجعل له وصيا صالحا وحق الله تعالى كرامة في كرامته لا نبيا له النبوة ثم اخر خلافا وجعل خيرا لهم الاوصيا فافاد الله تعالى ذكره اليه يا ادم اوصل الى شيت فادخل الى شيت وهو منتهى دم او وصي شيت الى بنه شيان وهو ابن كذا الحوارة التي في سورة

الحمد لله الذي جعل القرآن من نصرة المؤمنين والنصر لهم على الكافرين والله اعلم بالصواب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible][illegible]

الوندولقة

أَبُو الْحَسَنِ عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي تَالِبٍ
وَأَبُو مُحَمَّدٍ عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ

[illegible]

در کتاب
مجموعه فتاویٰ رضویہ
جلد اول
کتاب النکاح
صفحہ ۱۸۷

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

ان الله لا يهدي القوم الكافرين فنادى الناس يا جعفر اذ لم يسم بربك فم شوقهم ثم قال صلى الله عليه وآله يا ايها الناس
وليكم واولى بكم من انفسكم فقالوا الله قد سئله فقال ان كنت مولاه فعلي وكلاهما قال من ذاك وعاذوا بملئكتي
فوقعت حكمة التفاف في قلوب المؤمنين فقالوا انزل الله تعالى هذا على محمد فذموا ربا لان يرفع بضيق اربض فلما دعا المذنبين
الله ايضا فدعا لوارى رسول الله ان الله تعالى قد احسن الينا وشرفنا بك بترك بين ظهرينا فلما خرج الله صدقنا وكنت قد ودا
ونذ بانك غود فلما تجد ما تعطينهم فبقيت بل العبد فحجبنا ماخذ مثلنا والناحي اذ ما عطينك قد نكته وجدنا به منهم فلم
يرد رسول الله صلى الله عليه وآله عليهم شيئا وكان ينظر ما ياتيه من به فضل عليه جبريل قال قل لا اسئلكم عليه حرا الا المودة
في العرفي ولم يقبل اموالهم فقال المنافقون ما انزل الله هذا على محمد ما يريد الا ان يرفع بضيق اربض ويحل علينا اهل بيته يقول
امس من كنت مولاه فعلي مولاه واليوطل لا اسئلكم عليه حرا الا المودة في العرفي ثم نزل عليه نزل الخس فغا لوارى ان يعطيهم مولانا
فيثمانم انا جبريل فقال يا محمد انك قد قضيت نبوتك استكملنا ايمانك فجعل الاسم الاكبر وميزنا لعلنا ارباع النبوة وعز
عونا في اهل انزل الارض اولى فيها عالم يعرف به طاعني يعرف به ولا يوافق ويكون تحسنا عجل بين قبض النبي لآخر ما وافق اليه
بالاسم الاكبر وميزنا لعلنا ارباع النبوة وادعوا ليه بالكلية والكتاب والكلية والكتاب بيان عن
عندكم حتى وجهكم من قوله عندنا والجميع لنفسه براني فاميت به من السوء وبراكم من منابته من كان منصفام الله والحواري
هم خواص عيسى على نبينا وادعوا ليه بالكلية والكتاب والكلية والكتاب بيان عن
ويقول بل كانوا ينفون نفوسهم عن الخلق من الكثرة واذا صاح الصفاة للذنبه وقال الا ذرهم غلصا الا انشاوا وادعوا ليه بالكلية
ونقوم كل حبيب شتمه يا قوم المستخفيون انما اشارة الى قوله عز وجل شان قورنه فيها مكروا وودعكم بها النبي الذي املوا
للذين هادوا والذين يوتون والاعجاب استخفوا انما الله وكانوا عليه شهدا استخفوا انما الله وكانوا عليه شهدا استخفوا
الغيا لم ينفك عن الانبياء لعله كما يشترطونهم الصافية المصطفية بخور الله بما في اللوح المحفوظ نصيرهم ليعمل العمل
وبلوهم من النبوة والنام والابلية الانسان لهذه الرتبة اشارة الى المؤمنين مثلوا الله عليه بقوله واولئك مياقنا
تشر واولئك منكم ما تبصر وترغم لتجر وصغير وقيل انظر الى العالم الاكبر وانما الكتاب المبين لك يا جعفر فظهر الضمير
والعالم الاكبر هو الاسم الاكبر الذي لا يعلم الا الله ما يعلم به النبي كالاسم ما يعلم به النبي والابناء والاصفياء من علم الكتاب ومنهم من
بعضه الى الاشارة بقوله عز وجل قل ان الله شهيد بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب يعني امير المؤمنين والى الثاني بقوله
قال الذي عند علم من الكتاب انما انك به قتل ان يريد ان يكتطرح خيل في بين البعضية يعني باننا صفت برحما وكان المراد بالاب
الشرع وبقوله وانما عرف بما بين على الكتاب انما يعرف بما بين على الكتاب ليس هو هذه الثلاثة عن كثير من الانبياء كان معهم كثير
هذه منها كما قد اوردنا من بعضنا وليس ذلك بمعروف بين الناس اذ انحصر الكتب بما عرفنا من خطبهم الذين
الله عنها والفرص من هذا الكلام الرد على من زعم ان المراد المستخفيين الكتاب الله علنا اليهو الخافضون المؤمنين ومن يجد
حدوم في خطب الانبياء والقصص فيمن ان المراد بكتاب الله الاسم الاكبر المشتمل على كل ما في العالم من حق الذي كبره الرحمن
بيده كما قال سبحانه ولئن كتب كل مؤمن ايمانا ايدهم بروح منه وعن امير المؤمنين عليه السلام ان خطبهم كان شريفا
وخطبهم ليس بليثي خطب شيت خمسين نوحا كان ينزل من الاسم الاكبر على الناس كل في درجته الله عنه فقال رسول
الله صلى الله عليه وآله له ما كان خطبهم اربهم قالوا يا اباذرر انما لم يكن تركي وذكر اسمهم به فصلى بل توترون الحيوة الدنيا و
الآخرة خير ابعثي ان هذا الذي اعطيت اولى خطبهم ومنعني عن هذا المثال هذه الكلمات فانه لا يكذبونك فليامنا
ان تمكن بيدنا من ارجع الى الله لاننا جئت من عند الجاهل والافان فم لا يكذبونك في حجة وانما يكذبون الله بحجوايا
المراد منهم لا يكذبونك بقلوبهم ولكنهم يحجبون بايمان الله وذلك ان الله صلى الله عليه وآله كان في ربه بالامير يعرفون الله
لا يكذب في حق كان بوجهه يقول ما نكذبك انك عندنا المصدق وانما نكذبنا بحجنا به وكوننا لا خمس من سبوتنا
لا يجهلنا ايا الحكم اخبر من محمد اصنافا هوام كاذبة ليس عندنا احد غيرنا فقال له والله ان نعد نصائفا وما كان في
ولكن اذا ذهب بنوصف باللاء والسفاهة والحجاة والنبوة فماذا يكون لنا و قدس في روضه كافي خلد عبد الله عليه

[illegible]

فمن خلق السموات والارض
من كل شيء خلق من خلق الله تعالى
من كل شيء خلق من خلقه تعالى

المؤمنون

فانظروا كيف يخلق ما يشاء
فانظروا كيف يخلق ما يشاء
فانظروا كيف يخلق ما يشاء

[illegible]

ان المعرفة من جهة
الروية

ضدوه الحيل
على ما يرى دانه
بصرف الصفا
التي يرى عليها
ضدوه الحيل
معرفة الحق

للطلس

بالصفا
التي يرى عليها
ضدوه الحيل
معرفة الحق

ان المعرفة من جهة
الروية

٧ بالمقابلة الى الاول


واحد یعنی قیام
واحد یعنی قیام
تصدیقین احدیها قیام
من الاخرین بین واحد و واحد
حاصل من جهة الیه کما یفنی قیام
من جهة الیه واحد فی زمان
حرارتین با بر واحد
واحد انتهى وقت سکون
بعض الافاضة فی قیام
المسکون من السطوح فی قیام
تبعها اقسام من السطوح کما یفنی
الوقت و منه المسکون و منه
و حاکمة تعبیر بصدور
من العین الا غنی
ما یکن ادر که بالیه بهر
نکین ان یکن تصدیق بوقوده
کسیا حاصل من دین غیر الشیخ
والا لایکن التصدیق بوقوده
ما یکن تصدیق بوقوده
شاهد الا ان یکن ان یکن
بالیه بهر و لا یب
المنزلة و لا یب ان الله تعالى
فی قیام و لا یکن ان الله تعالى
و لا یکن ان الله تعالى
الرویه و لا یکن ان الله تعالى
عدم توازن دلیله و لا یکن
لیکن توازن الرویه و لا یکن
لیکن من الزیاد و لا یکن
تفضل البصر سواد کان البصر
الانطباع کما هو الظاهر من الرویه
ان الله و نهیب الیه الشیخ
و لا یکن بان شاع جاهل
خیر من حکما و لا یکن
دار او اخطع التواضع الزیاد
المرئی لم یکن الرویه و لا یکن
توازن فی ذلك و لا یکن

[illegible]

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَشْكُرَ لَهُ إِلَّا بِرَحْمَتِهِ

[illegible][illegible]

الاشارة الى الصلوة في الحسنة عنا



بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن
العزيز في هذه السورة
التي هي السورة الأولى
من القرآن الكريم

[illegible][illegible]

باعین الحواس
 و تكون الادراك بالاعیان
 في حكم الابصار بالاعیان
 لان نفی الادراك بالادراك
 يلزم نفی الادراك بالاعیان
 بلزمة نفی الادراك بالادراك
 قوله ص ١٨ قال حافظ العظم
 اي المراد نفی حافظ العظم
 نفی الابصار بالاعیان فاذا نفی
 الابصار بالادراك ثم سقط بقوله
 الابصار بالاعیان ثم جاء حكم
 الابصار بالاعیان فلهذا حكم
 الا ترى ان قوله قد جاء بعده
 من سبكه اشارة الى ادراك
 ادراك الادراك من ادراك
 الابصار وقوله اعني عظم
 بالعين بانه
 تكون المراد ادراك
 دلالة قوله انه بانه اعلم من ان
 بالعين مع نفی ادراكه انه قد
 اعلم من ادراكه بالعين
 ثم نفی الادراك بالعين
 بعض الفهم اعلم من ان يرى
 بالعين ادراكه بالعين
 ادراكه بالعين ان حكمه
 بالعين ان يكون محاطا
 بالعين فيكون علمه بالادراك
 ص ١٨ لان ادراكه بالعين
 بالادراك بالعين لاحتها
 ادراكه بالعين لاحتها
 بالادراك بالعين لاحتها
 بالادراك بالعين لاحتها

[illegible][illegible][illegible]

یونہ

دوازدهمین
بسم الله الرحمن الرحیم
الحمد لله رب العالمین
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين
انكم خير الامم
امدا

مؤلفه زنده العبد المذنب
محمد بن عبد الوهاب

[illegible]

الحمد لله الذي جعلنا من جعفر بن محمد بن علي رضي الله عنه وصلى الله عليه وآله وسلم على بن جعفر بالأندلس ولاؤا
فضل بين وعظمه فقال له أبو جعفر يا قوم اجلسوا تحت هذه فقال يا سيدك كيف جلسنا أنت قائم فلما رجع على بن جعفر إلى مجلسه
جلس اصحابه يؤتمرون ويقولون أنت عم أبيه وانت تفعل به هذا الفعل فقال اسكنوا اذا كان الله تعاومض على محمد بن ابي
هذا السنية وامن هذا الغنى ووضع حيث ضعه انكر فضله ونحوها فقال يقولون بل انا لعبدنا **يا** ومض على محمد بن
معرضه **باب الصلاة والنصر على أبي الحسن رضي الله عنه** **كا** على جعفر بن
عمر سمع من علي بن ابي حمزة قال لما خرج أبو جعفر من المدينة إلى بغداد دخل في الدعة الأولى من خرجت تحت له عند خروج جعفر فذاك الحق
في اخاف عليا هذا الوجه في من الامر بعدك ذكر وجه الى ضاحكا وقال لعل الغيبة حيث طنت في هذه السنة فلما اخرج به
الثانية الى المصنم ضربا ليه فقلت له جعلت فداك انت خارج فالى من هذا الامر بعدك فبكى حتى اخضعت لحيته ثم انفتحت
فقال عند هذا مكان على الامر من بعدك الى ابي علي **يا** هذا الوجه الى هذا الجدة فكر وجهه عطف حيث طنت في
على الموت والهلاك اخضعت **بكت كا** الحسين بن محمد بن علي بن ابي طالب كان يلزم باب جعفر فذا كان كل بابا
وكان احمد بن محمد بن موسى بن جعفر في كل ليلة يعرف خبره في جعفر وكان رسول الذي يخلف بين ابي جعفر وبين ابي دا
حضر فام احمد بن محمد بن موسى بن جعفر في كل ليلة فقام احمد بن محمد بن علي بن ابي طالب فاستدلى احمد فوقف حيث سمع الكلام فقال
الرسول لا بى ن مولانا يفر عليك السلام ويقول لى بياض الارض انى الى ابي علي وله عليكم بركة ما كان لى عليكم بعد
ثم مضى الرسول رجع احمد الى موضعه قال لى ما الذى قد قال لك قال خير قال فذمت ما قال فلم تكلم واغاد ما سمع
فقال له ابي قد علم الله عليك ما فعلنا ان الله يبارك ونعالي يقول ولا تجسوا فان خط الشهادة لعلنا نخرج اليها يوما ما وانا
ان نظرها الى انها فلما اصبح ابي كتب لخير الرضا الذي عشر فاع رخمها واذعها الى عشر من رجوه العصاة وقال ان هذا في مثل
الموت قبل ان اطلبكم بها فانهموها واعلموا بما فيها فلما مضى أبو جعفر ذكر ابي انه لم يخرج من منزله حتى قطع على يد بن مخوم ان رتبة
انسان واجتمع رؤسا العصاة عند محمد بن الفرج فيفاوضون هذا الامر فكتب محمد بن الفرج الى ابي عليه السلام وعنده وانه لولا
مخاض الشهادة لصار معهم ابيه ويسئل ان يابنه فربك ابي صا الىه فوجد الفوم ومعه عين عند فذا الولا في يقول في هذا الامر فذا
الى من عنده الفراع فاحضرها فذا ما احرث به فقال بعضهم قد كان تخاف ان يكون معاك في هذا الامر ما احرثها فذا
لم فذا ناكم الله عز وجل به هذا أبو جعفر لا شعري يتهدى ببناءع هذه الرضا وسئل انه يشهد بما عنده فذا كان يكون مع
من هذا شيئا قد عا ابي الى البنا فلما فقال لما حق عليه قد سمعت لك هذه مكره كنت احب ان يكون رجل من امرى لا رجل من
البحر فلم يبرح الذي هو متوقف الوا بالحو جيعا واني فيهم الضعوا في ابي محمد بن جعفر الكوفي عن العيسى عن محمد بن الحسين الواسطي مع احمد
ابي خالد ولى ابي جعفر على انه يشهد على هذه الوصية المنسوخة شهد احمد بن ابي خالد ولى ابي جعفر انا يا جعفر بن علي بن
بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب عليه السلام انه شهد انه وصلى على ابي بنه فبنته اخوانه رجلا من موسى ذاليع ابيه
جعل عبدا فبن الشا واما على ترك بن الضياء والامام ابو الفغان الرقي وغيره لالى ان يبلغ على محمد بن جعفر عند الله الشا
ذلك ليه يقوم يا فبنته اخوانه يصير موسى ليه يقول فبنته بعد ما على فبنته ليهما في صا فذا التي تصدق بها وذا الذي لم
لثا ليا لخلون موسى الحجة منه عشره باين وكتب احمد بن ابي خالد شيئا من خطه شهد الحسن بن محمد بن عبد الله بن الحسين بن علي
الحسين بن علي بن ابي طالب عليه السلام وهو الخوف على مثل هذا فاحذر ان خا لى هذا الكتاب كتب شيئا من يد و
شهد فذا لى ادم وكتب شهادة تبين **يا** حتى قطع على يد بن جعفر الا امام بعد ابو جعفر بسبب اخوانه عند
يففاوضون هذا الامر فيكون فيه يقال فوض ليه لا زاد الية جعله الحكم فيه الفاضلة الشا واما الشا فذا مفاعله من
القول فذا كان لى احد من اورد ما عند فذا ليهما فبنته هذه مكره يعنى بغيره لا امام وهذا لى الناس ليه لا لاهم
عليه مكره شرفه المنسوخة الكونية ام موسى فبنته اللقب باليرفع الذنون بقم ليه يعنى الى موسى صبي فذا بلغ
على بن جعفر ليه لى فذا الشا لى لى فذا فبنته الفاء ويصير موسى ليه فذا لى لى فذا فبنته
مناش **باب الصلاة والنصر على أبي جعفر رضي الله عنه** **كا** على جعفر بن محمد بن علي بن ابي طالب

[illegible]

ان شاء الله تعالى
فلا تجدني من القوم كثر بين
العلماء مني
فقال يا معلم من
الشيء الذي
ابادوا ما علمتم
الشيء عن سبابة لان
طردوا منكم
او العاقبة
في الدين

ممکن است که بنده بجا
 کند و در صورتی که
 ای بار حق من رسول الله
 انما قال فی هذه الاثره الفطریه البهیم
 دارونی ۲۲ م ۹۳
 ال

[illegible]

نوحیه نور علقان والحق انه صولمان فارديان ایضاً و محمد احمد خرد افروز در این خطه د^(کجا خود)
در زمانه مننه بجان زنده است به المنسوب نوره روز المعقول دان بالجاد یعقل المعلوم حتی غیر العالم و حله

[illegible][illegible][illegible]

عَلَيْهِ
أَنَا نَصِيحٌ عَلَى
فَصِيحٍ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ
وَيُؤَيِّدُ عَنِ الْمُلُوكِ وَالْمُلُوكِ
وَالْمُلُوكِ وَالْمُلُوكِ وَالْمُلُوكِ

بعد مضي الى جهة ان سئل عن لاسم المكان يخرج الجواب ان اللهم على الاسم ذا حوه وان عرفوا المكان دلوا عليه **بينا** قد
مضى تمام هذا القليل فاصبح لا يكون شجها لهذا الخبر الباب السابق ويستفاد من ظاهر الحديث انهم المستخمة كان
مختصا بذلك الزمان لان الشيخ الصدوق قد ورد في كتابه في مناقب ما يدل على انه منسب الى يوم ظهوره وروى سنده عن
جابر بن يزيد الجعفي قال سمعت ابا جعفر يقول سئل عن ميراث المؤمنين عن محمد بن ابي طالب عن علي بن ابي طالب عن علي بن ابي طالب
سئل اما اسفه فلا ان جعفر بن خليل عن محمد بن ابي الاحد باسفه حتى يبعث الله عز وجل وهو ما استودع الله وروى في
كتاب الصدوق عن جعفر بن محمد عن ابن فضال عن الزمان بن الفضل قال سمعت ابا الحسن بن علي بن فضال يقول سئل عن الغنائم قال
لا يرى جنته ولا يقرب منه **كما** محمد بن محمد بن الحسين عن الشارح عن ابي عبد الله قال صاحب هذا الامر لا
يستهيبه بانه لا كفر **بينا** فيلحق من كان شيئا بالكافة في هذا الامر والله وواضحة جزاء وعائده وهذا كما روى
لا يخفى على هذا الامر **السند** وروى الصدوق في كتاب الغيبة باسناده عن محمد بن ابراهيم بن اسحق بن رضوان الله عنه قال
سمعت ابا علي بن ابي حمزة العري قد روى عنه في قوله يخرج توقيع بخطه يعرف من يتأني باسفه في جمع من الناس عليه نقلة الله و
باسناده عن علي بن عاصم الكوفي قال خرج في توقيعات صاحب الزمان ملعون ملعون من تأني في فعل من الناس
باب عن العبد **كما** محمد بن الحسن بن محمد بن جعفر بن محمد الكوفي عن الحسن بن محمد الصفي عن صالح بن ابي
عن يمان الثمار قال كان عبد الله جلوسا قال لنا ان لصاحب هذا الامر غيبة الغيبة فما يدنيه كما روى في القناد
ثم قال هكذا بيده فامسك سؤك انما سببتم اطراف ملتئم قال ان لصاحب هذا الامر غيبة فليكن الله سبحانه
بدينه **بينا** في الخط انواع الورق والشوك باليد اجذا بالالقناد شجر شوكه صلب كالبرود في القناد غارطه مثل الكليم
صعب ومرتكب **كما** علي بن محمد بن الحسن بن محمد بن علي بن جعفر عن ابيه عن جده عن علي بن جعفر عن ابيه عن جده عن جده
قال ان هذا الامر من عجل الدنيا مع الله في الدنيا لا يترككم منها احدا فيقال انه لا بد لصاحب هذا الامر من غيبة حتى يرجع
هذا الامر من كان يقول به انتهى محمد بن الله عز وجل انتهى ما خلفه فلو لم اباؤكم واجدادكم ديننا اضع من هذا لا يتبعونا فانظروا
يا مستكبري من الخاسر من الدنيا لا يرفع عنكم نصرة من هذا ولا خلاصكم نصرة من جده ولكن ان عبثوا فمؤذون **بينا**
الخاسر كما يدعي المهتكم والشايع كتابة من نصرة عليهما السلام ولما كانت حقولهم نصرة هذا خلاصهم نصرة من جده فليكن
الغيبة في احسن عقولهم وضيق صدورهم من جعل حكمها الغيبة والتصديق بوقوعها مع قول الله لا واسعه فكانوا لا
يصبرون على كانه وكانوا داعية نصرة بالامام والزينة في حكمه نصرة بالامام **كما** جلي عن الحسن بن عبد الله بن مؤمن عن ابي بكر بن
زاد قال سمعت ابا عبد الله يقول ان الغلام غيبة قبل ان يقوم قال قلت ولم يخاف اذ يدعي بيده الى غيبته ثم قال يا زادة
وهو المنتظر هو الذي يشك في ولايته منهم من يقول انما ابو له خلف منهم من يقول جلد منهم من يقول انه ولد قبل مؤ
ايده بسنين وهو المنتظر في زمان الله عز وجل يجب ان يحضر الشيعة ضد ذلك من باب البطلون يا زادة اذكر ذلك ذلك
فادع بهذا الدعاء اللهم عزني نفسك فانك ان لم تعرف نفسك لم تعرف نفسك اللهم عزني سؤلك فانك ان لم تعرف سؤلك
اعرف جنتك اللهم عزني جنتك فانك ان لم تعرف جنتك ضللت عن ديني ثم قال يا زادة لا بد من فعل غلام بالمدنية قلت
جعلت فداك اليس يغيبه جيش السفيناني قال لا ولكن يغيبه جيش النبي فلان يحيى حتى يدخل المد ينفيا هذا الامر فتم
فاذله بشيا وظلما اليهم هلون فعند ذلك توقع العرج انشاء الله **كما** الحسين بن احمد بن محمد بن هلال عن عثمان بن
عيسى عن خالد بن يحيى عن زادة عن محمد بن ابي نوح عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر
ست وخمسين سنة **بينا** يخاف عيسى على نفسه من الفضل الى غيبته حتى يسكنه عيسى من اجله واليه وهو محل انما يتوضف
التبوص على الله عليه السلام على معرفة الله لان من لم يعرف الله باء لا يبال ولا يرى له غير الله لا بد ان يكون بينه وبين الله واسطة
مبلغ ولما يتوقف معرفة الحق على معرفة الله لان من لم يعرف الله لا يبال ولا يرى له غير الله لا بد ان يكون بينه وبين الله واسطة
انه لا بد لمن وصفي يستخلفه بعد موته وان معرفة الحق لئلا تكون من الله بواسطة الرسول وانما ينصّل المؤمن عن الذين ولو
يعرف الحق لان المضلّين في غير من لا يزالون باقين في كل شئ بعد لا مفضاء حكمته الله ذلك طولا لهذا الخبر الذي هو المباحل

[illegible]

عزفت دونه والا حاط بلمحار
 عظمه النقر او المشع
 امام العين كيف دلوارها
 على النقر كيف دياضها
 على النقر على النقر
 الماعن الدائم د لتعاله عن الاصف
 كانت او باطنه الانصارط
 اليه ولاه لخصه ياف

وَقَامَ فِيهَا

القولين
فرضاها بالانته
مع ا
شاعة القولين على انه
والجواب لا يجيبه
دار فخره
من وكونه في المكان
ما دون الجاني
في نظير

[illegible]

والصحة والعلو
والعلم والكرام
والجود والسخا
والعفة والنجاة
والصبر والجلد
والقوة والبر
والعدل والرحمة
والغنى والفا
والجود والسخا
والعفة والنجاة
والصبر والجلد
والقوة والبر
والعدل والرحمة
والغنى والفا

[illegible]

الفصل في فضل الصلاة بالعبادة وبالسنة عن الحسن قال قال في القام تناسل من لا نبيا منه من فوج وسند من ابراهيم وسند من نوح
 وسند من عيسى وسند من ابي بكر وسند من محمد صلى الله عليه وسلم فاما من فوج فطول العمر واما من ابراهيم فخالق الالوه واعتر الناس
 اناس من موثق الخلف الغيبة واما من عيسى فخالق الناس فيه واما من ابي بكر فالعرج بعد البلوى واما من محمد صلى الله عليه وسلم فالعرج
 بالسيف وفي رواية ابي بصير عن ابي عبد الله وسند من يوسف قال اما سند من يوسف لسند رسول الله بغيره بل في حجابا وزنه
 ولا يعرفونه واما سند من محمد صلى الله عليه وسلم فليس له سند من يوسف قال اما سند من يوسف لسند رسول الله بغيره بل في حجابا وزنه
 قال ان القام من غير بطول مد ما فعلت له ولم ذلنا من رسول الله قال لان الله عز وجل اتي الان يعرج فيه سند من لا نبيا صلوات
 عليهم في صيانتهم ولا يبدل له يأسد من شينها من عبد الله قال لان الله عز وجل اتي الان يعرج فيه سند من لا نبيا صلوات
 عن عبد الله بن الفضل الهاشمي قال سمعت ابا جعفر عن محمد صلى الله عليه وسلم يقول ان صاحب هذا الامر غيبه لا بد من ان ياتي
 فيها كل مصل فليست له ولم جعلت ذلك قال لان الله عز وجل اتي الان يعرج فيه سند من لا نبيا صلوات
 لم يتكشف وجه الحكيم فيها الا الحضر من حرق السيف وفعل الخلام واما من محمد صلى الله عليه وسلم فاما من محمد صلى الله عليه وسلم فاما من محمد صلى الله عليه وسلم
 من امر الله عز وجل وسر من سر الله وغيب من غيب الله وفي حديثنا انه عز وجل حكيم صمد فاما ان اضاف له ان كان وجهها غير
 متكشف لنا وباسناد عن ابي بصير عن ابي عبد الله صلى الله عليه وسلم قال لان الله عز وجل اتي الان يعرج فيه سند من لا نبيا صلوات
 عليه وفي رواية اخرى قال لان الله عز وجل اتي الان يعرج فيه سند من لا نبيا صلوات
 وايضا في رواية اخرى قال لان الله عز وجل اتي الان يعرج فيه سند من لا نبيا صلوات
 ومنا فحين لم يكن على صلوات الله عليه وسلم لاني لا اخرج من ابي جعفر في هذا الموضع على من ظهر فقال له ذلك لاننا اهل
 البيت من يظهر اباي يظهره ودايع الله عز وجل فاذا ظهر من ظهر صلوات الله عليه وسلم على من ظهر فينا لله وباسناد عن ابي بصير
 في التوقيع الذي ورد في مولانا صاحب الزمان صلوات الله عليه وسلم انا الله عز وجل يقول يا ايها الذين
 امنوا لا تفتنوا اخر شيئا ان تبدلوا منكم شيئا ان تبدلوا منكم شيئا ان تبدلوا منكم شيئا ان تبدلوا منكم شيئا ان تبدلوا منكم شيئا
 واني اخرج حين اخرج ولا يغيث احد من الطواغيت في جوف اثاره لا ينفذ احد من الطواغيت في جوف اثاره لا ينفذ احد من الطواغيت في جوف اثاره
 الخطاب اني اذا كان اهل الارض كما اتى النجوم امان لاهل السماء فاهلوا بالارض لا يتكلموا على اهلها فاهلوا بالارض لا يتكلموا على اهلها
 الدعاء بجعل الفرج فان ذلك في حكم السلم فليكن يا اباي عن النبي صلى الله عليه وسلم على من اتبع الهدى
 القبول في النجاة قال علي بن محمد وعمر بن الحسن عن سهل ومحمد بن عيسى جميعا عن الصادق ع قال قال الله تعالى
 يقول يا اباي ان الله تعالى قد كان في هذا الامر في التبعين فلما ان فلل الحسن استند غصبه عز وجل على اهل الارض فآخرو
 الى اربعين مائة فلهذا ما فاعذهم الحديث فكيف نفع السند ولم يجعل الله عز وجل له بعد ذلك ما عذنا ونحو الله ما يشاء وتبين
 وعندنا من الكتاب ان ابو جعفر حدث بذلك باعبد الله ثم فقال من كان كذلك بيانا في السبعين من الهجرة النبوية والقبول
 المهدي في الدنيا لا يكون باليد والحق والاثبات كما مضى بحجته ويؤيد كون بشا المدة من الهجرة طلب ابي عبد الله الحجة
 حقه بحال السبعين من الهجرة واستشرف ظهره واما في الحسن اوصافا فاما بعد اربعين مائة فليكن
 علي بن محمد قال كنت عند ابي عبد الله اذ دخل عليه وعمره قال له جعلت فداي انما اخبرني عن هذا الامر ان الله منظره مني هو فقال
 يا مهنر كذا لو فاقون وهؤلاء المستجاون وبما السملون قال القدر علي بن عيسى عن القاسم بن محمد عن علي بن ابي بصير
 ابي عبد الله قال سئل عن القائم فقال كذا لو فاقون انا اهل بيت لا نؤفك احق باسناد قال قال ابو عبد الله
 ابي الله لان يخالف في الموضعين قال الاشاعري عن الوشاء عن عبد الكريم بن عمرو عن جعفر عن القاسم بن محمد عن علي بن ابي بصير
 قال ذلك لهذا الامر فقلت فقال كذا لو فاقون انما اخبرني عن هذا الامر ان الله منظره مني هو فقال
 الثلث عشر قال في قوله تعالى فاصنعوا ما صنعوا فاذ احد شام الحديث فجاء علي بن ابي طالب فقالوا صلوات الله واهلها
 الحديث فجاء علي بن ابي طالب فقالوا صلوات الله واهلها الحديث فجاء علي بن ابي طالب فقالوا صلوات الله واهلها
 الحور والاثبات قبل اثبات الحور وخلا لا يثبت كما مر في حقه واما بوجوه من لا يثبتهم بصحتهم ولا واثباتهم عليه بعد

[illegible]

خلافاً
والامتداد
وبين دمج موصو
الصاد عن
أخي البار
عنه غنة ارادة
النسب عن
الانفصا

[illegible]

بالوجه الثاني عن
الوجه الثالث عن
الوجه الرابع عن
الوجه الخامس عن
الوجه السادس عن
الوجه السابع عن
الوجه الثامن عن
الوجه التاسع عن
الوجه العاشر عن
الوجه الحادي عشر عن
الوجه الثاني عشر عن
الوجه الثالث عشر عن
الوجه الرابع عشر عن
الوجه الخامس عشر عن
الوجه السادس عشر عن
الوجه السابع عشر عن
الوجه الثامن عشر عن
الوجه التاسع عشر عن
الوجه العشرون عن
الوجه الحادي والعشرون عن
الوجه الثاني والعشرون عن
الوجه الثالث والعشرون عن
الوجه الرابع والعشرون عن
الوجه الخامس والعشرون عن
الوجه السادس والعشرون عن
الوجه السابع والعشرون عن
الوجه الثامن والعشرون عن
الوجه التاسع والعشرون عن
الوجه الثلاثين عن

باب فضل عيادة المريض والغيبة

عن أبي جعفر قال ما ضربنا من غلظ نظرنا لأمرنا إلا يموت في وسطه فسطاط المهلك ومكروه كما جلع من الغلظ الذي كان في غلظ من جملته
عرايتم يميل على الخراج قال السائل أبو بصير يا عبد الله ثم قال سمع فقال توافي ذلك الغلظ ثم فقال يا أبا بصير البتة تعذبناك قال قالوا
وانت هو وشاول يد فقال الله ما بنا في أبا بصير إلا تكون محبباً بك فقل وقال الغلظ ثم **بيان** الاختيار بالمهاجرات الشمال
والروافى الفسطاط أو بيت كالفسطاط وأسقية في مقدم البيت **كما** جلع بن محمد دفعه عن علي بن أبي بصير قال قال علي بن أبي بصير
جعلت هذا في الفرج فقال يا أبا بصير وانت من تريد الدنيا من عرف هذا الأمر فمخرج غنة لا نظاره **بيان** يعني أن تعرف
أن الامام سيظهر يوماً ما فهو مخرج غنة من جملته لأنه لا ينظره وانتظار ما ياه أفضل عبادة له كما في ظهور مع ذلك انواراً وادراكه
فانما يريد أن لا مرد دنياه وتوسعة معاشه **باب** فصل عبادة زمان الغيبة **كما** الانان عن
علي بن مرداس عن صفوان بن يحيى الشارد عن هشام بن سالم عن عمار الشاذلي قال قلت لأبي عبد الله ع ما إذا غاب عنكم في السفر
مع الامام منكم المستتر في دولة الباطل والعبادة في ظهور المحق ودولته مع الامام منكم الظاهر في دولة الحق وليست العبادة مع الخوف في دولة
افضل من العبادة في العداينة وكذلك الله عبادة في السرور انما في المستتر في دولة الباطل والخوف من عدوكم في دولة الباطل
وعال الهدنة افضل من عبادة الله جل ذكره في ظهور الحق مع الامام الحق الظاهر في دولة الحق وليست العبادة مع الخوف في دولة
الباطل مثل العبادة والامن في دولة الحق وليست العبادة مع الخوف في دولة الباطل مثل العبادة والامن في دولة الحق واعلموا
ان من جلي منكم اليوم صلوة فريضة في جماعة مستتر بها من عدوكم في دولتها فأنتم أكب الله له خبيرين صلوة فريضة في جماعة
من صلى منكم صلوة فريضة وحده مستتر بها من عدوكم في دولتها فأنتم أكب الله له عز وجل له بها خيراً وعشر صلوة فريضة
وخداينة ومن صلى منكم صلوة فريضة فأنتم أكب الله له عز وجل له بها خيراً وعشر صلوة فريضة
حسنه ويضاعف الله عز وجل حسن المؤمن منكم اذا احسن له ودان بالغيبة على يده اما في نفسه امنك من لجاج الصفا
مضاعفة ابن هبة عز وجل كريم فليجعل ذلك قد والله وعقب في العجل وحشيتي عليه لا تكن احب اليك كيف من باغى اليوم
افضل عما لا من اخباب الامام الظاهر منكم في دولة الحق ونحو علي بن ابي طالب قال انكم سيقومون الى الدخول في دين الله والى
الصلوة والضوء والمخ والكل خبر فقه والى عبادة الله عز وجل سر من عدوكم مع امامكم المستتر في دولة الباطل
لذلك الحق فاصبر على امامكم وانفسكم من الملوك الظلمة تنظر في حق امامكم وصوتكم في بيتكم الظلمة قد منعكم ذلك واضطر
الامر في الدنيا وطلب العاش مع الصبر على صبركم وعبادتهم وطاعة امامكم والخوف من عدوكم فذلك مضاعف الله عز وجل لكم انما
فهنيئاً لكم فليجعل ذلك فاما ترى ان تكون من اخباب الامام ويظهر الحق ونحو البيهقي في ما منك طاعتك فصل عما لا من
اصحاب دولة الحق والعدل فقال سبحانه الله ما نتجول ان يظهر الله تعالى الحق والعدل في البلاد ويجمع الله الكلمة ويؤلف الله
قلوباً مختلفة ولا يصحون الله عز وجل في رضى ريقام حد في خلفه ورواه في الحال امله فيله من لا يتخفى في حق الحق فاما
اعداء الحق اما والله يا غار لا يموت منكم ميت على الحال التي انتم عليها الا كما فضل عند الله من كثير من شهداء بدره في بدره
بيان امنك من لسانه يعني من الخاصة مع اهل الخلاف والمال الغيبة ومن لا يتخفى من سبعة مؤمن المند انما انكم بالامام على
ظهور دولته فاما ترى ان تكون من اخباب الامام يعني ليس من ابناء ولا تنحرف في رواية الشيخ الصدوق فانه في ذلك هو
كما جلع بن ابية عن محمد بن خالد عن حماد بن عمار عن الفضل بن عمر عن محمد بن عمار عن ابي بصير عن بعض اصحابه عن الفضل عن ابي عبد الله قال
اقرب ما يكون الباطل من الله جل ذكره وارضى ما يكون عنهم اذا اقموا وجهه جل وعز ولم يظهر لهم ولم يعلموا مكانه وهم في الليل
انهم ينظرون وجهه جل ذكره ولا يسموا من خلف ذلك فوضوا الفرج صباها ومساء فان اسد ما يكون غضبه على اعدائه اذا اقموا
جبهه ولم يظهر لهم في ذلك علم ان اوليائه لا يربوا بولوعهم انهم ربوا بولوعهم من خلفه عنهم طرفة عين ولا يكون للباطل من انوار الله
بيان في رواية الصدوق رحمه الله وان اسد ما يكون غضبه بالواو وهو الضواري لا يكون ذلك في غيبة وظهوره غيبة
ويؤلف الثاني قوله عليهم السلام بلوا وما عدا كما قلت غلظاً وجوراً وعلى المند بكونه لا ولياً فهو من غلظ الامم وانهم
الامم قد دوا لا عظمون عدوا بهم بخلافه من واهم وما ياسب كره في هذا الباطل وفي الصدوق في كما لا ياب غلظاً ولا
يباع في عبادة قال من انتم على هذا الامر تنظر ان كان كن كان في فسطاط الغلظ ثم رواه عن عبد الحميد بن عيسى عن

[illegible]

ان غلبت علمه اضر عما اضركم من الغم
لان معنى الغم

[illegible]

أبو جعفر الباقية قال قلت لما صلى الله بعد ركعنا استوفانا انظروا لهذا الامر فقال يا عبد المجيد اني من جنس قصصه على الله عز وجل
 لا يجعل الله له عز وجل في الله ليعلم ان الله له عز وجل رحم الله عبد الله الخ امر قال قلنا ان من قبل ان ادركنا العام صلوات الله عليه قال انما
 منكم ان اذركم قائم لم يضره كالمنازع منه جيفته من كاشتهر به وباسناد عن ابى الحسن عن ابى عبد الله عليه السلام ان سوا الله صلى الله
 عليه وآله افضل اعمال ابي انظار عرج الله وباسناد عن الزهري قال ما احسن الصبر انظار العرج انما سمعت قول الله عز وجل وانظر
 ابي معكم من ينظر بن ضلعكم بالصبر فانه ابي العرج على اليسر قد كان الذين من قبلكم اصبرتمكم وعن ابى عبد الله عن ابى ابي
 العوفين عليه السلام انما قال انظر لا تقرأ ما كالمسحط يد منه في سبيل الله وفي كشف الغطاء عن ابى الحسن عليه السلام من تمت على قول
 في غيبه فامنا اعطاء الله جوارف شهيد من شهداء ربه واحد وعنه طوبى ليشيعنا المستكين بجلنا في غيبه فامنا الثاني
 على ولا اننا والبراه من غدا لنا لولئك منا ونحن منهم قد روضونا ائمة وصدينا بهم شيعة خطوبى لهم طوبى لهم والله معاني
 درجنا يوم القيمة **باب علامات ظهوره** كما محمد بن بن عيسى عن ابى بن الحكم عن الحر از عن عمر بن
 قال سمعت ابا عبد الله يقول خمس علامات قبل قيام القائم الصيحة والسقيان والخسف والنفس الزكية والياقوت فكل حجة
 قد انزل الله احد من اولادنا من قبل ان يبعث الله فينا من قبل ان يبعث الله فينا من قبل ان يبعث الله فينا من قبل ان يبعث الله فينا
 اية فقلت اعناهم لها فاضيق قلت له ابي الصيحة قال ما لو كانت خضعت غنا فعد الله تعالى بيان الصيحة هي التي تأتي
 السماء بان الحى فيه وفي شيعته وهي خضعت كما ياتي والسقيان رجل من الياقوت سقينا يخرج بالشام يملك ثمانين شهر والخسف هو ذهاب
 جيش السقيان الى باطن الارض والبداية هو موضع ما بين مكة والدمية وفي بعض الروايات خسف البياض وخسف الشرف وخسر
 بالهروب النفس الزكية غلام من آل محمد يفضل بن الركن العام اسه عن الحسن في زاد في بعض الاخبار قل نفس زكية اخرى يظهر الكوفة في
 سبعين من الضاحين قد مضى ايضا في رواية زارة الابد من قل غلام بلدينة والياقوت رجل يخرج من بين يده الى المهدي
 انما لو كانت بقى الاية او الصيحة ولو لو كانت الاية هي الصيحة ووكا الصدوق في باسناد عن ابى عبد الله قال في خسر
 قيام القائم اليان والسقيان النادى ينادى من السماء وخسف البياض والنفس الزكية وباسناد عن عمر بن خطلة قال سمعت ابا عبد الله
 يقول خمس علامات محمولة الى يان والسقيان والصيحة وقل النفس الزكية والخسف البياض وباسناد عن صالح مولى آل محمد قال
 سمعت ابا عبد الله يقول ليس بين قيام القائم وبين قل النفس الزكية الا خمس عشرة ليلة وعن العلى بن خنيس عنه قال ان امر السقيان
 من المحنوم وخروجه يجب كما عنه عن احمد بن بن فضال عن ابى جليل عن محمد بن علي الجعفي قال سمعت ابا عبد الله يقول اختلاف بين العباد
 من المحنوم والنداء من المحنوم وخروج القائم من المحنوم قلت وكيف النداء قال ينادى مناد من السماء اول النما الا ان عليا وشيعته
 الفارزون قال ينادى مناد اخر النما الا ان عثمان وشيعته هم الفارزون **بيان** اختلاف بين العباد في ما بينهم في الملك الذي
 وهو من علامات ظهوره عليه السلام من محنوم يفسد ليس يوفى للبداية الذي سماه البياض قد مضى اخذ عليهم عليه السلام الامر في
 بابل لنداء من ابواب الجنة الاول **ك** الثمان عن ابى بن فضال والحجلى عن اود بن ماز قال سمع رجلا من اهل المدينة قوله ينادى
 مناد الا ان فلان بن فلان وشيعته هم الفارزون والنداء ينادى من السماء اول النما الا ان عثمان وشيعته هم الفارزون قال ويناى اول
 النما غير منادى اخر النما الا ان عثمان وشيعته هم الفارزون قال ينادى مناد من السماء اول النما الا ان عثمان وشيعته هم الفارزون
 يقول من يهدى الى الحق اخوان نبيج انك تهتك الا ان تهتك الاية **بيان** فلان بن فلان كان من اهل المهدي عليه السلام كما يظهر من
 خبر لداق بنى لا وحيث قال رجل من ولد فاحه فيجمل ان يكون كايه عن علي بن عوف الخ السابق الا انه بعيد لبداية لكنه عنه في
 مثل هذا العام ووكا الصدوق رحمه الله باسناد عن ابى عبد الله قال ينادى مناد من السماء اول النما فلان بن فلان هو لا يا
 وينادى بليس من الارض كايه بسوا الله صلى الله عليه وآله البلية العقبية وباسناد عن زارة عن ابى عبد الله قال ينادى مناد من السماء
 العام قلت خاضع وقام قال عام تسمع كل قوم بلسانهم طعن في خلف له اثم وقد نودك بامثال لا يدعهم بليس حتى ينادى من
 الناس على هابل الروايتين وما في معناها من شيعته العام ثم يحل ان يكون له رديفان السقيان فانما عنه عثمان بن عيسى كما يان باسناد
 عن ابي الحسن عن ابى عبد الله قال صوت جبرئيل من السماء وصوت بليس من الارض فابتعد الصوت لاول ايام الاخير فصدوا به
 يصددها الى على الصيحة او على هذه الكلمة وفي كشف الغطاء عن ابى جعفر خروجه السقيان من المحنوم قال نعم والنداء

[illegible]

برنی تحقیق علیہ السلام و کونیه و سکنه و غیره
 ان لا یغیر علیہ شخصه و لا یزید و لا ینقص
 علیہ الخلو و یحکمون ان فی ضمیمه ان
 لا یصح علیہ الا بالصح یختلف معانی

مستعلق المشية والركب
وجوده على المشية
بشرط الترتيب
على وفق كبرياء
وجوده وعلو
قوله: **وَعَلَّمَ**
وَعَلَّمَ الْمَشِيَّةَ أَيَّ عِلْمٍ
هو الذي يبين

[illegible]

عالم الامم
عالم الخلق
عالم الفناء
عالم النقاء
عالم الابرار
عالم السالكين
عالم الصالحين
عالم المؤمنين
عالم النجاة
عالم النور
عالم السلام
عالم القربى
عالم الرحمة
عالم الجنة
عالم الفردوس
عالم المصطفى
عالم النبي
عالم الرسل
عالم الانبياء
عالم المرسلين
عالم الصادقين
عالم الطاهرين
عالم الزهراء
عالم المعصومين
عالم العصاة
عالم الكافرين
عالم المنافقين
عالم المشركين
عالم الباطل
عالم الظلم
عالم الجور
عالم الفساد
عالم الضلال
عالم الغي
عالم الجهل
عالم النفاق
عالم الحسد
عالم البغضاء
عالم التباغض
عالم التكرار
عالم التفرقة
عالم التباينة
عالم التناقض
عالم التماثل
عالم التوافق
عالم التماسك
عالم التماسك

بِالْوَقَائِعِ الَّتِي تَكُونُ عِنْدَ الْأَحْمَدِ

[illegible][illegible]

هذه نسخة من وصفات
وصفات النوازل
في دواءه
الحمد لله

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل العلم من صفات الكونيين

اسم للعالم اسم للعالم
بالنفع من غير ان ينفع
بالنفع من غير ان ينفع

بعضها سما بالافراد وفي
الجمع بين اثنين
عامة واخرى

[illegible]

وفاة الى البيان
البريد في
منها حال كسونة
من غيرة من غيرة
الاسم من غيرة
خلقة

بالبيان
بلفظ غير ال
عيا غيرة و
اشتباه واللون
واللون والوجه

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

۱۰۱۰
 ۱۰۱۱
 ۱۰۱۲
 ۱۰۱۳
 ۱۰۱۴
 ۱۰۱۵
 ۱۰۱۶
 ۱۰۱۷
 ۱۰۱۸
 ۱۰۱۹
 ۱۰۲۰
 ۱۰۲۱
 ۱۰۲۲
 ۱۰۲۳
 ۱۰۲۴
 ۱۰۲۵
 ۱۰۲۶
 ۱۰۲۷
 ۱۰۲۸
 ۱۰۲۹
 ۱۰۳۰
 ۱۰۳۱
 ۱۰۳۲
 ۱۰۳۳
 ۱۰۳۴
 ۱۰۳۵
 ۱۰۳۶
 ۱۰۳۷
 ۱۰۳۸
 ۱۰۳۹
 ۱۰۴۰
 ۱۰۴۱
 ۱۰۴۲
 ۱۰۴۳
 ۱۰۴۴
 ۱۰۴۵
 ۱۰۴۶
 ۱۰۴۷
 ۱۰۴۸
 ۱۰۴۹
 ۱۰۵۰
 ۱۰۵۱
 ۱۰۵۲
 ۱۰۵۳
 ۱۰۵۴
 ۱۰۵۵
 ۱۰۵۶
 ۱۰۵۷
 ۱۰۵۸
 ۱۰۵۹
 ۱۰۶۰
 ۱۰۶۱
 ۱۰۶۲
 ۱۰۶۳
 ۱۰۶۴
 ۱۰۶۵
 ۱۰۶۶
 ۱۰۶۷
 ۱۰۶۸
 ۱۰۶۹
 ۱۰۷۰
 ۱۰۷۱
 ۱۰۷۲
 ۱۰۷۳
 ۱۰۷۴
 ۱۰۷۵
 ۱۰۷۶
 ۱۰۷۷
 ۱۰۷۸
 ۱۰۷۹
 ۱۰۸۰
 ۱۰۸۱
 ۱۰۸۲
 ۱۰۸۳
 ۱۰۸۴
 ۱۰۸۵
 ۱۰۸۶
 ۱۰۸۷
 ۱۰۸۸
 ۱۰۸۹
 ۱۰۹۰
 ۱۰۹۱
 ۱۰۹۲
 ۱۰۹۳
 ۱۰۹۴
 ۱۰۹۵
 ۱۰۹۶
 ۱۰۹۷
 ۱۰۹۸
 ۱۰۹۹
 ۱۱۰۰
 ۱۱۰۱
 ۱۱۰۲
 ۱۱۰۳
 ۱۱۰۴
 ۱۱۰۵
 ۱۱۰۶
 ۱۱۰۷
 ۱۱۰۸
 ۱۱۰۹
 ۱۱۱۰
 ۱۱۱۱
 ۱۱۱۲
 ۱۱۱۳
 ۱۱۱۴
 ۱۱۱۵
 ۱۱۱۶
 ۱۱۱۷
 ۱۱۱۸
 ۱۱۱۹
 ۱۱۲۰
 ۱۱۲۱
 ۱۱۲۲
 ۱۱۲۳
 ۱۱۲۴
 ۱۱۲۵
 ۱۱۲۶
 ۱۱۲۷
 ۱۱۲۸
 ۱۱۲۹
 ۱۱۳۰
 ۱۱۳۱
 ۱۱۳۲
 ۱۱۳۳
 ۱۱۳۴
 ۱۱۳۵
 ۱۱۳۶
 ۱۱۳۷
 ۱۱۳۸
 ۱۱۳۹
 ۱۱۴۰
 ۱۱۴۱
 ۱۱۴۲
 ۱۱۴۳
 ۱۱۴۴
 ۱۱۴۵
 ۱۱۴۶
 ۱۱۴۷
 ۱۱۴۸
 ۱۱۴۹
 ۱۱۵۰
 ۱۱۵۱
 ۱۱۵۲
 ۱۱۵۳
 ۱۱۵۴
 ۱۱۵۵
 ۱۱۵۶
 ۱۱۵۷
 ۱۱۵۸
 ۱۱۵۹
 ۱۱۶۰
 ۱۱۶۱
 ۱۱۶۲
 ۱۱۶۳
 ۱۱۶۴
 ۱۱۶۵
 ۱۱۶۶
 ۱۱۶۷
 ۱۱۶۸
 ۱۱۶۹
 ۱۱۷۰
 ۱۱۷۱
 ۱۱۷۲
 ۱۱۷۳
 ۱۱۷۴
 ۱۱۷۵
 ۱۱۷۶
 ۱۱۷۷
 ۱۱۷۸
 ۱۱۷۹
 ۱۱۸۰
 ۱۱۸۱
 ۱۱۸۲
 ۱۱۸۳
 ۱۱۸۴
 ۱۱۸۵
 ۱۱۸۶
 ۱۱۸۷
 ۱۱۸۸
 ۱۱۸۹
 ۱۱۹۰
 ۱۱۹۱
 ۱۱۹۲
 ۱۱۹۳
 ۱۱۹۴
 ۱۱۹۵
 ۱۱۹۶
 ۱۱۹۷
 ۱۱۹۸
 ۱۱۹۹
 ۱۲۰۰
 ۱۲۰۱
 ۱۲۰۲
 ۱۲۰۳
 ۱۲۰۴
 ۱۲۰۵
 ۱۲۰۶
 ۱۲۰۷
 ۱۲۰۸
 ۱۲۰۹
 ۱۲۱۰
 ۱۲۱۱
 ۱۲۱۲
 ۱۲۱۳
 ۱۲۱۴
 ۱۲۱۵
 ۱۲۱۶
 ۱۲۱۷
 ۱۲۱۸
 ۱۲۱۹
 ۱۲۲۰
 ۱۲۲۱
 ۱۲۲۲
 ۱۲۲۳
 ۱۲۲۴
 ۱۲۲۵
 ۱۲۲۶
 ۱۲۲۷
 ۱۲۲۸
 ۱۲۲۹
 ۱۲۳۰
 ۱۲۳۱
 ۱۲۳۲
 ۱۲۳۳
 ۱۲۳۴
 ۱۲۳۵
 ۱۲۳۶
 ۱۲۳۷
 ۱۲۳۸
 ۱۲۳۹
 ۱۲۴۰
 ۱۲۴۱
 ۱۲۴۲
 ۱۲۴۳
 ۱۲۴۴
 ۱۲۴۵
 ۱۲۴۶
 ۱۲۴۷
 ۱۲۴۸
 ۱۲۴۹
 ۱۲۵۰
 ۱۲۵۱
 ۱۲۵۲
 ۱۲۵۳
 ۱۲۵۴
 ۱۲۵۵
 ۱۲۵۶
 ۱۲۵۷
 ۱۲۵۸
 ۱۲۵۹
 ۱۲۶۰
 ۱۲۶۱
 ۱۲۶۲
 ۱۲۶۳
 ۱۲۶۴
 ۱۲۶۵
 ۱۲۶۶
 ۱۲۶۷
 ۱۲۶۸
 ۱۲۶۹
 ۱۲۷۰
 ۱۲۷۱
 ۱۲۷۲
 ۱۲۷۳
 ۱۲۷۴
 ۱۲۷۵
 ۱۲۷۶
 ۱۲۷۷
 ۱۲۷۸
 ۱۲۷۹
 ۱۲۸۰
 ۱۲۸۱
 ۱۲۸۲
 ۱۲۸۳
 ۱۲۸۴
 ۱۲۸۵
 ۱۲۸۶
 ۱۲۸۷
 ۱۲۸۸
 ۱۲۸۹
 ۱۲۹۰
 ۱۲۹۱
 ۱۲۹۲
 ۱۲۹۳
 ۱۲۹۴
 ۱۲۹۵
 ۱۲۹۶
 ۱۲۹۷
 ۱۲۹۸
 ۱۲۹۹
 ۱۳۰۰
 ۱۳۰۱
 ۱۳۰۲
 ۱۳۰۳
 ۱۳۰۴
 ۱۳۰۵
 ۱۳۰۶
 ۱۳۰۷
 ۱۳۰۸
 ۱۳۰۹
 ۱۳۱۰
 ۱۳۱۱
 ۱۳۱۲
 ۱۳۱۳
 ۱۳۱۴
 ۱۳۱۵
 ۱۳۱۶
 ۱۳۱۷
 ۱۳۱۸
 ۱۳۱۹
 ۱۳۲۰
 ۱۳۲۱
 ۱۳۲۲
 ۱۳۲۳
 ۱۳۲۴

والمؤمنين الذين هم
هو المؤمنون وهم
والذين هم المؤمنون

او من نوع
 الى نوع او من
 فاضل عن غيره الى اخر
 كالمواد المنفصلة من نوع الى
 الى اخر كالاضحية الى
 الى اخرى موجودة من
 كيفية اخرى موجودة من
 كيفية واحدة بالاضافة
 الى صفة واحدة بالاضافة
 وشبه الاعتياديات من
 الى نقصان من نقصان
 الى نقصان والتفصيل في
 كالاختلاف والمنفصلة
 المتصلة او بالارتباط
 متجانسة وازوال كماله
 فانه لم يزل لانزال كماله
 بموالاد فلهذا غنى فانه
 كل شي وفاعله وهو الاصل
 زواله وعدم تغييره
 كالاختلاف في غيره
 ودينامية فمرة كماله
 وغنى الصفات كماله
 انظم السهماء كماله
 كماله في الدنيا كماله
 الخلق في الدنيا كماله
 دانسة في الدنيا كماله
 انتمى في الدنيا كماله
 من غير فاضل عن غيره
 في الصفات والاسماء كماله
 المحلوفات وبار المحلوفات
 بان لا يزال بوجه
 من الوجوه

فوق الآخر
الباب في عز وجل
الاشارة الى ما بين
قوله الاول
اول فقهه والاعين
بمنتهى

الدواية كيمخاد
الكرواية الساقية
فلا حاجة الي
تفسيرها وكم
دفعه لا يغني
عن علم الحاضر

بسم الله الرحمن الرحيم

۱۲۴
۲۲

حان

لا يكون مؤلفاً ولا مخلفاً
الحق في الحقيقة

من الخوف بوجع احم بالزوم كونه
 الرية وكونه ما يماصور الصورة
 ١٢٤
 ٢٢
 كونه بوجع احم بالزوم كونه
 الرية وكونه ما يماصور الصورة
 ١٢٤
 ٢٢
 كونه بوجع احم بالزوم كونه
 الرية وكونه ما يماصور الصورة

[illegible][illegible]

سجد و...
 حاشي...
 على علم...
 قال كلف...
 وسماه...
 من ان...
 صفات...
 ان تقيف...
 ستملا...
 لنفسك...
 الصفات...
 بما يكون...
 تحققي...
 سناه...
 في صفه...
 والمفض...
 عن م...
 سنده...
 لا ط...
 الجود...
 والكم...
 قال...
 لهذا...
 وتوض...
 المتك...
 في ف...
 في ف...
 لا ي...
 في ت...
 اي...
 سناه...
 من...
 بال...

الحمد لله

اعطاء
انجمن تہذیبی و علمی
مفتی محمد رفیع الدین

[illegible]

129
22

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible][illegible]

والباقون عليه السلام
عليه السلام وعلينا وعليهم
السلامة والسلامة والسلامة

فنيلا دلا استمال
اداره دالة
ولما لا كجيلة
وحيطة علمية
لا كيطيب
فنيلا دلا استمال
اداره دالة
ولما لا كجيلة
وحيطة علمية
لا كيطيب

[illegible]

بعض ان كان
حالة
او جميع الاسرار
التي تفرق
من حالة
دلالة على
في المنهج
في جميع الاحوال
او بعضا
التي
المستوى
في المنهج

[illegible]

عليه سبحة و الحمد في كل يوم سبعين مرة
فالقائم في كل يوم سبعين مرة
ابن في دار السلام اى دار
اقام اى دار
والقائه

محلّا

من سبحة لاني في كل يوم سبعين مرة
ابن في دار السلام اى دار
اقام اى دار
والقائه

الاول

المنطقية في الشعر وخصو
نفسه فالخطب برهمنه بنفبه
معلوم كونه فهو جازي
الاسم وخصه
قوله

[illegible]

بالحق ان يكون في الدنيا من لا يكون في الآخرة
بالحق ان يكون في الآخرة من لا يكون في الدنيا

۱۳۸
۲۲

عما يصح ويصح
 تنصفه
 من كماله
 السهل على
 ويكون انما
 والكمالات
 والكمالات
 من قول
 الفصول
 فذا
 انفسه
 كالنفس
 الرحمة
 من قول
 من قول
 النفس
 الاستعداد
 على اطلاق
 ليه
 هذا
 الصمد
 والادعاء
 بعض الصمد
 ما قد من
 باب
 ضربه
 ينظر اليه
 سواء
 الاشياء
 لان الغرض
 في المكان
 غاية
 ما تقر

والسعد من
شانه الاصل
باصح حال
بالمغنية
سجانه
والمعج
وفي

[illegible][illegible][illegible]

وإنه الفرد والبعد
المتكاملين على
بعضهم البعض
دعوه ذلك إلى
أن يكون من الحكمة
فيها ما لا يحصى
منها

(المبايع)

عليه السلام والخلف
بالفرد المتكاملين
إلى ما سواه
جاء في الزنج

[illegible][illegible][illegible]

ولا ينفك

[illegible][illegible][illegible]

على سحابة علمه في مودوده
انفصلي عن غيرة نظره على
سحابته في بطن دلفين

(ناخوا)

سكن شى علما او فافيه
عينا كالرواحل من الحظوظ والخيالي
منه دلالة كالتاريخ
سجانه يبو الى المساء والحافظ

وَعَلَّمَ الْمَاءَ قَبْرِ ان
الان الله حمد رب
ارضا وسماء
عالم البراري ان
العرش موكبه
سجاء الطافين
الطافان
من الكون النفوس
الروح
والاشراج
الجهانته وكان
عالم العلم كسما خلق
الارض والسموات
والانوار

۱۴۲
۲۲

[illegible]

[illegible]

ان اجمعين
كان لاصديق
وصفي
اي الصديق
الذي
المشاهير

ادار ابا عباد

منه فاذكره في

فوله تعالى يا ايها
الذين آمنوا ان
تقربوا الى الله
تقربا

وكم في القصص حموه ان
المراد قصص القرآن والحجج
والانفاط ودرمايه
وكم في القصص والحجج
المراد قصص القرآن والحجج
والانفاط ودرمايه

تَحْكِيمٌ

[illegible]

لا مشعره الا انما هو
من كل

لان محض بعض ارجو المصير
بالحسن وانما فعلوا في الحاشي
كان له خيرا وكان له خيرا و
خليفة

دا جبارا وزيد بن كعب
فخر الدين بن يوسف
زيد بن محمد بن يوسف
الوزير بن شمس الدين

[illegible]

هذا الباب ان بابا ابراد صاحب الكافي في هذا الباب يشير الى تفسير هذا الحديث بما يوافي ذلك وذلك لان الشواهد في ذلك الغرض خارج
انما هما في بعضهما محمد بن محمد بن الحسين بن ابي سنان عن محمد بن مكي عن جندب بن زرار وجماعة معه قالوا سمعنا ابا عبد الله
يقول يقول الذي بعد الامام علم من كان في ذلك خروجه بقية من روجه **باب ١٢ ان الامام مني يعلم الامور**
قصار الية كما عهد من الحسين بن علي بن ابي سنان عن بعض اصحابه عن ابي عبد الله قال قلت له الامام مني يعرف ما منه
ويعلم الامور الية قال في اخرو دقيقة نقي من جوده الاول **باب ١٣** **عنه عن محمد بن الحسين بن صفوان قال قلت للرضا العجفي عن الامام مني يعلم الية**
انما حين يبلغ ان صاحب قد مضى وحين يمضي مثل ابي الحسن قبض بقدر انك منها قال علم ذلك حين مضى حينما قلت باي شيء
قال بالله لله **باب ١٤** **الانسان عن الوشا قال قلت لابي الحسن انهم وواحد في موت ابي الحسن ان رجلا قال لك عليك ذلك بقول**
سعيد قال جاء سعيد بعد ما علمت به قبل مجيئه قال وسعته يقول طلعت ام فروة بندي تضحى في رجب بعد موت ابي الحسن بنو
قلت طلعت ما قد علمت بموت ابي الحسن يعني به الكاظم سعيد هو الثاني بموته الى الدنيا من بعد و ام فروة هي حكمة لنا الكاظم لم يزل
الرضا كان وكيفا في طلائعها من قبل الله و قد مضى في فوض له شاة الى صلات الله عليه انما جاء زلة طلائعها بعد موت الله لا انما
الشيعة انما عوي على ظاهر الامر دون باطنه وموت الله كان لم يتضح بعد للناس في ظاهر الامر هناك وانما علمه بنحو اخر غير الذي هو
ان قيل ما فائدة مثل هذا الطلاق الذي يجي بعد ما يكشف عن عدم حجة قلنا ابراهم عليه السلام ارفع من ان لنا له حقونا فلعلهم ووافيه
مصلحة لانها **باب ١٥** **قال عن محمد بن عيسى عن عمار قال ابراهم بن محمد بن ابي الحسن انما علمه انما كان رجلا الى ابي**
خبره قال فكنت في كل ليلة نغمر في ابي الحسن الذي هليهم في ابي بعد انما نادى اصبغ انصر في منة قال فكنت على هذه الحال رجب
فلما كان ليلة من الليالي بطاعنا وفوش لم يأت ككان ياتي فاستوحش ليالي ذعرا ودخلنا امر عظيم من بطانة فلما كان من الغداني
الدار ودخل الى ليالي وفصلنا ام احمد قال لما مات الذي اودعنا في نضرت ولحم وجهها وشقت جبينها فالتك ما في الله سيدك
فكفنا وقال لها لا تنكحي بشي ولا تظهر به شيء على الجمل الى الوالي فخرجت اليه سقا والفرح دينا واوا بعد الا في دينا قد قصت ذلك مع اليزيد
غيره وقال لثمة قال في ما بينه وبينه وكان يترفع عنه اخفى بهذا الود بعد عندك لا تطبعي عليها احد حتى موتها ما مضيت من انا
من ولدي فطلبها منك فاذ فيها اليه واظلم اليه فدمت وقد جاتي الله علامه سيدي فبعض لك منها وامرهم بالامساك جميعا الى ان
وقد الحرب وانصرف فلم يعد لي من البيت كما كان يفعل فلما لبنا الا يا سيدي حتى جاءنا الخبر بغيته فمدا الا بالامام ونفقتا الوقت
فاذا هو فمدا في الوقت انك فعل ابي الحسن ما فعل من خطفة وميض ما مضى **باب ١٦ **الذي اخوف شعرب سيد وكان يترى بالثا****
الثلاثة ثم الى المنة الثانية الى مكره عظمة عند ابي عند الكاظم وكان في راحة والجمعة معتزة ومقول القول الخفي في العالة
طلب الامام ثم تلك الودعية والخرجة شدة البكاء **باب ١٧** **علي عن محمد بن عيسى عن ابي الفضل الشيباني عن هرون بن الفضل قال رايته ابي الحسن**
علي بن محمد في اليوم الذي اوى فيه فوجعه فقال والله وانا اليه راجعون فمضى ابي جعفر فقبل له وكيف عرفت قال لا تدنا حتى لا
الله عز وجل اكن اعرفها **باب ١٨ **ان الامام لا يغسل الا بالامام** **باب ١٩** **الانسان عن الوشا عن محمد بن الحلال****
او غير عن الرضا قال قلت له انهم ياجوناي يقولون لا امام لا يغسل الا الامام قال قال ما يدريهم من غسلها لم قال قلت جلست
فانك قلت لم قال قال ولا يمة غسلة تحت عرش في غسلة صدق وان قال غسلة في حوض الارض عند صدق قال لا هكذا قلت فما
قول له قال قلت له ان غسلة فلان يقول لم لك غسلة قال نعم **باب ٢٠ **القوم بالنعم الفضل بن الارض بن ارض بن العام والحد ووض****
جنتهم انه قد ثبت ويحضر عندكم معاذ الشيعة الا الامام لا يغسل الا الامام واما الكاظم انما مات ببغداد وكان الرضا او شيئا من
لم يكن ببغداد امام يغسله فمضى قولكم فاجاب باه هو الذي غسله وتركت ما مضى بان لاشان والنقص على الرضا ان الكاظم
قبل ان زاد الخروج من المدينة متوجها الى بغداد في سفره الذي لم يرجع منه راي الحق على هبة الله او فضاء بوصايا من جعلها الله
قال له ما دارت فاذع علينا في التمسك فليست لك وليك فانه ظهر لك ولا يستقيم الا ذلك وذلك شدة من مضى فاضطجعت
يديه وصفا خونه خلفه وعمومته وعمره فليكنه عليك نعا فانه قد استقامت وصيته وقلت وانت حي الحديث **باب ٢١ **الانسان عن محمد****
جمهور عن يونس عن طلحة قال قلت للرضا ان الامام لا يغسل الا الامام فقال ما لم تدرون من حضر لعلته ويصفر فحين من غابته كذا
خبرنا يونس في البيت حين غاب عنه ابوه واهل بيته **باب ٢٢ **يظهر من هذا الحديث ان خالده كان جبريل مع الملايكة لما وراة****
خبر يونس في البيت ولا ينافي هذا الخبر لاشان لما كان وقوع الفصل بين في الجوه وبعد المات على انه لا لا في البيت على روجه
غسل اخر لعلته وروى بذلك بعد ارا د لا يصحاح على لا مكره هو **باب ٢٣ **الانسان عن محمد بن جمهور عن ابي عمر السدس انما****

[illegible][illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

153

22

[illegible]

فَلَمَّعُوا

[illegible]

الامكان و هو لا وصف للمركب من غير
 بالعلم للمركب
 الاصله ان حيا بغيره
 كالحا بالادان و ان
 و غلظه اعظم من ان
 و فاعلمها اعظم العظم
 باللطيف الاشاره
 للمركب و هو كماله
 منق من ان
 قوله ان ربي لطيف
 الايمان اي كماله في
 قوله ص ٩٥
 منقطع من القطع
 الكماله اذ ان
 حاله كماله
 بالعلم للمركب
 الاصله ان حيا بغيره
 كالحا بالادان و ان
 و غلظه اعظم من ان
 و فاعلمها اعظم العظم
 باللطيف الاشاره
 للمركب و هو كماله
 منق من ان
 قوله ان ربي لطيف
 الايمان اي كماله في
 قوله ص ٩٥
 منقطع من القطع
 الكماله اذ ان
 حاله كماله

[illegible][illegible]

[illegible]

حال کونکره
مین سارینا
مغفین زینا
نہا و حال کونکره
دالہ تغیر فیکار
مغفین و
عوض

خارن

سولف و زینا
ای جی سولف
ضد الخالها
المولف عین
منادانها
المفرق بن

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

في عدم نفقها فولية خفة
شهادة الموصي نفق الصلح
إذ بان فيه سبابة نشه
كما علق

على نفا بالموصي
وكنه الموصوف
للصفقة والأفلا
موصوف ولا
صفقة كما
لشهادة لان
على العداو

[illegible][illegible][illegible]

لوح البية
 من ارا ففقره
 وزير كرجا مينا
 منفردا بالبحرود
 الاسكمانية ولم
 تركه الا للصد
 العيون
 بنو
 عن انقاله
 بعد عن
 بقا عليها وافي
 حكمها خالاي
 ذاتايل
 منمسل في البحر
 فاجله الرج

[illegible]

55

١٢

عليه السلام

الغزاد علیہ

فمنه

عظماؤہ ان

مقتدره الادب اداى دى دهم
دختره

دجری الاثنی عشر
ابن الاثنی عشر
اعمال الامجاد
والمختار ان يكون
خلق منها طائر
عليه لكل
مساوهم ولا
خلق

(س)

لولا خلقهم
بهم لما خلقوا
يع واليه انه
كعبه دن فخلا
والا من الا
وما خلقوا

من فابر

[illegible]

١٠
 في عمارة القلعة
 عبد الله بن
 في عمارة القلعة
 في عمارة القلعة
 في عمارة القلعة

باب احكامها علیہا السلام

قوله ان الله بنارك وتعالى خلقوا من نورك في لطفه ما كان لها كقول طاهر الارض من دم فنزله كما احببت طاهر
 والغبان عن الغنم من الجوز من على من محمد لم يزل من عبد الله محسن على طاهر قال لما قبضت فاطمة دونهما اهل البيت
 سراع على موضع دفنهم فام غول وجهه الى رسول الله صلى الله عليه وآله فقال السلام عليك يا رسول الله عنى السلام عليك عن
 ابناك واولادك والبيان في لحي بفضلك والخيار الله الهنا سنة الكان بان يا رسول الله عنى فضلك وصبر وعنى عن سنة
 لساء العالمين قبلك لان في المنايا بسنة وفك موضع لم يفلد سندك في المعودة وبرك وقاضيت نفسك من تحرق صدك
 الى وفي كتاب الله انتم الغبول ناهة وانا اليه الحوالة شرف الودعة واحدات الرقبة واخلى الشفاء فما اجمع تحتها والعباد
 يا رسول الله ما خرف من يد واما البلى فسنة لم يبرج من بلى ويار الله انك اراك الى انك فيها ميتهم كذبني فم منج سخان
 ما في بيتنا والى الله اشكو وسنبدا ابناك في طافرتك على فضتها فاحفظها السؤل واستخبرها الحال فلم من غليل مناج بصددها
 لم تجلى سنة سيدا وسنمول يحكم الله وهو خير الحاكمين سلام موضع لا قال ولا شهما ناضفي فاعنى ملاذ وان لم نال من
 سوء ظن بما وعد الله الشارب اه طاعا الصبا من باجل ولا غلبة السؤل ليجعل المام واللبث لا ما فكم ولا حولك اغوال
 الشكر على جليل الرتبة فعين الله تدفن برك من ارضهم قهنا ويمنع انهام بيتنا عدا لدمر لم خلق منك لذكر الى الله يا رسول الله
 العراء صلى الله عليه وآله وعليها السلام وارضا بيان الفصول والحو وعن على الارض عظاما بالبيان في هذا الحديث دلا على ان
 فاطمة عليها السلام مدفونة في بقعة بابها صلى الله عليه وآله والى الله ضافة الى الفاضل من قوله سنة الكان والجلد
 تكلف الجلد بالفرج وهو الفوة والسنة واما بسنة صلى الله عليه وآله الى الصبا بانه صلى الله عليه وآله صايرة الكان صبور
 في الصبا يداد ان قد ما سبت بسنة في غرك في صبره عليها فالحرق في صبره ففر ابناك فان مصيبتى بالاعظم
 وفقد ورد عن ابى صلى الله عليه وآله انه قال اذا صاب احدكم مصيبة فليذكر مصيبتى في فاتها من اعظم المصايب عند صلى الله
 واله من عظمت مصيبتى فليذكر مصيبتى في فاتها من اعظم المصايب في فاتها من اعظم المصايب عند صلى الله
 الاول واوفى ايضا والله تعالى ان اولي وانك ما لضم والفتح والحيات الحزن لسند والفتح لده لاجل الضهادم يقال
 الحج يبيع ويبيع ويبيع واما والجلدان تضر من الحزن وانهم شابا في من شداها والمضم الظلم والضرب اثناء السؤل
 استقصاوا والغليل خراة الجوف الاصلاح الاضطراب البتة لشر والاعا البغض والاملا ل فان انضم ويمن عن
 برك واه منونا وغير منون كذا في حقه والصف الاغوال البكا والتكلى في ضدت ولدها او جملها والطلو لى ك عبد الله
 بن جعفر وسعد بن عبد الله وسعد بن عبد الله عن ابيهم بن مهزيار عن اخيه علي عن الشراء عن فاسم بن سالم عن جينا بن جينا
 قال سمعت ابا جعفر يقول ولما طهر عليه السلام بنت محمد صلى الله عليه وآله وسلم بعد بعث رسول الله صلى الله عليه وآله
 سنيين وقوفت ونها ثمان عشرة سنة وخمسة وسبعون يوما **بيان** قال في كتابي ولما اتموا فاطمة عليها السلام
 رسول الله صلى الله عليه وآله عليه السلام في ثمان عشرة سنة وخمسة وسبعون يوما وتبين بعد ما
 صلى الله عليه وآله في يوم **باب ما جاني الحسين عليه السلام** كما عهد واحمد عن محمد بن الحسن عن
 القسمة انهم كثر على الحسين بن علي بن عبد الله ما اخرج الحسين بن علي بن عبد الله عن بعض عروءه رجل من اهل الرتبة
 كان يقول بامامته فمروا في محفل من تلك المناهل تحت فحل ابن جعفر بن يس من اعيش ثم من الحسن تحت غلة اخرى قال
 فلما ان الرتبة وقع واسم فقال لو كان في هذا النخل وطير كلنا منه فقال لا الحسن راتك لست هي لست فقال الحسين
 نعم قال فرجع بك الى السماء فدا عابك ادم الهمة فاختبرت الخلة في صا الى الجاهل فادمت وعلمك طبائعا الى الجاهل لست الكوا
 منه عروءه قال فقال الحسن عروءه في رتبة ولا سكن وعروءه ابن جعفر بن الحسين قال فصعدوا الى الخلة فصروا ما كان في
 منام **بيان** النخل الموز وهو عين ماء ودمها الا برب المراجي ودمي المنازل الى سماء فدهي المنازل الى في المنازل
 طرنا السار مناهل لان فيها ماء **ك** الاثنان من اخيه محمد بن علي بن النعمان عن محمد بن الحسن عن ابي عبد الله قال
 خرج الحسن بن علي بن عبد الله الى مكة سنة مائتين وثمانين فمات فقال له بعض مواليه لو كنت لست في هذا الوضوء
 كذا في هذا المنة فانه يستعملك اسود ومعد دهن فاشتر منه ولا تملكه فقال له مواليه لو كنت في ما حدثتني

[illegible]

درويش احمد عنه
تأليفه عليه السلام
البيان على اسم
والاسف والرضا
والبوارى الخصال
في

[illegible]

فيه احد يبيع هذا الداء فقال بل انما مات دون المتزل فلما ابتلا فاداه هو بالاشوق فقال الحسن بولا له دونك الرجل فخر من
الذهن اعطاه لمن فقال لا اتودع ان غلام لم يزدني هذا الذهن فقال الحسن بن علي عليه السلام ان نطقني في ليله فاطماني فاد
اليه فقال له يا ابنك اجمي اعلم انك تحتاج الى هذا وروي ذلك لست اخذ له منها انما انا مولد لولد صغير اعني الله عز وجل
وذكر اسواقا يجتمع فيها البهائم فابن خلفنا فبقيت محض فقال ان نطقني في منزلك فصد وقبلة الله لك كرسوا وهو من شيعتنا
بيان لم اعلم انك تحتاج فيها ان اعلم ان من ابائك يحتاج الى الداء ليجل له من رطوبتي التي تخرج الواو والاشنة من الراس
الارضية ويجعل سكورا او يعلفها على فمهاج **كا** احمد ومحمد بن محمد بن الحسن بن محبوب بن زيد بن ابي جابر عن جابر بن عبد الله
عبد الله قال قال الحسن بن علي بن ابي طالب من يدين احدهما بالشرق والآخرى بالمغرب يلبسها سور من حديد وعلى كل واحد منهما
الفان مضلع وقبها سبعون الف الفقة يتكلم كل لغة فكلون لغتهم جميعا اما عن جميع اللغات فيافها وما بينهما وما
عليها من غير غير غير الحسن بن علي بن ابي طالب كان الذي يدين كل واحد منهما على المشا لا يستقيم احد منهما على الدنيا وهو اشرف
الشاخر من جنسها وهو العرب كون سودها من حد بدكانة عن ضالته وعدا مكاد لا تخول فيها الا عن فواها اكثر اللغات
كما في عن اختلاف الخلاف في الشاخر والاشنة اختلاف لا يحصى حجة وحجة اخيرة في زمانها ظاهرة فاتها كانت خاصة
لجميع الخلق **كا** العدة احمد بن علي بن النعمان عن سيف بن عترة عن الحسن بن علي قال ان جدي فبنا لا شفتين من الحسن
سنة الحسن بن علي عليه السلام وسنته مائة الف فاما مولد فقال له ثم انما الحسن فاشنة فاشنة بطنه ثم نطق بفات **بيان**
الاخذ بالاعليان **كا** محمد بن الحسن بن علي بن ابي طالب عن الحسن بن علي بن ابي طالب عن الحسن بن علي بن ابي طالب عن الحسن بن علي بن ابي طالب
يقول لما حضرته الوفاة بكى فبنا له ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم مكانك من رسول الله صلى الله عليه وسلم فبنا له الذي نبت به وقد
قال فيك ما قال فقد جئت عشرين نجة ما شيا فادنا سمنا لك ما شئنا حتى انظرنا بالفضل فاما ابوك فبنا له
الطلع وروا لا حية **بيان** ما يسميها له صلوات الله عليه كانت بينه وبين الفقهاء في سبيل الله والطلع بصفة الفعول التي
وموضع الاطلاع من شرا الى اخذ روهول الطلع فبنا له في علمه من اهل الائمة **كا** محمد بن صالح بن ابي جابر عن
سنة محمد بن عبد الله عن عبد الملك بن ابي جابر عن الحسن بن علي بن ابي طالب عن الحسن بن علي بن ابي طالب عن الحسن بن علي بن ابي طالب
بن عمر بن ابي طالب عن الحسن بن علي بن ابي طالب عن الحسن بن علي بن ابي طالب عن الحسن بن علي بن ابي طالب عن الحسن بن علي بن ابي طالب
جعفر بن ابي جابر عن الحسن بن علي بن ابي طالب عن الحسن بن علي بن ابي طالب عن الحسن بن علي بن ابي طالب عن الحسن بن علي بن ابي طالب
الحسن بن علي بن ابي طالب عن الحسن بن علي بن ابي طالب عن الحسن بن علي بن ابي طالب عن الحسن بن علي بن ابي طالب عن الحسن بن علي بن ابي طالب
قال في لكاني ولد الحسن بن علي بن ابي طالب في شهر رمضان سنة ثمان مائة الفقة بعد الهجرة وروي انه ولد في سنة ثمان مائة
في شهر صفر اخر من سنة ثمان مائة الفقة وروي عن الحسن بن علي بن ابي طالب عن الحسن بن علي بن ابي طالب عن الحسن بن علي بن ابي طالب
والفقه النعماني بن علي بن ابي طالب في الاول في ولاده ولم يذكر الا شهر في الشرقة وادع في الباقي والوقص بالدينه وسوفا
ودع بالبيع من دينه لرسول الله صلى الله عليه وسلم **باب** ما جاء في الحسين بن علي عليه السلام
كا محمد بن احمد بن ابي جابر عن الحسن بن علي بن ابي طالب عن الحسن بن علي بن ابي طالب عن الحسن بن علي بن ابي طالب عن الحسن بن علي بن ابي طالب
كرم الله وجهه وحيث ضعفه كرم الله وجهه فبنا له ابو عبد الله علم ترفي الدنيا ام لا غلاما فبنا له لكننا كرم الله وجهه لما علمنا سبيل
الان وغير ذلك هذا الاية وقد صنفنا الانسان بوالديه حسنا حمله ام كرها وصنفه كرها وحمله ام كرها وصنفه كرها وحمله ام كرها
بيان وذلك لان حمله كان سنة اشهر ووفسنا له اربعة وعشرين **كا** محمد بن علي بن ابي جابر عن الحسن بن علي بن ابي طالب عن الحسن بن علي بن ابي طالب
عمرو التراب عن محمد بن ابي جابر عن الحسن بن علي بن ابي طالب عن الحسن بن علي بن ابي طالب عن الحسن بن علي بن ابي طالب
بولود بولود من فاطمة فبنا له من بعدك فقال يا جابر بن علي بن ابي طالب السلام لا حاجة لي في مولود بولود من فاطمة فبنا له من
بقدي فبنا له من قبلك فقال يا جابر بن علي بن ابي طالب السلام لا حاجة لي في مولود بولود من فاطمة فبنا له من قبلك فبنا له
الى الفاء هبط وقال يا محمد ان ذلك يربك السلم ويتركه باقره جابر بن ابي طالب في ذرية الامه والولادة والوصية فبنا له
حلية له من وصية ثم ارسل الى فاطمة ان الله يحبني ببولود بولود لك فبنا له من بعدك فبنا له من بعدك فبنا له من بعدك فبنا له من بعدك

[illegible]

[illegible]

وذكر الامام الرازي في كتابه
المختصر ان الله ارسل
الانبياء بالحق
فانما انهم لم يخلصوا
من الله وبعثهم وادبر
الامر اليه فان كان
الامر في يد الله لم يكن
الامر في يد غيره
فانما انهم لم يخلصوا
من الله وبعثهم وادبر
الامر اليه فان كان
الامر في يد الله لم يكن
الامر في يد غيره

عن أبي بصير عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من دعا رافضياً فقد كفر

[illegible]

هذه اه لاله
 المشية اوله
 اخفاص لثني
 دون مقياضه
 في عمره اسو
 وجدوا لثني
 وصعدوا لثني
 سجده
 المشية اوله
 الارادة والحب
 القضا بالثني
 المتكوره في
 دارا لثني
 جوارا لثني
 واخفاص

129
20

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسى بن جعفر عليه السلام

[illegible][illegible]

فقلت لا ارادة
المغفرة مني
ولم اعلم
الشيئين ايضا
الكفى بي ان
ياخذ الله ليهم
عزضا

[illegible]

182
2

[illegible][illegible]

قال كان لي جار يتبع لسلطان فاصاب ما لا قاعد فاما كان يجمع الجوع اليه شرب المسكر ويؤذي فكونته الى نفسه غير
فلم يغير فلما اتي لي تحت عليه فقال لي يا هذا انارجل بسطلي انت وجعل مغارة فلو عرضتني لصاحبك رجوت ان ينقذني الله بك فغير
ذلك لفي غلي يا جبريت الى في عبيد الله ذكرته له خاله قال لي ذارحت الى الكوفة سيانك فقال له يقول للجعفر بن محمد روع مثله
عليه واخبرني لك على الله الجنة فلما رجعت الى الكوفة اتاني فيمن الى فاحبته عتيك حو خلا منته لي ثم قلت له يا هذا اني ذكرك لا ي
عبد الله جعفر بن محمد عليهما السلام قال لي ذارحت الى الكوفة سيانك فقال له يقول للجعفر بن محمد روع مثله انت عليه واخبرني لك على
الله الجنة فان فكي ثم قال لي الله لقد قال لك ابو عبد الله هذا قال فقلت له انه قد قال لي فقلت فقال لي خبيك ومضى فلما
كان بعد ايام بعث الي قد عاني واذا هو خلفه ان عريان فقال لي يا ابا بصير لا والله ما يوتي مني شي الا وقد اخرجته وانا كاري
قال فغضيت الى اخواننا فحفت له ما كونه به ثم لم اناث عليه ايام يسيرة حتى بعث الي في عليل فاني فجلت خلف اية اعالج حتى
تزل به الموت فكنت عنده خالسا وهو حي وبعثت فغضيت عليه غصية ثم قال لي يا ابا بصير قد وفي صاحبك لانا م قضى الله
فلما سمعت اني ابا عبد الله ع فاستاذنت عليه فلما دخلت قال لي بهذا من اهل البيت احك رجل في الصحى الاخرى في هليل
داره يا ابا بصير قد وفي صاحبك **بيان** **الفنية** **الآية** **المعينة** **بجود** **نفسه** **يعطى** **بوصحة** **ك** **المن** **اعني** **صفوان** **عن** **جعفر** **بن** **محمد** **عليه** **السلام**
الاشعث قال لي اني قد كان سبب دخولنا في هذا الامر مع فناء ما كان عندنا منه ذكر ولا معرفة فموت عند القتل
فانت له ما ذاك قال لي يا جعفر فني يا الذي قال لي محمد لا اشعث يا محمد يا عني قال له عقل فودى عني قال لي فاصبته
لك هذا فلان من مهاجرنا الى قال فاني قال فاني قد دخلت قال لي فاني قد دخلت قال لي فاني قد دخلت قال لي فاني قد دخلت
عبد الله بن الحسن وعنه من اهل بيته فيهم جعفر بن محمد فغل لم في خيل غري من اهل خزان وبها شيعته من شيعتك ومجوسكم
بهذا المال اذنع الى كل واحد منهم على شرط كذا وكذا فاذا قبضوا المال فغل في سون واخبرني يكون مني خطوكم بقضكم ما
قبضتم فاخذوا المال اتي لم يذير فجع الى لي الذي وانيق وحجرت الاشعث عند قال لي الذي والذواني واذك قال لي بيت النور
هذه خطوطهم بقضهم المالى جعفر بن محمد فاني فاني وهو يصلي في مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم فقلت
ينصرف فاذكر له ما ذكرت لا خطاب فجل وانصرف ثم انصرف الى قال يا هذا اتوا الله ولا تفر اهل بيت محمد فانهم قريو الهدي
دولهم في زمان وكلهم محتاج فذلك ما اذا اصلك الله فاذا ذى داسه مني واخبرني جميع ما جرى بيني وبينك حتى كانه كان
نا لثنا قال قال له ابو جعفر بن مهاجر اعلم انه ليس من اهل بيت نبوة الا وفيه محدث وان جعفر بن محمد عدنا اليوم مكا
هذه القذالة سبب قولنا بهذا المأله **ك** **احمد** **بن** **محمد** **الكوفي** **عن** **علي** **بن** **الحسن** **التيه** **عن** **ابن** **سبطان** **عن** **علي** **بن** **جعفر** **عليه** **السلام**
معين وخيرة قال بعث عبد الله بن الحسن الى عبد الله يقول لك ابو محمد انما اشجع منك انا اني خي منك وانا اعلم منك فلما
ارسلوا ما الشجاع فوا الله ما كان لك موقف يعرف فيه حبك من شجاعك اما السخي فهو الذي اخذ الشئ من جهه فيضعه
في حقه واما العام فذا خلق بولك على بابي طالب الغم لولك فتم لك حسنة منهم وانت عالم فاذ اليه فاعلمه ثم عاد لينفعا
له يقول لك انت رجل محض فقال له ابو عبد الله ع فاني الله صخر ابراهيم وموسى عيني ودينها عن ابي **ك** **احمد** **بن** **محمد** **عليه** **السلام**
عن النحال عن حفص بن ابي طالب قال بعث ابو عبد الله ع لاني حاضرا فابطأ اخرج ابو عبد الله ع على ارمي الباطل عليه خيرة
فانما فجلس عند راسه وروحه حيا بنه فلما انشد قال له ابو عبد الله ع يا فلان والله ما ذك لك فنام الليل والليل والليل والليل
منك لثنا **ك** **احمد** **بن** **محمد** **عن** **محمد** **بن** **الزهر** **عن** **ابن** **عبد** **الله** **عنه** **خرج** **من** **عند** **ابن** **جعفر** **بن** **محمد** **عليه** **السلام**
ساعة اذن له وانتهى الى الشاحل في اول الليل فقال له لا ادع ان تجوز فالح عليه طلبا لينا في باء وانا ومضاه معه
فقال له مضاه فجلت فذا انما هذا كلب فذا ذالا واخا ان يردك وما ادري ما يكون من لي جنة وانا ومضاه اذن لنا ان
نضرب عنه ثم تطرح في النهر فقال كفنا مضاه فلم يزل يطلب اليه حتى فكب من الليل اكثر فاذن له مضى فقال يا مرامم هذا
خيرام الذي قلنا فقلت هذا جملت فذا فقال يا مرامم اني ارجو ان يخرج من هذا الصغير فين خلا ذلك في هذا الكبر **بيان**
الخيرة بالكتبه بل قد رتب الكوفة وطلب اليه ابي رغبنا اليه لانه واستظناه فاستظناه وفي الخ لابي عبد الله ع وانا ومضاه
تعد وعلى فليله **ك** **احمد** **بن** **محمد** **عن** **عبد** **الله** **وعبد** **الله** **بن** **جعفر** **عن** **ابن** **زهر** **عن** **علي** **بن** **الحسن** **عن** **محمد** **بن** **سنان** **عن** **ابن** **مسكان**

وإذا كان من طلبة
بطلان المأثور واليهي من طلبة
غير القادرين على
الوعيد من سقط المقصود
بإبطال الثواب العاصي
لا ينبغي استحقاقه في ما عدا
المسح والعلامة ولو فرض
المسح والعلامة

[illegible]

دیکون دمن کیز دهنده الماشاعه الاوثان اشاره اخوان صبه واخلا فيها فخره فعله ولا لسنه الحسن بن علقمة لکون السرد حظه لکلمه المشايخ الامه دخی غنود اسم دقبره اسم دقبره الاصل بقصد

انظر الى هذا الكتاب
 الذي هو كتاب
 الحجة والبرهان
 في معرفة الله
 والرسول
 واليوم الآخر
 من تأليف
 الشيخ الفاضل
 محمد باقر
 المجلسي
 في شهر ربيع
 الثاني سنة
 ١٢٠٩
 في طهران

[illegible][illegible]

السلطنة الميم
مفضو ظهريهم
مجنف السموت
والارض وما
بينهما باطلا لا
على

دفر

كلمة دسعب
النبين مشين
منه من فنب
لا نرب غابيا
الذين فنب
الذي

الحج والعمرة

ذهب ثم قال من حج حتى أصح صدقته حيث لا يرى فقال له ههنا أخ لك كان على مثل دينك وهو رجل من قومك من قيس وشبله هو
في نعمة كمنها وفوا سبنا ونجا أو شناع أو دور وملكها حكمة لا سلم فقال والله لصلك الله في لغتي لندرك ما لنا طرفي
بين منس وفرسه وركبنا فبهم حطك فيها أو من يحق فقال له اننا نولي الله ورسوله وان في حد نفسك على الكفران لا ترو
أمره من بني فهر وأصد لها أبو إبراهيم حسين ديناً من صدق لم يل بابي طالع وأخذ به بواه وأقام خواجج أبو إبراهيم فأنضج
ثمان وعشرين ليلة **بنا** عن بعض كبرياد بالدينه في مول لاهنا وأعلنا وشوا خلافا . كالشعبه لاهنا ولكن يقال
للبعد والناحية بقصدتها المسافر والتمتع بالعبادة لم يرد ما كان ينبغي به من الزور وقصرها لعد طابع فيها ربه ببيان كل شيء على ما
تول في السماء والجوالة على اليد من البطن والرجل المشي ورجل الضيق من على السند والبركة بالكتبة الشياح يستند عليه على من
وأصابعه وذلك لأنه كان في نسبة شديدة من تحول الناس عليه إنما قال يتبع الزبير لأنه كان يتبع بالدينه يقال لعد مواضع يتبع
بالأخافه ضربها ليه سافرون مطران يقال لكبير النضاي ليس يرى بعض والعوكة بالضم مدينة دمشق وأردوها والتفكير ان يجمع
الألسان الهيم ونوع فاعلم الفارسيين الملكهم البشرا بضم طويلة أوكل ثوب رأسه منه وأخذ كان وجده وأدبها مطران
الذي رسله وأخبره إمام أن هذا الله بفتح الحز في شغل الله لأن يهديه وهو في كتاب يعود حتى تم عباده هيلهم على كتاب
هو نقص منه الميم والدال جميع فيه لسانها أي مع من لكأيم كما حكى الله سبحانه بقوله فتول في نذرت المؤمن كل أكم اليوم لنفيا
عيلة خذ عنه من حيث لا يدرك وتواووا وأنا ونواخ لك في الذين كان على مثل دينك يعني النصرة ليه كفضل على لاهنا إلى ما يهتد
والطريق في الضراب على نال لا ينفص يهية في ذلك هه ولو سؤله من جاهلك منزلك **كا** على وأحمد من هه ان عن حمد على عن
الحسين وأحمد من يهيمون بن جعفر قال كنت عند أبي إبراهيم جواراً ما دخل من قبل جواراً ليعن من ركباً ومعه زاهبه فاستاذن لها
الفضل بن سوار فقال لا إذا كان عذابات بها عند بئر خمر قال فوافنا من لعد وجدنا القوم قد وافوا فخرجت فوافي تم جلس
وحلوا أهدوا لاهنا ما سأل سأل عن سأل كثير كل ذلك يحبها وسأها أبو إبراهيم عن عراشهم لم يكن عند ما فيها نقي شتم
انسلهم قبل الرهب في حله مكان يجيب في كل ما يسأل قال الرهب قد كنت نوا على ديني ما خلقت حدا من لقضاي في الأرض
بالع مبالغة العلم ولعد سفت رجل في الهند أذا شاع إلى بيتنا القدس في يوم وليلة لم يرجع إلى مقره بأرض الهند فسلكت عشتا
أرض هو ضليل لبستان وسئل الذي أخبرني ضاي هو علم الاسم الذي ظهر به صفت حسا لاهنا إلى بغير سبنا وهو ذلك ذكر الله
لكم في كتابكم ولنا مقصداً في كتبنا فقال له أبو إبراهيم ثم فكلم الله من لا يرد فقال لاهنا لاهنا كثيراً ما الحوم منها لا يرد
سأله فتبته فقال له أبو الحسن فأنجز عما تحفظ منها قال لاهنا والله الذي أنزل التوراة على موسى جعل عني غير العاير
وفتنة لشكر على الباب جعل محراباً وركعة وجعل علياً عبداً وبصيرة وجعل لاهنا من سله وفصل محمد صل الله عليه
ما أدرى في لود ريت ما أحج في لاهنا كلاله لا حنك ولا سئل فقال له أبو إبراهيم عدل حديثاً لاهنا فقال له لاهنا
سمعت بهذا الإسماء ولا أدرك ما بطانها ولا سئل لاهنا ولا أدرك ما هي لا كيف هي لا بدعاً لها فأنظف حتى قدمت سئل لاهنا
فسلكت على الرجل فيل إلى أنجي في قبيل فصلاً الأخرج ولا يرى في كل سنة مزين وتغن لاهنا في الله فجله غنا في دونه وحن
الهند أنه يذبح له من غير فتدع عليه ويحترق من غير حرت يعاها فنهيت إلى ما نمت نالاً لا أدق الباب ولا أعالج الباب لاهنا كان
اليوم الرابع فتح الله الباب جاءته فتر عليها حطب فحضرها يكاً ويخرج ما في ضرعها من اللبن فعدت الباب وأنضج فبعضها وصل
فوجدت الرجل قائماً ينظر إلى السماء فيسكن ينظر إلى الأرض فيسكن ينظر إلى الجبال فيسكن فقلت خال الله ما أفلضرك في هه هذا
فقال لي والله ما أنا إلا حشرة من حشرات حله غلظت ذاء ظهر لك فقلت لا أخبرك أن عندك سماناً من إلهما الله ببلغ به في كل يوم وليلة
بيت المقدس وتجمع إلى بيتك فقال لي هل ترى بيت المقدس فقلت لا أعرف لا بيت المقدس الذي الشام قال ليس بيت المقدس
ولكنه البيت المقدس هو بيتك فقلت له أنا ما سمعت به إلى يومى هذا فهو بيت المقدس فقال لي ذلك غريب لا بيتاً
وأنا ما كان يقال لها حطيرة الحار وينجى جوارها لاهنا الله كانت بين حجر وعين فقلت الله جلته ما روي البلاء من أهل الترك وحلها
في دور الشياطين فحولوا وبدلوا فقلوا ذلك لاهنا وهو قول هه بشارتة البصر لا يحج والظهر مثل الذي لا إسماء سمعت بها
انعم وأبوا سكر ما أنزل الله بها من سلطان فقلت له في قد ضربت إليك من بلد بعيد تعضت لاهنا وأخفا وهو ما وخفا

قوله صلا
من حج حتى أصح صدقته حيث لا يرى فقال له ههنا أخ لك كان على مثل دينك وهو رجل من قومك من قيس وشبله هو
في نعمة كمنها وفوا سبنا ونجا أو شناع أو دور وملكها حكمة لا سلم فقال والله لصلك الله في لغتي لندرك ما لنا طرفي
بين منس وفرسه وركبنا فبهم حطك فيها أو من يحق فقال له اننا نولي الله ورسوله وان في حد نفسك على الكفران لا ترو
أمره من بني فهر وأصد لها أبو إبراهيم حسين ديناً من صدق لم يل بابي طالع وأخذ به بواه وأقام خواجج أبو إبراهيم فأنضج
ثمان وعشرين ليلة **بنا** عن بعض كبرياد بالدينه في مول لاهنا وأعلنا وشوا خلافا . كالشعبه لاهنا ولكن يقال
للبعد والناحية بقصدتها المسافر والتمتع بالعبادة لم يرد ما كان ينبغي به من الزور وقصرها لعد طابع فيها ربه ببيان كل شيء على ما
تول في السماء والجوالة على اليد من البطن والرجل المشي ورجل الضيق من على السند والبركة بالكتبة الشياح يستند عليه على من
وأصابعه وذلك لأنه كان في نسبة شديدة من تحول الناس عليه إنما قال يتبع الزبير لأنه كان يتبع بالدينه يقال لعد مواضع يتبع
بالأخافه ضربها ليه سافرون مطران يقال لكبير النضاي ليس يرى بعض والعوكة بالضم مدينة دمشق وأردوها والتفكير ان يجمع
الألسان الهيم ونوع فاعلم الفارسيين الملكهم البشرا بضم طويلة أوكل ثوب رأسه منه وأخذ كان وجده وأدبها مطران
الذي رسله وأخبره إمام أن هذا الله بفتح الحز في شغل الله لأن يهديه وهو في كتاب يعود حتى تم عباده هيلهم على كتاب
هو نقص منه الميم والدال جميع فيه لسانها أي مع من لكأيم كما حكى الله سبحانه بقوله فتول في نذرت المؤمن كل أكم اليوم لنفيا
عيلة خذ عنه من حيث لا يدرك وتواووا وأنا ونواخ لك في الذين كان على مثل دينك يعني النصرة ليه كفضل على لاهنا إلى ما يهتد
والطريق في الضراب على نال لا ينفص يهية في ذلك هه ولو سؤله من جاهلك منزلك **كا** على وأحمد من هه ان عن حمد على عن
الحسين وأحمد من يهيمون بن جعفر قال كنت عند أبي إبراهيم جواراً ما دخل من قبل جواراً ليعن من ركباً ومعه زاهبه فاستاذن لها
الفضل بن سوار فقال لا إذا كان عذابات بها عند بئر خمر قال فوافنا من لعد وجدنا القوم قد وافوا فخرجت فوافي تم جلس
وحلوا أهدوا لاهنا ما سأل سأل عن سأل كثير كل ذلك يحبها وسأها أبو إبراهيم عن عراشهم لم يكن عند ما فيها نقي شتم
انسلهم قبل الرهب في حله مكان يجيب في كل ما يسأل قال الرهب قد كنت نوا على ديني ما خلقت حدا من لقضاي في الأرض
بالع مبالغة العلم ولعد سفت رجل في الهند أذا شاع إلى بيتنا القدس في يوم وليلة لم يرجع إلى مقره بأرض الهند فسلكت عشتا
أرض هو ضليل لبستان وسئل الذي أخبرني ضاي هو علم الاسم الذي ظهر به صفت حسا لاهنا إلى بغير سبنا وهو ذلك ذكر الله
لكم في كتابكم ولنا مقصداً في كتبنا فقال له أبو إبراهيم ثم فكلم الله من لا يرد فقال لاهنا لاهنا كثيراً ما الحوم منها لا يرد
سأله فتبته فقال له أبو الحسن فأنجز عما تحفظ منها قال لاهنا والله الذي أنزل التوراة على موسى جعل عني غير العاير
وفتنة لشكر على الباب جعل محراباً وركعة وجعل علياً عبداً وبصيرة وجعل لاهنا من سله وفصل محمد صل الله عليه
ما أدرى في لود ريت ما أحج في لاهنا كلاله لا حنك ولا سئل فقال له أبو إبراهيم عدل حديثاً لاهنا فقال له لاهنا
سمعت بهذا الإسماء ولا أدرك ما بطانها ولا سئل لاهنا ولا أدرك ما هي لا كيف هي لا بدعاً لها فأنظف حتى قدمت سئل لاهنا
فسلكت على الرجل فيل إلى أنجي في قبيل فصلاً الأخرج ولا يرى في كل سنة مزين وتغن لاهنا في الله فجله غنا في دونه وحن
الهند أنه يذبح له من غير فتدع عليه ويحترق من غير حرت يعاها فنهيت إلى ما نمت نالاً لا أدق الباب ولا أعالج الباب لاهنا كان
اليوم الرابع فتح الله الباب جاءته فتر عليها حطب فحضرها يكاً ويخرج ما في ضرعها من اللبن فعدت الباب وأنضج فبعضها وصل
فوجدت الرجل قائماً ينظر إلى السماء فيسكن ينظر إلى الأرض فيسكن ينظر إلى الجبال فيسكن فقلت خال الله ما أفلضرك في هه هذا
فقال لي والله ما أنا إلا حشرة من حشرات حله غلظت ذاء ظهر لك فقلت لا أخبرك أن عندك سماناً من إلهما الله ببلغ به في كل يوم وليلة
بيت المقدس وتجمع إلى بيتك فقال لي هل ترى بيت المقدس فقلت لا أعرف لا بيت المقدس الذي الشام قال ليس بيت المقدس
ولكنه البيت المقدس هو بيتك فقلت له أنا ما سمعت به إلى يومى هذا فهو بيت المقدس فقال لي ذلك غريب لا بيتاً
وأنا ما كان يقال لها حطيرة الحار وينجى جوارها لاهنا الله كانت بين حجر وعين فقلت الله جلته ما روي البلاء من أهل الترك وحلها
في دور الشياطين فحولوا وبدلوا فقلوا ذلك لاهنا وهو قول هه بشارتة البصر لا يحج والظهر مثل الذي لا إسماء سمعت بها
انعم وأبوا سكر ما أنزل الله بها من سلطان فقلت له في قد ضربت إليك من بلد بعيد تعضت لاهنا وأخفا وهو ما وخفا

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible][illegible]

رضی اللہ تعالیٰ عنہما
فانظر الیہما
محدث

[illegible]

اشارة الى عدم قيامهم بالكف
من انفسهم في ارجاء قوله
افترت كما
قضية
الكتاب فضله
ازله مصنفه
باراداة اورد ايله
اندر افرت كك
بان المعاصي وقوله
باراداة و قوله
لنفسه

۲۰
۲۱

(1)

[illegible]

من حال النفاخ
والفقر بوافك
ماله والمحمدا
وخاله وعدم
الطاول على
غيره من روح

(ماتوا)

همز وحب عليه
ماله على ان
لا اصلاح له
صرف في مصايف
وحفظ من النصيب
والاسراف

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ

Handwritten marginalia at the top of the page, including religious phrases and commentary.

Main body of the text, written in Arabic script, containing a religious narrative or commentary.

Handwritten marginalia on the right side of the page, continuing the religious discourse.

Handwritten marginalia at the bottom of the page, including additional religious notes.

[illegible]

من احدى الاراقين
الاصيلة المستقلة صدر

الموجبة على الواجب

من الاقوال
على تشريعها من
الارض

(ملاحظة)

الى ان يتم كذا
وتكونا او وجوبه
على تشريعها ارادة
من الجلب

[illegible]

[illegible][illegible]

ثم كُتِبَ بجله رجل من فقهائنا فام يرد جوابه فظننا مكانا له ان الرجل تحول فوطيا قال الحسن بن الفضل فزنا ذلك الرجل
وودع قلوب من عرفنا ان لا يخرج الا عن بينة من امرى وفتاح من خواجج قلوبنا فاجابنا فمنا حتى نصدي قال في خلال
ذلك يضيض ضدك رب العالمين واخاف ان يفتنى الحج قال فبحث يوما الى محمد بن احمد فاعضا غشا الى صبر الى مسجد كذا وكذا وانه يلحقنا
رجلنا ليه فدخل على رجل فلما نظر الى محمد قال لا نعم فانك ستخرج في هذه السنة ونصرفنا الى اهلك ولدك
سالمنا مال فاطما ننت وسكن طبعي واقل دامت من ذلك الحمد لله قال ثم وروى عنك فخرجنا الى صرة فيها دنانير وثوب
فاغمثت وطلت في نفسي على عند الفتوة هذا واستعملنا الجمل فزدناها وكنت رضاء ولم تلبس الذي مضى فاضه على ثيبي ولم
يتكلم فيها بحرف ثم تدمت بعد ذلك نذرا شديدا وطلت في نفسي كرهت بردي على ولاي كبرت وقضا عند دن قبلي ما بوء
بالايم واستغفر من ذلك افعدتها وقت استمع وانا في ذلك فكر في نفسي اقول ان رددت على لثانيهم احل صرارها ولم احدث
فيها خلة اعملها الى بي فانه علم متى علم بها بنا فخرج الى الرسول ليحجل الى الصرة اسأله لم تعلم الرجل انارنا بصلنا ذلك بمولانا
وبنا سئلوا ذلك فبكر كون به وخرج الى اخطا في ردك ربنا فاذا استغفر الله فانه يغفر لك فاما اذا كانت عنك وعقد
نتيك الا عذت فيها حدا ما ولا تنفها في طريقك ضد صرة ماها عنك فاما الثوب فلا بد من تحريم فيه قال كذبت في غير
واردت ان كذبت في الثالث وامنع منه فانه ان يكره ذلك حود جواب المعينين والناك لك طويث مفترا الحمد لله ما
وكننت واقف جعفر بن برهم لثيابه وكنيتا بوعلى ان ركب معه ازملة فلما وافيت بغداد بدلت الى فاسقلنة وذهبت
اطلب عبد الله لطفني ابن لوجنا بعد ان كنت ضرتها اليه بسئل ان يكره في يوجدته كاريها فقال لي انا في طلبك فزيت لي
انه يصحك فاحسن ما شئت واطالب عبد الله واكرله **بيان** القرامطة جيل من الناس الواحد على عن بينة من امرى كانه راد به
مغفرا الامام حتى اصدق في اسئل الصدة وهو كرام عاقي غير فصيح قال ابن مينية ما نضعة لما تة غير موضعه
فولهم هو يتصدق في اسئل ذلك علة انما المصدق في الخطي في التزويل تصدق علينا واما المصدق في جعنا الضاد
فهو الذي اخذ صدقاتهم وقت استمع في لا يسمع في حال فلان يسمع في لا شيء معه كانه يسمع في راد به بعد ان كنت ضرتها اليه
اي الى ابن لوجنا وهي الى قوله كانه راد به مغفرا له ولعله كان يكره له ثم ردد عليه من الضاد لي يصحك الى التزويل له فاحسن
طلبه **كا** على بن محمد بن الحسن بن عبد الحميد قال شككت في امر خارج نجعت شيئا ثم ضرتها الى العسكر فخرج الى ليس فينا
شك ولا يمين يقوم مقامنا بامرنا دنا معلقا الى خارج بن زيد **بيان** في امر خارج نجعت شيئا ثم ضرتها الى العسكر فخرج الى ليس فينا
عن محمد بن صالح قال لما مات في صا الاخرى كان لا يعلو الناس في ما في الغوم فكنت اليه علمه وكذا بلتم واستغفر
عليه رة فضا في الناس لا رجل واحد كانت عليه سبعة با رعاة دينار فبحث اليه طلبة فاطل في استخف به ابنه وسعة على فكو
الى اسير فمال كان ما انضمت على لحيته واخذت برجلة وسجنت الى سطر الدار وركلته دكا كثيرا فخرج ابنه يسيف باهل بغداد
ويقول حتى افضحه فذل فلان الذي جتمع على منهم الحاق في ركب ذابوق فلما حسمنا باهل بغداد دميون مع التام على الزنابيل علوم انا
رجل من اهل همدان من اهل السنة وهذا يفسد في اهلهم والفضل بينه وبينهم فمنا لولاه طيرة او دوان يدعوا على حانوا
حتى سكنهم وطلب الى صاحب السجدة وحلف بالطلاق ان يوفق الى حان من جهم غنه **بيان** السجدة ان يعطى ما لا احاد للاخذ
مال في بلد المعنى بوقية اياه والعرم كايه عن الصاحبة والمما طلة التسوية والتجبر على الارض الركل القبر بالرجل طلب
الى غيب **كا** عنه عن عدة من اصحابنا عن احمد بن الحسن العلوي في الله عن بدر غلام احمد بن الحسن قال وردت في رجلنا انا لا
اقول بالا امامة اجمعهم خيلة الى ان مات يزيد بن عبد الله فادخله عائلته من نفع الشهر التمسك سيفه منطعة الى مكة فحنت
ان انال ما دفع الشهر الى اذ كوين في منة استخفاف فقومت لداية والتبقت والمنطقة بنبهه دينار في غيبه ولم اطلع عليه
فاذا الكتاب قد ورد على من العلوي في السبع مائة دينار التي لنا فملك من شهر والتبقت المنظمة **بيان** الشهر في ضرب
من المردون وايد باذ كوين الى في بعض النسخ اذ كوين **كا** عنه عن جده قال لدني مكنت اسنادا في تطهيره يوم النسخ
مورد لا تفعل فمات يوم السابع والناس من مكنت بموثة خورده سخلت غيره ونسبة احمد من بعد احمد جعفر فاجا كما قال فاحسن
الحج وردت الناس كذبت على ابي جرح موزد عن ذلك كانه هو والامر اليك قال فضا ضدك واغمثت وكذبت انا فيهم على

[illegible]

باب ما جاء في اصناف المسلمين

2.5

۲۰۰

[illegible]

بمنه الصفة القصب يا محمد أقام الله البقين فاما الذي إلى الباقين عن الذي

[illegible]

اعلام الله
بها وكنيت من
او حبيب طاهر
كل في رسول الله
واعلام الله ارا
برابطه الرسول
او ابو جري بابو
دا

ورابطه
الرسول خزون
كلامه لا عن كبر
فوقك عن غنى
احد الامم الى
الوحى الربك على
سبحا على سبط
عابد

[illegible]

بَابُ مَا رَفَعَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الْبَاءِ

[illegible][illegible]

والله اعلم
بالخفية
فما فيها
الافه

فانما طار

[illegible]

[illegible]

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible][illegible]

ای دین از این دین است
دین از این دین است

(مجموعه)

قوله يا ايها الذين آمنوا عن
يا ايها الذين آمنوا
المقصود به
الخطاب
ايها عبيد الله
فقال سبحانه
في كلامه
كلام
بما

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله والصلوة والسلام على رسول الله ثم على اهل بيته نول الله ثم على رواده الحكماء الله ثم على من اتبعهم بما احفظ الله

اما بعد فقد انقضى ما في الجزء الثالث من المؤلف كونه السهل الاطلاع على موضع كل باب والله الحمد والشكر

كتاب اليمان والكفر الفصل الاول في بيان اليمان والكفر

باب	ما يصدق به اليمان	باب	ان لفظة التوحيد
١٤		١٤	
باب	ان الصفة الاندلسية	باب	بذو خلق المؤمن يوم البعث
١٤		١٤	

الفصل الثاني في ابواب تفسير اليمان والكفر ما يتعلق بهما احشاشا

باب	ان اليمان من الايمان	باب	حدود اليمان والاسلام
١٨		٢٠	
باب	تجمل القول في اليمان	باب	ان اليمان من شؤني الجوارح
٢٢		٢٤	
باب	السبب في اليمان	باب	ما جاء في اليمان من سنن
٢٨		٢٩	
باب	ان اليمان من صفات	باب	ما جاء في اليمان من صفات
٣٠		٣٢	
باب	جفينة اليمان واليقين	باب	صفة المؤمن وعلافة المؤمنين
٣٢		٣٣	
باب	النوار		
٣٩			

الفصل الثالث في ابواب تفسير الكفر والشك ما يتعلق بهما احشاشا

باب	وجوه الكفر	باب	وجوه الشك
٣٩		٤١	
باب	الفرق بين الكفر والشك	باب	اخر الكفر والشك في اليمان
٤١		٤٢	
باب	وجوه الكفر والشك	باب	ما جاء في الكفر والشك
٤٢		٤٤	
باب	ما جاء في الكفر والشك	باب	الشك
٤٢		٤٨	
باب	الفناء	باب	المشروع والمعدل
٤٩		٥٠	
باب	سهو القلب	باب	ما جاء في الكفر والشك
٥٠		٥١	
باب	الوسوسة في النفس	باب	النوار
٥١		٥٢	

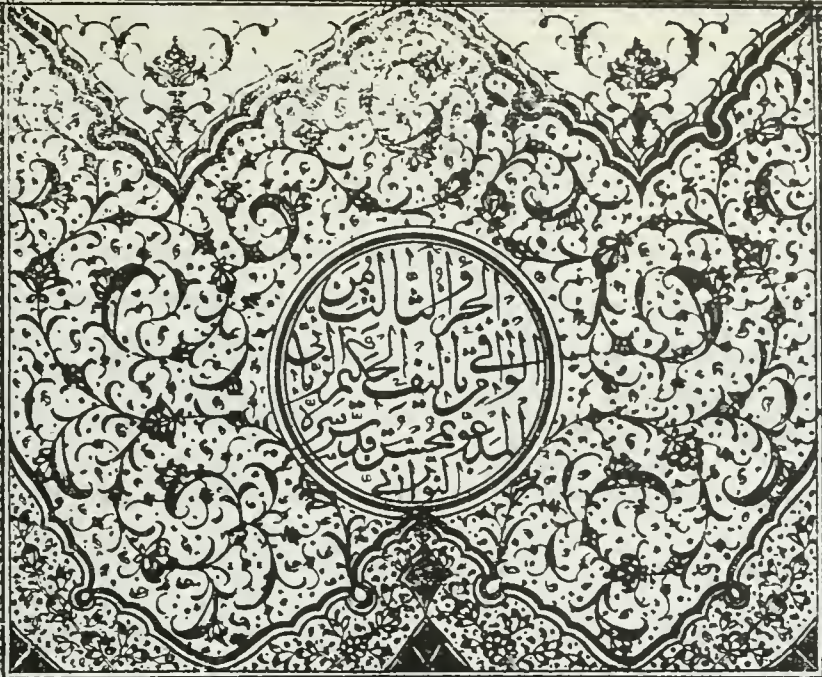
الفصل الرابع في ابواب جوامع اليمان والكفر والنجاة والنجاة

باب	جوامع الكفر	باب	اليقين
٥٣		٥٤	
باب	الرضا بالقضاء	باب	التفويض الى الله في التوكل عليه
٥٥		٥٦	

٥٧	باب الخوف والرجاء	٥٧	باب حزن الظن بالله
٥٩	باب الاعتزاز بالقصير	٥٩	باب الطاعة والتقوى
٦١	باب حياء النفسين محافظا لوقته	٦١	باب اخاء الفرائض واجتناب الحرام
٦٢	باب الورع	٦٢	باب العفة
٦٥	باب الصبر	٦٥	باب الشكر
٦٩	باب التفرغ للعبادة	٦٩	باب التواضع والاعمال الجادة
٦٩	باب الاقضية في العبادة	٦٩	باب نية العبادة
٧٢	باب الاحسان لاص	٧٢	باب تعجيل فعل الخير
٧٤	باب التفكير	٧٤	باب الزهد وخرم الدنيا
٧٨	باب معنى الزهد	٧٨	باب الفناء
٧٩	باب الكفاف	٨٠	باب الاستغناء عن التسلل
٨١	باب حزن الخلق	٨٢	باب حزن البشر
٨٢	باب الله في ذوات الامانة	٨٢	باب الحياء
٨٣	باب دفع آفة غيبة الحسنات	٨٣	باب العفو
٨٣	باب كظم الغيظ	٨٤	باب الصمت والكلام
٨٤	باب المداراة	٨٥	باب الرفق
٨٧	باب التواضع	٨٨	باب الانضباط والامانة والعلم
٨٩	باب الحب في الله والبغض في الله	٩٠	باب النواذر
الفصل في نيل ابواب ما يوجب على المؤمن من الجود في المشقة			
٩١	باب البر بالوالدين	٩٢	باب حبس المرحوم
٩٥	باب حسن الادب والاحسان بالجار	٩٢	باب خوف الله في كل حال
٩٨	باب حسن الادب والاحسان بالجار	٩٩	باب الامانة بالموثوقين
٩٩	باب الاصل في النحل	١٠٠	باب تقوية حياء النفس بالامانة
١٠٠	باب التواضع والتعاطف	١٠٠	باب اخوة المؤمنين بعضهم لبعض
١٠١	باب خوف الاخوة	١٠٣	باب صفات الاخ الذي يحب اليه
١٠٤	باب تربية المصداق من حياء	١٠٥	باب تربية المصداق من صفات
١٠٤	باب تربية المصداق من حياء	١٠٥	باب تربية المصداق من صفات
١٠٦	باب تربية المصداق من حياء	١٠٦	باب تربية المصداق من صفات
١٠٨	باب التسلية في المصداق	١٠٩	باب التسلية في المصداق

ص ١١١	باب المصاحفة	باب المغائقة والمقبيل	ص ١١١
ص ١١٢	باب آداب الجالسة	باب هيكز الجلوس	ص ١١٢
ص ١١٣	باب المزاج	باب الفخاير	ص ١١٣
ص ١١٤	باب العطاء من التسمية	باب الطاف المؤمن والكره	ص ١١٤
ص ١١٥	باب تذكرة الأخوان	باب إدخال السرور على المؤمن	ص ١١٥
ص ١١٦	باب قضا حاجته المؤمن	باب السعي في حاجته المؤمن	ص ١١٦
ص ١١٧	باب تفریح كربة المؤمن	باب إطعام المؤمن وسقيه	ص ١١٧
ص ١١٨	باب كسوة المؤمن	باب نصيحة المؤمن نحو إلى الهدى	ص ١١٨
ص ١١٩	باب النفس	باب الكتمان	ص ١١٩
ص ١٢٠	باب شكوى الحاجه إلى المؤمن	باب التكاثر	ص ١٢٠
ص ١٢١	باب تقاضيل الجوف والكره	باب النواذر	ص ١٢١
ص ١٢٢	باب الفضل في إخراج المؤمن من كرامه	باب عزة المؤمن	ص ١٢٢
ص ١٢٣	باب أصل المؤمن	باب أن المؤمن بالله ونبيه إلى المؤمن	ص ١٢٣
ص ١٢٤	باب المؤمن لا يفرح في الدنيا ولا يفرح في الآخرة	باب المؤمن لا يفرح في الدنيا ولا يفرح في الآخرة	ص ١٢٤
ص ١٢٥	باب أن المؤمن يشاء مع مشغله	باب ما يدفع الله المؤمن من نفاق	ص ١٢٥
ص ١٢٦	باب أخذ نيشان المؤمن على البلاء	باب أن ابتلاء المؤمن على قدامه	ص ١٢٦
ص ١٢٧	باب أن من أحب الله ابتلاه	باب أن لا خير فيم لا يبتلى	ص ١٢٧
ص ١٢٨	باب أن الأمانة على الله على الابتلاء	باب المغايرة من البلاء	ص ١٢٨
ص ١٢٩	باب ما يبتلى به المؤمن في الدنيا	باب ابتلاء المؤمن بالبلاء	ص ١٢٩
ص ١٣٠	باب ابتلاء المؤمن بالحد والشح	باب ابتلاء المؤمن بالبقر	ص ١٣٠
ص ١٣١	باب فضل الفقر وسروره	باب البشائر للمؤمن	ص ١٣١
ص ١٣٢	باب أن لا يقبل الله من المؤمن	باب صلاته المؤمن في حريمه	ص ١٣٢
ص ١٣٣	باب أن المؤمن لا يشاء أن ينج على كذا	باب أن المؤمن لا يفتخر بالبلاء	ص ١٣٣
ص ١٣٤	باب النواذر الفصل الرابع	باب طلب الرأية	ص ١٣٤
ص ١٣٥	باب جوامع الرأية	باب وصف العبد والعبد غير	ص ١٣٥
ص ١٣٦	باب طلب الدنيا بالدين	باب الحسد	ص ١٣٦
ص ١٣٧	باب الرياء		ص ١٣٧

١٤٨ ص	باب الغضب	١٤٨ ص	باب العصبية
١٤٩ ص	باب النكر	١٤٩ ص	باب الاختيار
١٥١ ص	باب العجب	١٥١ ص	باب البغى
١٥٢ ص	باب الخوف في سؤال الخلق	١٥٢ ص	باب حب الدنيا والحرص عليها
١٥٣ ص	باب الطمع	١٥٣ ص	باب اتباع الهوى في المعاصي
١٥٣ ص	باب النواذر	١٥٣ ص	باب ما يحجب المؤمن عن جنات ثوابه
١٥٥ ص	باب العتق	١٥٥ ص	باب قطع الرحمة
١٥٦ ص	باب الحجرة	١٥٦ ص	باب المكروه والغد وخلف الوعد
١٥٧ ص	باب الكذب	١٥٧ ص	باب مخالفة أمر الله تعالى
١٥٨ ص	باب المراء والخصومة مع الأهل	١٥٨ ص	باب الأذاعة
١٥٩ ص	باب السفه واللبا	١٥٩ ص	باب البداء والسلاطة
١٦١ ص	باب إيذاء المؤمن وإحفظاره	١٦١ ص	باب أخاف المؤمن وإحفظاره
١٦١ ص	باب الظلم	١٦٢ ص	باب طلب غير المؤمن وعوائده
١٦٣ ص	باب الرواية على المؤمن والشابته	١٦٣ ص	باب الغيبة والبهتان
١٦٤ ص	باب القسمة	١٦٤ ص	باب التمسد في سؤال الظن
١٦٤ ص	باب ترك مناصحة المؤمن	١٦٤ ص	باب ترك إغاثة المؤمن
١٦٥ ص	باب الاحتياط للمؤمن	١٦٥ ص	باب طاعة المخلوق في بعض الأحوال
١٦٦ ص	باب النواذر	١٦٦ ص	باب الفضل في أبواب الدنيا وتوابعها
١٦٦ ص	باب غوائل الذنوب وتبعاتها	١٦٦ ص	باب استغناء الدنيا في الصبر عليها
١٦٩ ص	باب ما لا يؤمن به من أهل الدنيا	١٦٩ ص	باب ناجي المذنب من أن يغفر
١٧٠ ص	باب التمسك بالدين في الدنيا	١٧٠ ص	باب التمسك بالدين في الدنيا
١٧١ ص	باب ما يغفر من الذنوب ما لا يغفر	١٧١ ص	باب تحقيق الدين بالصبر ومصاباة
١٧٣ ص	باب استحقاق الذنوب وتفسيرها	١٧٣ ص	باب الاستدراج في الدنيا
١٧٣ ص	باب حمال السائر إلى الله	١٧٣ ص	باب تفسير الجنائز
١٧٦ ص	باب علاج حزن المؤمن	١٧٦ ص	باب حمال المعاصي والمنحل
١٨٢ ص	باب ما لا يؤخذ عليه	١٨٢ ص	باب ذوات الذنوب
١٨٣ ص	باب التوب	١٨٣ ص	باب وقت التوب
١٨٤ ص	باب النواذر	١٨٤ ص	

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

الحمد لله والصلاة على رسول الله ثم على اهل بيته رسول الله ثم على رواده احكام الله ثم على من انتفع بمواظبة الله

الايام الكفر وهو الثالث من اجزاء كتاب الوافي في تصنيف محمد بن فضال المدعو بمحمد بن ابي الله **الايات** قال

الله سبحانه ولكن الله جعل لكم الايات فاني في قلوبكم وكرة النكاح الكفر والفسوق والعصيان وقال عز وجل والذين امنوا بالله

ورسله اولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم ثم اجرهم ونورهم والذين كفروا بايانا اولئك اصحاب الجحيم وقال تعالى

ويوم تقوم الساعة يومئذ ينفعون فاما الذين امنوا وعلوا الصالحات فهم في روضة يحجرون واما الذين كفروا وكذبوا

بايانا فاولئك في العذاب يحضرون الى غير ذلك من الايات وهي كثيرة جدا يكفي منها ما ذكر انشاء الله **بسم** يحضرون الى

بسترون سرور اولئك وجوههم **ابواب الطينيات** **بدء الخلق** **الايات** قال الله عز وجل فطر الله

الله الذي نظر الناس عليها لا يدركها الابصار **باب** طينة الكافر والمؤمن وما يتعلق بذلك **باب** على عز ابنه عن حماد بن

عن رجل عن علي بن الحسين قال ان الله عز وجل خلق النبيين من طينة عليين فلو لم يكن وابداهم وخلق قلوب المؤمنين من تلك الطينة

وجعل خلق ابدان المؤمنين من دون ذلك وخلق الكفار من طينة سجين فلو لم يكن ابداهم فخلق بين الطينتين من ذلك بل للمؤمن **الكافر**

وبلدا فكافر للمؤمن ومن ههنا يصيب المؤمن السبب ومن ههنا يصيب الكافر الحسنة فلو لم يكن من نحن الى ما خلقوا منه و

قلوب الكافر من نحن الى ما خلقوا منه **بسم** الطينة الخلفة والنجلة وعليين جمع على وهو مفرد ويعرب بالحروف والحوركات **بسم**

للجنة والنساء السابعة والملائكة الحفظة الراضعين لاعمال عباد الله الصالحين الى الله سبحانه والمراد به اعلى الامكنة واشرف المراتب

واقربها من الله وله درجات كما يدل عليه ما ورد في بعض الاخبار الا انه من قولهم اعلى عليين وكما وقع التنبيه عليه في هذا الخبر **بسم**

خلق القلوب الايدان كلها النعم مع اختلافها في الترتيب فبشيء ان يراى ابدان الجبروت والملوك جميعا اللذين فوق عالم الملك

اعنى عالم العقل والنفس وخلق قلوب النبيين من الجبروت معلوم لانهم المفعولون واما خلق ابدانهم من الملوك فذلك لان ابدانهم

المحبوبة هي التي لهم في باطن هذه الجلود المدبرة لهذه الايدان واما ابدانهم الغضرية ايدان ابدانهم لا علاقة لهم بها فكأنهم وهم في

جلابيب من هذه الايدان فدنفسوها ونجرت واعياها العذر كقولهم البها وشدة شوقهم الى النشأة الاخرى ولهذا نعتوا بالوحوش

الى الآخرة ومعارضة هذا الادنى ومن ههنا ورد في الحديث الدنيا سجن المؤمنين وجنة الكافرين فصدق هذا ما قاله امير المؤمنين في

وصف الزهاد كانوا قومًا من اهل الدنيا ولبسوا من اهلها فكانوا فيها كمن ليس فيها علموا فيها بما يبصرون وبادوا فيها بما يجدون

فقلب ابدانهم بين ظهري اهل الآخرة برؤى اهل الدنيا بعضهم موتا خبيداً وهم اشد اعظاما لما لو قلوب لجانهم واما انية

خلق ابدان المؤمنين الى ما دون ذلك لانها مركبة من هذه ومن هذه لتعلقهم بهذه الايدان الغضرية ايضا ما اذا موافقها واستحسن

فصل من استحسن بمعنى الحسنى يقال للتاجر والارض السفلى والمراد به اسفل الامكنة واخص المراتب ابدانها من الله سبحانه فبشيء ان يراى

ببر حفة الدنيا وباطنها التي تجوزة تحت عالم الملك اعنى هذا العالم الغضري فان الارواح مسجونة فيه ولهذا روى الحديث **بسم**

من سجنة الدنيا عن الآخرة وخلق ابدان الكفار من هذا العالم ظاهر واما انية يخلق قلوبهم البه لشدته ركونهم اليه واخلاقهم الى الآخرة

وتألفهم اليها فكانه ليس لهم من الملوك فصدق لا سنعرف في الملوك الخلق بين طينتين اشارة الى خلق الارواح الملكونية بالابدان الغضرية بل

عن ذلك و بيان الضبط في كل واحد من هذه
الوجوه في الاضافات المذكورة

(ثوبها)

عليون و اسمي
المذكر السالم و
بالفتح كالضمة مع

باب قصة المؤمن في النار

وأمره تعالى إياهم إلى الجنة والنار هدايته إياهم إلى سبيلهما ثم توفيقه وخلقه ولعل المراد بالنار المسفرة بعد ذلك التكليف
 الشرعي ومخيل المعرفة المحرقة لأفلوب لصعوبة الخروج عن عهديها واستفاد أصحاب الشيا كما بدع عن منهم الاطاعة وعقدت منهم
 النامة عليها الغلبة الشفوة عليهم وكونهم مشفرة تحت سلطان الله وكافا لوان تباعب عليها شمولنا وكما فوما هذا بين **ك**ا
 عن جبل من دجاج عن نذارة عن أهداهما قال ان الله تعالى خاف الأرض ثم أرسل عليها الماء المالح ان يبين صباها والماء العذب
 باحا حتى اذا الفث واخلفنا اخذ بيده قبضه فعر كما عركا شديدا جميعا ثم فرقا فرفين فخرج من كل واحدة منها عصفور
 القفا فخذعوا إلى الجنة وعنى إلى النار **سبيل** العنق بالضم والضمين الجاعلة من الناس كما يحدث من جدين الحسنين عن محمد بن
 اسمعيل عن صالح بن عفيصة عن عبد الله بن محمد الجعفي وعفيصة جميعا عن أبي جعفر قال ان الله جل وعز خاف الخلق فخلق من ارجلهم
 وكان ما احب ان خلقه من طينة الجنة وخلق من بعض ما انبض وكان ما انبض من طينة النار ثم صيغ في الطلال فقلت اني
 شئ الطلال فقال المرزاة طالع الشمس شيا وانس شيء ثم بعثه فيهم النبيين فدعواهم إلى الاقرار بالله عز وجل وهو مولود عز وجل
 ولين سئلهم من خلفهم ليقول الله ثم دعواهم إلى الاقرار بالنبيين فامر بعضهم وانكر بعض ثم دعواهم إلى الاقرار فاقربا والله من
 احب وانكرها من انبض وهو مولود وما كانوا يؤمنوا بما كذبوا به من قبل ثم قال ابو جعفر كان التكذيب **سبيل** فوضع هذا
 الحديث بعينه في باب اخلاص الشيا بولايتهم عليهم السلام من كتاب الجنة وانما ذكرناه كما ذكره في الكافي لنا سببه النامة بالباين جميعا
 وقد سبق ما قبله لان يكون شرحا له وبان في باب العرش والكرسي من كتاب التوحيد وسنعيد محصلة عن قريب **ك**ا
 يحدث عن خالد بن بعض اصحابنا عن عبد الله بن سنان قال قلت لابي عبد الله ع جئت فقلت اني لارى بعض اصحابنا يهين في الترف
 والحدوث والطيش فاغتم لذلك عما شديدا واري من اخلاقنا فاما حسن السمت قال لا تقل حسن السمت فان السمت يهين الطريق ولكن
 فليحسن السمت فان الله عز وجل يقول سبحانه في وجوههم قال قلت فاذاه حسن السمت له وفارفا غم لذلك قال لا نعم لما رايت
 من زوايا اصحابك ولما رايت من حسن سبنا من اخلاقك ان الله تبارك وتعالى لما اراد ان يخلق آدم خلق تلك الطينتين ثم فرغها
 فرفقها فقال اصحاب الجنة كونوا اخلافا باذن فكانوا اخلافا عذبة واما اهل الشمال فكانوا اخلافا باذن فكانوا اخلافا
 بمنزلة العذبة يدج ثم رفع لهم ناراً فقال ادخلوها باذن فدخلوها مكانا وخلق خلقا محمدا ثم السبعة اولوا السور من الرسل واصحابهم
 وابنائهم ثم قال اصحاب الشمال ادخلوها باذن فقالوا ارتبنا خلقنا الحرقا ففصموا فقال اصحاب اليمن اخرجوا باذن من النار
 فخرجوا لم يكلم النار منهم كلاما ولم يوقو منهم اثر اخلافا واهم اصحاب الشمال فقالوا ارتبنا نرى اخباينا ففصلوا فافلنا ومرونا
 بالدخول قال ففذلكنم فادخلوها فلما دنوا واصابهم الوهج رجوا فقالوا يا ربنا لا تضربنا على ارجلنا ففصموا واكرمهم بالدخول
 ثانيا كل ذلك بمصون وبرجوت واحملوا ذلك ثلثا كل ذلك يطبقون ويخرجون فقال لهم كونوا طينتا باذن ففصلوا عنه آدم قال من كان
 من هؤلاء لا يكون من هؤلاء ومن كان من هؤلاء لا يكون من هؤلاء وما رايت من زوايا اصحابك وظلهم فيما اصابهم من طبع اصحاب
 الشمال وما رايت من حسن سبنا من اخلاقكم وفارفا غم فيما اصابهم من طبع اصحاب اليمن **سبيل** الترف بالون والشرى الحدة والطيش
 منقارية المعاني وهي ما يعبرى الانسان عند الغضب من الحدة وما يفتقها واما منعه من طلال حسن السمت على سبنا المخالفات
 لم يهين لم يهين وان كانت سبنا اى هيبة ظاهرة حسنة واما كان من زوايا خل لنا النار رسول الله ص لانه اشد الناس سبنا
 واكثرهم انقيادا لله عز وجل والكلم الجرح والوجه الوفدا **ك**ا الثلثة عن ابن ابي عمير عن نذارة ان رجلا من سبنا بالاجفزة عز وجل
 الله عز وجل واذا عندك من بني آدم من طهورهم ذنوبهم واشهدهم على انفسهم السب بربكم قالوا بل اولا اية فقال يا بوءه يسمع
 حذقني ان الله عز وجل قبض قبضه من ربال البرية التي خلق منها آدم ع فصبت عليها الماء العذب فقلت ثم تركها اربعين صباحا
 ثم صب عليها الماء المالح الاجاج فتركها اربعين صباحا فلما انضمت الطينة اخذها فعر كما عركا شديدا فخرجوا كاللذ من سبنا
 سبنا له وامرهم جميعا ان يفعوا في النار فدخل اصحاب اليمن فصار عليهم بردا وسلاما واني اصحاب الشمال ان يدخلوها **سبيل**
 لعل اشهاد ذنوبهم ذنوبهم على انفسهم بالتوحيد استنطاق في حقايقهم بالسنة فالباب جواهرها والسن استعدادات وانما
 وان ضدقهم بربكان لسان طماع الامكان قبل نصب الله بل لهم وبعد نصب الله بل بل عنك منهم من العلم به وتمكنهم منه بمنزلة
 الاشياء والاعراض على طريفة النجس بطريقك قوله عز وجل انما قولنا لشيء ان اردنا ان نقول له ان يكون قوله عز وجل فقال لها وللارض اثنا

قوله
 شيا ريس
 بشي الطلال تفسير
 آخر عن الدر الذي في حد
 آخر حد الجاني
 استند الحارثي
 الاستدلال بوجود
 فان السعد بوجود
 الامكن هذا الذي
 علم كالحارثي
 سيرة في الولاية
 ان يطبق في عليه الوجود
 مجازا باعتبار ما سئل اليه
 ولكنه في ضعف المراتب فان
 شبهه بالضعيف من جهة
 الكرم الحارثي
 انما في ذلك الله
 عليه من كماله الذي
 شبهه بالضعيف من جهة
 التي في اطلق عليه نظر
 هو في اصطلاح العرفا سمي
 بالايمان انما
 ادخلوها
 العلوم والادب الطمان
 المتكلم بالخطيب
 المتكلم في هذه الدار
 في زوايا العيون
 داور كلام بعض الفقهاء
 في قول هذا النازل
 هذا
 منقول عن
 والاعراض على
 لا لا بد من
 ما يجوز لها الاخر
 بمنزلة من
 فتركها
 الانشاء
 منه بمنزلة
 الاشارة

باب طينة الموز والكاثر

كذلك خلفهم لابلوهم في كل حال لانهم قال ادم ع نارت فنادى في الكلام فانكلم قال الله جل وعز تكلم فان دعوتك من روعي ف
طبعتك خلف كبوتني قال ادم نارت فلوك خلفهم على نال واحد وفدوا واحد وطبعه واحد وجبله واحد والوان واحدة و
اعمار واحدة وازدان سواء لم يبع بعضهم على بعض ولم يكن بينهم تخاسد ولا بياغض ولا اختلف في شيء من الاشياء قال الله عز وجل
يا ادم ربوبي نظن من ضعف طبيعتك تكلف ما لا علم لك به وانا الخالق اليهم يعلمني خلفهم وبعثتني معهم امرني
والي تدبر وتذكر ما يؤمن لا تبدل الخلفي وانا خلف الجن والانس ليعبدوني وخلف الجنة لمن عهدهم واطاعني منهم وانبغى
ولا ابالي خلف النار لمن كسرت وعصا ولم يذنب ربي ولا ابالي وخلفك وخلفك قبلك من عذرة فانه بالملك والبهائم واما خلفك
وخلفهم لابلوك وابلوهم يحكم احسن عملا في الارالدنيا في جوتكم وقيل مانكم ولذلك خلفت الدنيا والاخرة والجنه والموت والظلمة
والعصية والجنة والتاروكت انك انت في تدبر وتذكرني وبعلني النافعينهم خالف بين صورهم واجسامهم والواهم واعمارهم و
ارزاقهم وطاعتهم ومقصدتهم فخلقهم الشئ والسعد والبشر والاعني الفصير والطويل والجمل والذئب والغال والجال
والغني والفصير والطبع والماجي والصح والسقم ومن به الزمانه ومن لا غايه به فنظر الصحيح الى الكذبة الغايه فيجده على غايته
وينظر الكذبة الغايه الى الصحيح فيدعوني ونبأ النبي ان غايه ويضرب على بلقي فاشبه جرنبل عطاش وينظر الغني الى الفصير فيجده على
ويعتكر وينظر الفصير الى الغني فيدعوني ونبأ النبي وينظر المؤمن الى الكافر فيجده على ما صديقه فلذلك خلفهم لابلوهم في السراء
والضراء وفيما اعانهم وفيما ابليهم وفيما اعطاهم وفيما امنهم وانا الله الملك العادز ولي ان امضه جميع ما فذنت على ما تدبر وتكلم
اغبر من ذلك ما شئت الى ما شئت فاعلم من ذلك ما التزوا فخر من ذلك ما فذنت وانا الله العال لما اراد لا اسأل عما اضل وانا
اسأل خلفي عما هم فاعلمون **بها** انما ملأوا السماء لان الملكوت انما هو في اهل السماء وقد ملأوه وكما هو ابوهم ملكوتيين
والسرة تفاوت الخلايق في الخيرات والشر وقد اختلفوا في السعادة والشقاوة اختلفوا في استغفار ذنوبهم ونوع عقابهم لباين
المواد السائلة في المظان والكافرة واختلف امرهم في الضرب البعد من الاغتيال المحض في اختلف الارواح التي اباها في الصفا
والكفوة والقوة والضعف وترتب رجايمهم في الغرض من الله سبحانه والجد عند كمال اشهر النبي في الحديث التاسع عا د كعنا
الفصير الفصير جبارهم في الجاهل جبارهم في الاستكاد واما سر هذا السر اعني من اختلفوا في الاستغفار اذ نوع العتاب فهو عا بل
صفا الله تعالى واسماه المحض الذي من افاض الكمال ونحو الجلال فصره بباين المظاهر التي ما يظهر اثر تلك الاشياء في كل شيء
بوجب عقولوا رادته سبحانه وفدونه الى الجاهل مخلوق بل علمه من حيث انصافه بملك الصفة فلا بد من ايجاد المخلوقين كماله على الا
وبابن نواعها لتكون مظاهر لاسماء الخلق جميعا وبما في لصفاته العليا فاطنه كما اشهر الى المعنى من هذا الحديث تام الكلام هذا
المقام فوضع في كتاب الوحد وهذا اطلع على حديث عبط في الطبيا وبه الخلا في جامع لاكثر مما صديها نابي رضي الله ابراد في هذا
المقال الضمير فوا تدبر ولا تضاه لبعضهم هذا الباب هو ما رواه بعض مشايخنا رحمهم الله عن احمد بن محمد الكوفي ع عن
حان بن سدر عن ابنه سدير الصبري ع عن ابي اسحق الليثي قال قلت للامام الباقر عجل ع بآين رسول الله اخبرني عن المؤمنين من
شبهة امير المؤمنين ع اذا بلغ وكل في المعرفة هل يري قال لا قلت فيلوط قال لا قلت فيسرف قال لا قلت فيشرب خمر قال لا قلت
فندبني بآ قال لا قال التراويح فخير من ذلك وكثر نبيي منه قلت بآين رسول الله ع اجد من شعبة امير المؤمنين ع ومن المؤمنين ع
بشر بالخمر وباكل الربوا وبزنا وبيلوط وببهاون بالصلاة والزكاة والصوم والحج والجهاد وبواب البر حتى ان اخاه المؤمن بابن
فخاضه بسيرة فلا يقضها له فكيف هذا بآين رسول الله ع ومن ابي شئ هذا قال فبسم الامام ع وقال ابا ابي اسحق هل عندك شيء عني
ما ذكرته فقلت نعم بآين رسول الله ع في اجد الناصب الكذ لا اشك في كفره بوقوع عن هذه الاشياء لا ينصل الخمر ولا ينصل دهما
لنسلم ولا ببهاون بالصلاة والزكاة والصيام والحج والجهاد ويقوم بحوائج المؤمنين والمسلمين لله وفي الله تعالى فكيف هذا لو
هذا قال عليه السلام يا ابراهيم هذا امر باطن وهو سر مكتون وياي معلق محزون وقد خفي عليك وعلى كثير من امثالك اضحك ان
الله عز وجل لم ياذن ان يخرج سره وغيبه الا الى من يحمله وهو اهل علمه فقلت بآين رسول الله ع قال الله ليضل من سلكه ولو لم يكن
لا ينافي فقال يا ابراهيم نعم انك فلان ولكن علمنا صفة مستغفلة لا يملك مفترقا ونبي مرسل او مؤمن امضى الله قلبه
لا يمان وان النقي من خبا وبنا اننا من لا يقبله لبا ابراهيم لو قلت ان اراك النصب كارك الصلوة لك صلا فبا ابراهيم من حيثنا

ابواب الطين في الخلائق

وسترا وباطن علما ما لا يحمله ملك مغرب لا نبي مرسل ولا مؤمن مخزن فلت باستبدك ومولاى من بحمله اذن قال من شاء الله و
شئنا الامن ذاع سترنا الا الى اهله فليمر متاثلنا الا من ذاع سترنا اذا فاع الله عز وجل حديثهم قال يا ابراهيم خذ ما سالتني علما باطنا
مخزونا في علم الله تعالى لك حبا الله جل جلاله برسوله وحبابه برسوله وصبيه امير المؤمنين ثم فرغ هذه الابنة عالم الغيب
فلا يظهر على غيبه احد الا من ارضى من رسوله وخلقنا يا ابراهيم انك فلتا التي عن المؤمنين من شيعته مولا يا امير المؤمنين على بن ابي طالب
وعن نقاد الناصية وعبا بهم من ههنا قال الله عز وجل وفقدنا الى ما علموا من قبل جعلناه هباء منثورا ومن ههنا قال الله عز وجل
جل جلاله ناصية نصلي يا ابراهيم ناصية نصلي من عبيد الله وهذا الناصية جعل على بعضنا وورثه فضلنا ونبتل خلافة ابينا امير المؤمنين
وبنيت خلافة معوية وبني امية وبني عثم خلفاء الله في الدنيا وخرج عليهم وجب عليه القتل وبرك في ذلك كذبنا وندوا و
بركان الصلوة جازية خلف من غلب وان كان خارجا طالما وبركان الامام الحسين على صلوات الله عليهما كان خارجا خرج على
بن يمين معوية وبني عثم ان يحجب على كل مسلم ان يرفع زكوة ماله الى السلطان وان كان ظالما يا ابراهيم هذا كذا رد على الله عز وجل وعلى
رسوله سبحانه الله فداقروا على الله الكذب فقولوا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وخالقوا رسول الله وخالقوا رسول الله
لا شريك لك هذا من كتاب الله الذي لا يسطعون ولا ينكروا ولا منه فرارا ومن رد حرفا من كتاب الله فقد كفر بالله ورسوله فقلت يا بن
رسول الله انك سالتني في كتاب الله قال نعم هذا الذي سالتني في امر شيعته امير المؤمنين ثم واخر عهده الناصية كتاب الله عز وجل
قلت يا بن رسول الله هذا عهده قال نعم هذا عهده في كتاب الله الذي لا يابى الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد يا ابراهيم
افره هذه الابنة الذين يجهلون كبار الائم والفواجر الا اللهم ان ربك واسع المغفرة هو اعلم بكم اذا نكثت من الارض انك ما هذه
الارض فلتا قال يا اعلم ان الله عز وجل خلق ارضا طيبة طاهرة وفجر فيها ماء عذبا ولا افراننا سابقا فصرص عليها ولا بنا اهل
البيت فضلنا فاجرى عليها ذلك الماء سبعه ايام ثم نصب عنها ذلك الماء بعد السابيع فاخذ من صفوة ذلك الطين طينا فجعله طين
الائمة ثم اخذ من جلاله ثقل ذلك الطين فخلو منه شيعتنا ومحبونا من فضل طيننا فلو ترك طينكم يا ابراهيم كما ترك طيننا لكنهم
وحن سواء فلت يا بن رسول الله ما صنع طيننا قال منج طينكم ولم ينج طيننا فلت يا بن رسول الله وماذا صنع طيننا قال خلط
الله عز وجل ايضا ارضا سبعة حبشة منقنة وفجر فيها ماء اجاجا مالحا استا ثم عرض عليها جلت عظمته ولا يا امير المؤمنين ثم فلت
بطنها واكر ذلك الماء عليها سبعه ايام ثم نصب في ذلك الماء عنها ثم اخذ من كورة ذلك الطين المسمى بالحديث وخلق منه ثمانية
والطهارة والعجوة ثم عمد الى بقية ذلك الطين فخرج طينكم ولو ترك طينكم على خاله ولم ينج طينكم ما علموا ابراهيم اولا
ادوا امانته الى احد ولا شهدوا الشهادتين ولا صاموا ولا صلوا ولا زكوا ولا حجوا ولا شيعوه في الصلوات يا ابراهيم ليس شيء
اعظم على المؤمن ان بصورة حسنة في عهده من اعداء الله عز وجل والمؤمن لا يعلم ان تلك الصورة من طين المؤمن ومزاجه ابراهيم
ثم مزج الطينين بالماء الاول والماء الثاني فمزجه من شيعتنا ومحبينا من ربوا وذا ولواطه ونجاة وشرب جز وترك صلوة
وصبا وزكوة وحج وجهها في كلها من عهده الناصية سبعة ومزاجه الكرم طينته وماذا به وهذا العبد والناصب من اعداء
والعبادة والمواظبة على الصلوة واداء الزكوة والصوم والحج والجهاد والبر والخير فذلك كله من طين المؤمن وسنخه ومزاجه اذا
عرض اعمال المؤمن واعمال الناصية على الله يقول الله عز وجل انا عدل الاجور ومنصف الاظلم وعز وجل لا يرفع مكانا
ما اظلم مؤمنا بدينه من كبر من سنخ الناصية طينته ومزاجه هذه الاعمال الصالحة كلها من طين المؤمن ومزاجه والاعمال الردية
التي كانت من المؤمنين من طين العدو الناصية يلزم الله تعالى كل واحد منهم ما هو من اصله وجوهره وطينته وهو اعلم بعباده
من الخلق كلهم افترى ههنا يا ابراهيم طالما اوجورا وعدنا تا ثم فرغ معاذ الله ان نأخذ الامن وجعلنا مانعا عنه انا اذا
لظالمون يا ابراهيم ان الشمس اذا طلعت فبده شعاعها في البلدان كلها هو باين من القصوة ام هو متصل بها شعاعها يبلغ في الدنيا
والشرف في الغر جنى اذا غابت فهو الشاع وبريج اليها البير ذلك كذلك فلت يا بن رسول الله قال فذلك كل شيء يرجع
الى صلته وجوهره وعنصره فاذا كان يوم القيمة يبرز الله تعالى من العدة الناصية من طين المؤمنين ومزاجه وطينته وجوهره وعنصره
مع جميع اعماله الصالحة ويرده الى المؤمن وينزع الله تعالى من المؤمنين سنخ الناصية ومزاجه وطينته وجوهره وعنصره مع جميع اعماله
السيئة الردية ويرده الى الناصية كذا منه جل جلاله ونفذنا مشا مشا وبقول الناصية لا ظلم عليك هذه الاعمال الخبيثة من طينك

بالحسين الموفى الكافر

فمن اجابت انسانا وهذه الاعمال المتماثلة من طهر المؤمنين ومزاجه وهو اولها اليوم تجرى كل نفس بما كسبت لا ظلم اليوم
ان الله سريع الحساب افرى هذا ظلمنا وجورنا فلنلا يا ابن رسول الله بل ارى حكمة بالغة فاضلة وعدلا بدينا واحكاما فاعلم انك
بينا في هذا المعنى من القرآن فلنلا يا ابن رسول الله قال في القرآن عز وجل يقول الخبيثات للخبثات والخبثات للخبثات
الطيبات للطيبين والطيبون للطيبات وتلك مبرون مما يقولون لم مغفروا وندفكرهم وقال عز وجل والذين كفروا الى جهنم
يخسرون لهن الله الخبيث من الطيبات يجل الخبيث بعضه على بعض فبكره جيبا فبجمله في جهنم اولئك هم الخاسرون فذلك بخلاف الله
ما افصح ذلك لمن فهمه وما اعنى طوب هذا الخلق المنكوس عن معرفته فقال يا ابنهم من هذا قال الله تعالى انهم الاكالا لانا بل هم
اصل سبيلنا ما رضى الله تعالى ان يشبههم بالحجر والبقر والكلاب الدواب حتى زادهم خال بل هم اصل سبيلنا يا ابنهم قال الله عز وجل
ذكر في اعدائنا الناصبة وفدنا الى عالمنا من علم فجلنا هباء منثورا وقال عز وجل يحبوننا اثم يحبوننا فاعلم انك
يحبوننا على شئ الا انهم هم الكافرون وقال عز وجل والذين كفروا العالمهم كسرى بغيره بحسبه الظان ما حتى اذا جاءه لم يجده
شيثا كذلك التاسيع بحسبنا فم من علمه نافع حتى اذا جاءه لم يجده شيئا ثم ضرب مثلا اخر وكلامك في تجرعي بعينه موضح من قوة
موضح من خوفه سبحانه ظلمات بعضها فوق بعض اذا اخرج سبيد لم يكذب بها ومن لم يجعل الله له نورا فاعلم من يورثهم قال يا ابنهم انك
في هذا المعنى من القرآن فلنلا يا ابن رسول الله قال يا ابن رسول الله تعالى بيد الله سبيلنا حسننا وكان الله عفو ورحيما بيد الله سبيلنا
شفتنا حسنا وحسنا اعدائنا سبيلنا فبذل الله ما يشاء ويحكم ما يريد لا معقب لحكمه ولا راد لقضائه لا ينال عما يشاء وهم ينالون
هذا يا ابنهم من باطن علم الله المكنون ومن سره المخزون الا انك لا تعلم من هذا الباطن شيئا في الصدوق فلنلا يا ابن رسول الله قال يا
قال الذبكر كره والذين امنوا النعموا سبيلنا ونحل خطايكم وما هم بظالمين من خطايهم من شئ وانهم كاذبون ليحلل انفسهم وانشاء لا مع ظالمين والبيان
يوم القيمة عما كانوا يفرقون والله الذي لا اله الا هو قالوا الاضياح فاطر السموات والارض هذا خبيرك بالحق واننا نراك الصدوق الله
اعلم واخبر وهذا الحديث رواه الصدوق طبيا لله ثراه ايضا في علل الشرايع على اختلاف الفاظه **وجملة القول** في بيان السر
فيه انه قد خفي وثبت ان كل من العوالم الثلاثة لم يدخل في خلق الا نشا وفي طينته وما دونه من كل حظ نصيب فلعل الارض الطبية
كانت عالما في جلة طينته من ارجاء الملكوت الذي منه الارواح المثالية والقول الخالية الفلكية المعبر عنهم بالمدبرات امر الماء العذب
عالمه في طينته من افاضة عالم الجبروت الذي منه الجواهر القدسية والارواح العالية المجردة عن الصور والمعبر عنهم بالسابقا سبفا
الارض الخبيثة عالمه في طينته من ارجاء عالم الملك الذي منه الايدان العنصرية المستخرجة من حركات الفلكية المستخرجة لما فوقها والاشا
الاجاج المائج الاسن عالمه في طينته من هيجات الاوهام الناطلة والاهواء المتوهمة التي به الحاصلة من تركيب الملك مع الملكوت
تماما اصل له ولا حقيقة ثم المستفوعة من الطينة الطبية عبارة عما غلب عليه فاضة الجبروت من ذلك والشغل منه فاعلم عليه اثر
الملكوت منه وكدوره الطين المنسجبة عما غلب عليه طبايع عالم الملك ما يتبعه من الاهواء المضلة وانما لم يذكر نصيب عالم
الملك للامتناع مع ان ابدانهم العنصرية منه لانهم لم يبلغوا هبة الدنيا ولا هبة الاجساد لعلوا وكونوا واخلدوا فيهم وان كانوا في
النشاة القانية بابلهم العنصرية ولكنهم ليسوا من اهلها كما مضى بانه قال الصادق في حديثه حصص بن عبات يا حصص يا اترك
الدنيا من نصيب الا بمنزلة الهبة اذا اضطررت اليها اكلت منها فلا جرم نفصوا اذ بالهم منها بالكلية اذا اخلوا عنها ولزبنون منهم فلما
كدوره وانما لم يذكر نصيب لناصر ائمة الكفر من افاضة عالم الجبروت مع انهم من حفظ الشعور والادراك وغير ذلك لعلنا نعلمهم
به ولا يكون لهم اله ولا ثمر لهم لشتمهم بنفوسهم من سماع العلم والحكمة وشغل عليهم فهم الا سداد المعارف فليس لهم من ذلك العالم الا
كباسط كعبته الى الماء لينبع فاه وما هو بيا لغيره وما دعاء الكافرين الا في ضلال فسوق الله فانفسهم انفسهم فلا جرم ذهب عنهم نصيبهم
من ذلك العالم حتى اخلدوا الى الارض وانقبوا اهواءهم فاذا جاء يوم الفصل وما زال الله الخبيث من الطب انهم من غلب عليه فاضا
عالمه الجبروت الى الجبروت واعلى الجنان والنفوس المبرية ومن غلب عليه انا الملكوت الى الملكوت ومواصلة الجبروت والاولدان في
النفوس باخطاب اليهم وبقي من غلب عليه الملك في المحرقة والنبوة والهوان والتعدي بالبيان اذ في الموت بينه وبين مجوابته وشيئا
الا شفاء وان انقلوا الى نشاة من حبس نشاة الملكوت خلقت ببقية ما بالعرض الا انهم يحلون معهم من الدنيا من صور اعمالهم
اخلافهم وعقائدهم مما لا يمكن انفاكهم عنه ما ينادون به ويصدقون بما يرونه من موهم وظل من محجوم ومن حجاب وعقار

ابواب الطهارة والنجاسة

قوله
لهذا ورد

في الحديث . ورد ايضا
ان نية استئنة لا يكتب على
ان سأل لم يركبوا ومنه
مخالفة في الظاهر لكن يكن
الجميع منها بان يحجر العقاب
على الاستحسان وعدمه على
التفضل ويجوز ان يخلص
بعض الناس دون بعض
بحمد ما دل على العقاب على
ثبوت العقاب الاخرى فانه
على اليات والسرار وما
على عدم كتبها عليهم على عدم
المواظبات الدينية فان
نادى شرب الخمر وقاصد الزنا
والعازم على التمسك بالحكمة
لا يقتص منه وان كان اتقى
لا جبر عدم الاسباب بل
انفذ
لهذين الخبيرين
لا يخرج في باب التوبة
الله عليه السلام
العدالة من كتابه طاهرا
ولا يرد شهادته

ذول النفع وسمو ومن قومه قصته كثر ما في اول الدنيا ولم يبه مؤوها في سبيل الله واشرب فلونهم محبتها فكنوا بها جابهم ثم جوبهم
وظهورهم هذا ما كثر ثم لا تفهم فلو ما كنتم تكتزون ومن الله بعدوها من دون الله من حجر وخشب وجوان وغيرهما مما
منه انهم بنفهم وهو بصرهم اذبالهم انكم وما تصيدون من دون الله حبسهم وبالحلة المزمع من اجب محبوب لا شفاء لما كان من مناع
الدنيا الك لا حقيقته له ولا اصل بل هو مناع العرف فاذا كان يوم القيمة وبزنت جوان لا موركسة مناعهم وصار لا شيئا محضافا
فباللون بذلك بقنونا الرجوع الى الدنيا التي هي وطنهم المألوف لا تهم من اهلها النبوا من اهل النشاة الباقية لا تهم بوضو الجحوة
الدنيا والطاواها فاذا فانوها عذبوا بغيرها في راجعهم اعمالهم التي خاطب بها لهم وجميع المخاصم والشهوات ترجع الى مناع هذه
النشاة الدنيا وبه ومحبتها فزكان من المانع عذب بها فزكان لا يخلو الا بالخاله ومن لبس من اهلها وانا ابلى لها وان تكلمها مع ايمان منه بغيرها
وخوف من الله سبحانه في اناها فالجزم بنهم على ارتكابها اذ رجع الى عقلة وانا بالي تبه ففصير يد منه عليها ولا عراف بها وذلك
مقامه بيب بكر ربحاء منه تعالى سببا للنور فلبس هذا مفع به بدل سببهم حسنا فلا شفاء انما عذبوا انما لم يفعلوا الحينهم الى ذلك
وشهوقهم لم وعقدنا اثرهم على فعله دائما ان نبتس لهم لا فم كانوا من اهلهم ومن حسنة ولورد والعاذ والمأهوا عنه والسعدا التام
مجلدوا في العذاب لم يشهد عليهم العقاب باصلوا من القبايح لا تهم ان يكونوا على كره من عقوقهم وخوف من قيم لا تهم ان يكونوا من
اهلها ولا من حسنها بل نبوا انما لم يفعلوا من الجحيم الحينهم الله عزهم عليه وعقدنا اثرهم على فعله دائما ان نبتس لهم فاما الاعمال
بالنات وانا اكل امرئ ما نكوا وانا يتوكلا ما ناسطه وبنهض جلند كما قال الله سبحانه فكل يعمل على شاكلته ولهذا ورد
في الحديث ان كل من اهل الجنة والتار انما يجلدون فيما يجلدون ثابهم وانا يبعد بعض السعداء حين خرجهم من الدنيا بسبب قلة
ما مخرج بطهنتهم من طهنة الاشياء ما انساوية فلبلا والبر يستلناهم به ما داموا في الدنيا والشيخ الصدوق في اعتقاده
مرسل انه لا يصيب احدا من اهل النور كذا في النار اذ ادخلوها وانا نصيبهم الا لام عند الخروج منها فيكون ذلك الا لام جزاء بما
كتبنا بهم وما الله بظلام للعبيد كما العدة عن اخذ عن ابن فضال عن ابن جبريل عن محمد بن الحنفية عن ابي عبد الله قال ان رسول
الله قال ان الله تعالى مثل في الطين وعلى اسماء كاعلم آدم الاسماء كلها فترى اصحاب الزنا انما فاستغفر على ما تشبه
ان ربي عذبه شقة على خضلة بل ارسوا الله وما هي في الغفرة لمن امن منهم ان كان لا يبادرهم من صغير ولا كبير ولم يبدل السبيل حسنا
وبما قد نبين مفعه عمنهم لم في الطين مما قد متنا في شبة بغلبة الاسماء بغير علم آدم اياها ابناء الى ان المراد بالاسماء في الآية
اسماء اولياء الله وانما كذا ورد في احد الروايتين وفي الاخرى ان المراد بها اسماء الموجودات كلها ولكل منها وجوب اصحاب
الزنا ان رؤسائه الادب ان الخلفة والمراد بالغفرة لمن امن منهم المغفرة بحجر الايمان وبؤبؤه الاخبار السابعة وهذا الباب
ببذل السبب بربنا النابذ كما على عن ابنه عن الحسن بن سعيد عن ابنه عن ذكره عن ابي عبد الله ع قال خطب رسول الله ع الناس
ثم رفع يده المني فابصا على كنه ثم قال نددون بها الناس ما في كفى قالوا الله ورسوله اعلم قال فيها اسماء اهل الجنة واسماء
الابهم وقبائلهم الى يوم القيمة ثم رفع يده الشمال فقال لها الناس انددون ما في كفى قالوا الله ورسوله اعلم فقال اسماء اهل
النار واسماء الابهم وقبائلهم الى يوم القيمة ثم قال حكم وعلا حكم الله وعلا فرب في الجنة وفرب في السعير **بما** كانا
نجاه الناجين من الامة وهلاك الها لكن منهم مستبين عن سالنهم ولها من اعدا الفريقتين من اصحاب البهيم والآخر من
اصحاب الشمال فجازا النعير عن هذا المعنى يكون اسماءها في كفته الباركنين واما عدل الله في هذا الحكم فلهذين مما استلفناه
باب ان الفطرة على التوحيد كما الثالثة عن مشايخنا سأل عن ابي عبد الله ع قال فطرة الله
التي فطر الناس عليها قال التوحيد كما على عن ابنه عن ابن فضال عن ابن جبريل عن محمد بن علي الحلي عن ابي عبد الله ع في قول الله تعالى
فطرة الله التي فطر الناس عليها قال فطرة هي على التوحيد كما محمد بن احمد عن السري عن ابن رباب عن زاذرة قال سألت ابا عبد الله
ع في قول الله تعالى فطرة الله التي فطر الناس عليها قال فطرهم جميعا على التوحيد كما علم عن العبيد عن يونس عن عبد الله بن سنان
ع في عبد الله ع قال سألته عن قول الله تعالى فطرة الله التي فطر الناس عليها ما تلك الفطرة قال هي الاسلام فطرهم الله حبا عند
مبتاهم في النور فقال السبب بربكم وفيهم المؤمن والكافر كما الثالثة عن ابن رباب عن زاذرة عن ابي جعفر ع قال سألته عن قول الله
تعالى فطرة الله غير مشركين به قال الحجة فممن من الفطرة التي فطر الناس عليها لا تبدل بخلاف الله قال فطرهم على المعرفة قال زاذرة

باب في فطرة علي التوحيد

قوله
ولو لا ذلك

لم يهرث احد ربه -
ذلك يرف ان اخذ لسان
بمعنى التكين حتى يصح الموافقة
مقتضى الآية الكريمة ان جميع
ان س افراد واعترفوا
دبت لهم الاستعداد لفطر
وسن كفر في الدنيا فانما كفر
بعد ان آمن استعدادا بها
وهذا موافق للمذهب في كفر
لما يزعم من ان بعضهم كفر
في ذلك العالم وان الايمان
والكفر في الدنيا سبعت
الايمان والكفر هناك

المبدأ
المتنوع للعلم
هو الفطرة
التي هي
فطرة

وسال عن قول الله تعالى واذا اخذت من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم واشهدهم على انفسهم التوحيد قالوا الى الابد قال
اخرج من ظهورهم ذرياتهم واذا هم نفسوا لولا ذلك لم يعرفنا احد بعد قال رسول الله ص
كل مولود يولد على الفطرة فمحمداً على الفطرة فمحمداً على الفطرة فمحمداً على الفطرة فمحمداً على الفطرة فمحمداً على الفطرة
الله ببيان التبدل على ذلك ما تراءى الناس يولدون بحسب الجبل على الله ويوجهون نوحها عزير الى سبيل الاستعداد
الامور الصغرى وان لم ينفطوا ذلك بشهد هذا هو الله عز وجل فلا يابكم ان انكم عذاب الله او انكم الشاغل اغبر الله تعالى
ان كنتم صادقين بل الياء تدعون فكشف ما تدعون اليه ان شاء ونسوه ما شئتم وفي نفسهم مولانا العسكري انه شئنا
الصاديق عن الله تعالى ان لا يعبد الله هل ركب سفينة فقط قال لي قال فيقول كرس بك حبلا سفينة تجلب ولا تسبح
تفتك قال لي قال فيقول فليكن هناك ان شئنا من الاشياء فادرك على ان يخلصك من فوطك قال لي قال الصاديق ذلك
الشئ هو الله القادر على الانجاء حين لا يمنع على الاغاثة حين لا مغيب وهذا جعلت الناس عند ذين في تركهم الدنيا المعرف
بالله عز وجل مروك على ما فطر الله عليه من ضياء عنهم بحجرات الاراد بالقول لم يكلفوا الاستعداد لان الفطرة في ذلك انما
التعلق لزيادة البصيرة والطايفة بخصوصية اما الاستعداد فلان على اهل الضلال شمس ان افهام الناس تنفطهم منقاة
في قول عز ربنا الغفران ويحسب الالطيتا كما وكفا شدة وضيقا سرته وطوا حلالا وعلم وكشفا وعيانا وان كان اصل الفطر
فطرا اما ضروريا او هتدا لله باذن نبينا فلكل طرفه هذه الله عز وجل اليها ان كان من اهل الهداية والاطراف الى الله بعد
انما س الخلاب وهم درجات عند الله فيرفع الله الذين امنوا والذين امنوا العلم درجات قال بعض المنسوين الى العلم اعلم ان
اظهر الموجودات واجلها هو الله عز وجل وكان هذا بفضله ان يكون معرفته اول المعارف واستبقها الى الاقفا وانما علمها على
الفعول ونرى الاقفا الصمد من ذلك فلا يقين بيان السببية وانما فلنا ان اظهر الموجودات واجلها هو الله تعالى المعنى لا يفهم
الابتنال وهو اننا اذا راينا انسانا كبنا ويحيط مثلا كان كونه من اظهر الموجودات فحجونه وعلمه ففدته للخطاة اجلي عندنا
من ما يصفاه الظاهرة والباطنة انصفاته الباطنة كشهوته وبصيرة خلفه وصحته وعرضه وكل ذلك لا تعرفه وصفاته الظاهرة
لا تعرف بعضها وبعضها نشك في كنهها وطولها واختلاف لون بشرته وغير ذلك من صفاته اما حجونه وفدته وازادته وعلمه كونه
جوانا فانه جل عندنا من غير ان يتلو حش البصر بحجونه وفدته وازادته فان هذه الصفات لا تحصى بشئ من الخواص الخمسة لا يمكن
ان تعرف حجونه وفدته وازادته الا بجماعته وحركته فلو نظرنا الى كل ما في العالم سواء لم نعرف به صفاته فاعلمنا ان دليل واحد
وهو مع ذلك جل في راجع وجود الله وفدته وعلمه ساير صفاته يشهد له بالضرورة كل ما نشاهده ونذكره بالحواس الظاهرة و
الباطنة من حجر ومدونيات وشجر وجوان وسماء وارض وكوكب وبروج ونار وهواء وجوهر وعرض بل ولشاهد علمه
انفسنا واجناسنا واصنافنا وعللنا وحيواننا ونفثنا فلو اننا جميع اطوارنا في مكانا وسكانا واطلنا الاشياء في علمنا انفسنا
ثم محسوساتنا بالحواس الخمسة ثم مدركاتنا بالبصيرة والفعل وكل واحد من هذه المدركات لها مدرك واحد شاهد مدركها بل
واحد وجميع ما في العالم سواء ايدنا طرفة وادلة شاهدة بوجودها علمها ومقدرها ومحررها واذلة على علمه وفدته وبصيرة
وحكمته والموجودات المذكورة لا حصر لها فان كان حبه الكائن ظاهرا عندنا وليس يشهد له الا شاهد واحد وهو انفسنا
حركته فكيف لا يظهر عندنا من لا يتصور في الوجوه شي داخل نفوسنا وخارجها الا وهو شاهد علمه وعلى علمه وحلاله اذ
كل ذرة فاتها انما بلنا انما انما انفسنا وجودها بنفسها ولا حركتها بذاتها وانما تحتاج الى مؤيد وحركتها يشهد بذلك ولا
تركيب لبعضنا انما واثلا وعظامنا وجوهرنا واعصابتنا وبنات شعورنا وتشكل اطرافنا وساير اجزائنا الظاهرة والباطنة فانما
نعلم انها لما نلف بنفسها كما نعلم ان هذا الكائن لم يتحرك بنفسها ولكن لما لم يتحرك في الوجود مدرك ومحسوس معقول وحاشا
وقايل الا وهو شاهد مدركه عظم ظهوره فانبهت من الفعول وهشت عن اذنا فاذن ما يفسر عن فهم عقولنا انفسنا انما
خفاؤه في نفسه عوضه ذلك لا يخفى مثاله والاخر ما بينا هي موضوعه وهذا كما ان الخفاش يبصر بالليل ولا يبصر بالنهار لا يخفى
النهار واستنار ولكن لشدة ظهوره فان بصر الخفاش ضعيف بغير نور الشمس اشرى ويكون قوة ظهوره مع ضعف بصره سببا لانواع البصائر ولا
يرى شي الا اذا امتزج الظلام بالضوء وضعف ظهوره فذلك محمولنا ضعيفه وجمال الحضرة الالهية في هاتين الاشرف والاشرف

الشدة
بالضم والقوة
جاء

غالبه الاستغناء والشمس حتى لا يشهد من ظهوره ذرة من مكونات السماوات والارض ضياء يظهره سبب خفاءه فيسقط من النجاة
بإشراق نوره واخفى عن البصائر وانما يصا بظهوره ولا يشهد من اخفاء ذلك بسبب الظلمة فان الاشياء انما تباين باضدادها وانما
وجود حتى لا يضل عسله اذ كانوا مختلفا لا يشاءه فلهذا بعض اركان النفرة على ضربين اثنان في الاصل لا على
نحو واحد اشكل الامر مثاله نور الشمس المشرق على الارض فانما انما تعرض من الاعراض بحيث في الارض يروى عند غيبه الشمس
فلو كانت الشمس اية الاشارة لا عز وبها كان نظر ان لا هيئة في الاجسام الا الواها وهي التواد والياض غيرهما فان الاشياء
في الاسواء في الابيض في الياض اما الضوء فلا يذكر وحده لكن لما غابت الشمس اظلمت المواضع اذ كانت نفرة بين
الحالين فقلنا ان الاجسام كانت فداست من الضوء وانصفت بصفه فارها عند الغروب فبقينا وجود النور بعد ما كان ظلم
عليه لولا عدمه انما بعسر شديد في ذلك لما شهدنا الاجسام متباينة غير مختلفة في الظلام والنور هذا مع ان النور اظهر المستويات اذ به
بذلك ساير المحسوسات فاهو ظاهر في نفسه وهو مظهر لغيره نظر كيف تصور اشياء اخرى بسبب ظهوره لولا طرا بانه في فاذن الرتبة
عالي هو اظهر له مودوبه ظهر الاشياء كلها ولو كان له عند او غيبه او تغير لا هتت السماوات والارض وتطل الملك والمملوك
ولا نذكر النفرة بين الحالين ولو كان بعض الاشياء موجودا به وبعضها موجودا به لا نذكر النفرة بين الشئين في الدلائل
لكن دلالة عامة في الاشياء على شئ واحد وجوده دائم في الاحوال يستحيل خلافه فلا جرم اوقفت شدة الظهور خفاء وهذا هو السبب
في تصور الاشياء واما من فويت جبرته ولم يصفه شدة فانه في حال عند الامر لا يرى الا الله وافعاله وافعاله اثر من آثاره فندره
تابع له فلا يجوز انما بالحققة وانما الوجه الواحد الحق الذي يوجب الانفال كلها ومن هذا حاله فلا ينظر في شئ من الافعال الا ويرى
فيه الفاعل لا يذلل عن الفعل من حيث انه سماء وارض حيوان وشجر بل ينظر فيه من حيث انه صانع فلا يكون نظره مجازا له الى غيره
كن نظره شعرا في ان وخطه او نصيفه وداي في الشاعر والمصنف وداي ثاره من حيث هي اثاره لا من حيث انها خبير وعفس راجع
منه على بياض فلا يكون فلنظر الى غير المصنف ككل العالم نصيفه لله تعالى من نظر اليها من حيث انها فعل الله وعرفها من حيث
انها فعل الله واجبتها من حيث انها فعل الله ليركن ناظر الى الله ولا عارفا الا بالله ولا يحيا الا الله وكان هو الموحد الحق الذي
لا يرى الا الله بل ينظر الى نفسه من حيث يقسمه بل من حيث هو عبد الله فعلاه والتفان فيه انه في النوحه في نفسه اليه شاق فيقول من لا
كانا نصينا عتافينا بل نحن فلهذا امور معلومة عندنا انما اشكال نصيفه لا نراها عن ركا ووه في ذرة العلماء عن ايضاها
وبيناها ببيان منهم موصلة الى الحق في الاشياء ولا شغافهم بانفسهم واعقادهم ان بيان ذلك اغبرهم مما لا يقهرهم فهذا هو الشئ في
الاشياء عن معرفة الله تعالى انتم الذين الذين كانا كلنا الوحي شاهدة على الله انما يندكها الانسان في الصبي عند هذا الفعل في الدنيا
فلما هو مستغنى لهم بشهوته وفدا في يد كانه ونحوساته والفيها فقط وفعها عن قلبه بطول الامر ولذلك اذا رأى على
سبيل النجاة جوارا غريبا او فعلا من افلا الله عارفا للعادة عجيبا انطلق لانه بالمعنى طبعيا فقال سبحان الله وهو يحول الى
نفسه واعضائه وساير الجوانات لما لوفه وكلها شواهد فاطعة ولا يحس بشهادتها الطول الا في فرض انكم تبلغ عافاكم
انفسه غدا ووه عن غيبه فامد بصره الى السماء والارض والاشجار والنبات والجوار ففعله واحدة على سبيل النجاة بخارج على
ان يذهب لعظم تعجب من شأده هذه العجائب على انها فلهذا وامثالها من الاسماء مع الاماكن في الدنيا التي هي الى هتت على الحق سبيل
الاستغناء بانوار المعرفة والسبيل في مجارها الواسعة والجلالات اذ صارت مطلوبة صادرة عن شأده فلهذا اسدلا من الجحيم فلهذا
قبل لفظة ربه فلا تخفى على احد الا على كماله لا يعرف العقل لكن بطنت بما اظهرت بحجتها وكيفية برونه من الغرر استنرا
اقول في كلام سيد الشهداء ابو عبد الله الحسين صلوات الله عليه وآله وابنه وائمة واجبه عليه وعلى عتبه ما يبرشك الى الدنيا
بل يبريك عن هذا البيان حيث قال في دعا عرفة كيف شئت لك عاتيك بما هو في وجوهه منظر اياتك لتكون اعينك من الظلم والفساد
لك حق يكون هو المظهر لك حتى غيب حتى يحتاج الى دليل يلك عليك ومنى بعرف حتى تكون الاثار هي التي توصل اليك عتبت عن
لا تراك ولا تراه عارفا وخسر صفه عندك فجلدك من حلك نصيبا وقال ايضا عرفك كل شئ فما جعلك شئ وقال في
الى كل شئ من اياتنا سرا وكل شئ فانا الظاهر لكل شئ **باب ان الصبيعة هي السلا والسيكينة هي**
الركينة كانا عن ربه لعن ابنه علي بن ابي طالب عن سرجان عن عبد الله بن فرزدق عن ران عن ابن عبد الله عن في قوله الله

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

الحلوان
امم ولد
رضا

الحض
بالكر فيض الجدة
وهو الخط والدم في الخط
الذي في بعد وقد والله
لمستاتها في ذلك الليل
محمد صبا

باب الاموال الخضر والبرية

محسن

المعاصي وسفاد
 احادنا ونقصنا
 الدنيا والاخرة
 في الاخرة
 الى احكام الدنيا وسفاد في الدنيا
 سلم في الدنيا وسفاد في احكام الدنيا
 مسلمين الصلوات في احكام الدنيا
 في غفاب الاخرة لا من ولا كافر
 بين المؤمنين لا من ولا كافر
 بظواهر باطل كاللا دين الا بالان
 دنيا جميعه في احكام الدنيا
 ولا سلام او ساقا ولا كافر
 لا سلام في من
 الناس الى من في احكام الدنيا
 بين المؤمنين في احكام الدنيا
 مسلمين الاسلام في احكام الدنيا
 مسلمين الاسلام في احكام الدنيا
 المشهورين في احكام الدنيا
 المراد في الاسلام في احكام الدنيا
 يقع نزاع في ان المؤمنين في احكام الدنيا
 بينهم في احكام الدنيا
 المعاصي
 لم ينقصوا بايمانهم في احكام الدنيا
 يطقن العالم في احكام الدنيا
 خاصه في احكام الدنيا
 وافق ولا خلاف في ان الايمان
 بهذا المعنى لا يشترط الفاسد
 كذلك ان اخضع الايمان
 لمن آمن بقلبه ودم الاسلام
 لمن اتقوا بلباسه او المؤمن
 اكثر بالولاية ودم الاسلام
 كلما اطلاق في احكام الدنيا
 لها في النزاع المشهور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله أو فخر يعني في شيء من شرائطه أو كان ذابا بشارا بزيادة طاعة الرسول إلى أن طاعة الإمام هي بقية طاعة الرسول أعلا منه
 أمر بطاعته وأنه نائب عنه أو أن الرسول يمثل الإمام **كما** محمد بن أحمد بن صفوان **كما** الفتيان عن صفوان عن عيسى بن السري
 أبي البسم قال قلت لأبي عبد الله ع أخبرني بعقائم الإسلام التي لا يسع أحد النقص عن معرفة شيء منها التي من فخر عن معرفة شيء
 منها فقلت عليه السلام لم يزل يقول من علمه ومن عرفها وعمل بها صلح له دينه وقيل من علمه ولم يضره بما هو منه بجهل شيء من الأمور
 جهله قال شهادة أن لا إله إلا الله والائمان بأن محمدا رسول الله والافراز بما جاء به من عند الله وحق في الأموال الزكوة والولاية
 التي أمر الله تعالى بها ولا يذنب الله عليه عليه السلام قال فقلت له هل في الولاية شيء دون شيء فقلت يعرف لمن أخذه قال نعم قال
 الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول وأطيعوا الأئمة منكم وقال رسول الله ص من مات لا يعرف أئمة مات ميتة جاهلية
 وكان رسول الله ص وكان علي ع وقال الآخرون كان معوية ثم كان الحسن ثم كان الحسين وقال الآخرون بن عبد بن معوية وحسين بن علي بن رسول
 ولا سواء قال ثم سكت ثم قال زدك فقال الحكم الأعور نعم فقلت فذاك قال ثم كان علي بن الحسين ثم كان محمد بن علي بن جعفر وكان
 الشيعة قبل أن يكون أبو جعفر وهم لا يعرفون مناسك حجهم وعلامهم وحرامهم حتى كان أبو جعفر يفتح لهم ويبيت لهم مناسك حجهم فحرامهم
 فحرامهم حتى صار الناس يحتاجون إليهم من بعد ما كانوا يحتاجون إلى الناس هكذا يكون الأمر ولا يفر ولا يكون إلا بإمام ومن مات لا يعرف
 أئمة مات ميتة جاهلية وأخرج إلى ما يكون إلى ما أنت عليه وأبلغت نفسك هذه وهو بيده إلى خلفه وانقطعت عنك الدنيا فقول
 لقد كنت على أمر حسن **بيك** لم يضره على البناء للمفعول وجهه فاض ومن في قاصدا الضرر وعلى البناء للفاعل وجهه على
 المصداق عليه ومن بدأ به والجملة مقترضة بفعل الضرر وضربه وحق في الأموال ما عطف مضرد على مضرد والزكوة بقوله من حتى وأما
 أئمة جملة مقام المضرد للبين وناكبوا عما لم يذكر الصلوة لظهور أمرها فاكفينا عنها بما جاء به وأدغم بالولاية المأمور بها من الله لكن
 الأئمة وأولوية الضم والافراز ما ورد فيها من الكتاب السنة كالإله المذكور في هذا الحديث وكان إماما وليكم الله وحده بعد
 وغير ذلك ولعل المراد السائل بقوله هل في الولاية شيء دون شيء فقلت يعرف لمن أخذه أنه هل يوجد فضلا في رجل خاص من المحدثين
 يقتضيه أن يكون هو ولي الأمر دون غيره يعرف من أخذه كما يقتضيه من جوابه وذكر أن ذلك الرجل كان ولا رسول الله ص ثم كان عليا
 وقال الآخرون بل كان معوية في زمن علي أما ما دون علي كان الحسن أما ما بعد علي ثم كان الحسين بعد الحسن أما ما وقال الآخر
 بل كان بن عبد بن معوية أما ما مع الحسين علي ع ولا سواء أي لا سواء على ومعوية ولا الحسين بن علي يعرف الفضل والفضل
 الأمر فهو جواب لقول السائل يعرف لمن أخذه بأجف مضرب بعد راعي يحتاجون إليهم يعني إلى الشيعة إلى الناس يعني فضلاء العالم
 والنفس بالشك في الروح **كما** علي بن العباس عن يونس عن جابر عن عيسى بن السري أبي البسم عن أبي عبد الله ع قال قلت له حدثني
 عما بينت عليه وعقائم الإسلام إذا أخذت بها زكاه على ولم يضر من جهل ما جهلت بعده قال شهادة أن لا إله إلا الله والله وان محمدا
 رسول الله والافراز بما جاء به من عند الله وحق في الأموال الزكوة والولاية التي أمر الله بها ولا يذنب الله عليه فان رسول الله ص قال
 من مات لا يعرف أئمة مات ميتة جاهلية قال الله تعالى واطيعوا الرسول وأطيعوا الأئمة منكم وكان علي ثامن
 بعده الحسن ثم صلوات الله عليه الحسين ثم من بعده علي بن الحسين ثم من بعده محمد بن علي ثم من بعده هكذا يكون الأمر لا يرض لا يصلح إلا
 بإمام ومن مات لا يعرف أئمة مات ميتة جاهلية وأخرج ما يكون أحدهم إلى معرفة أبلغت نفسه ههنا قال وهو بيده إلى خلفه وانقطعت
 يقول لقد كنت على أمر حسن **كما** عن ابن الجارود قال قلت لأبي جعفر ع ما بين رسول الله ص هل يعرف مودتي لكم وانقطاعي إليكم ومعا
 أياكم قال نعم قال فقلت إن سالت مسألة لم يجبني فيها فاني مكفوف البصر فليل الشئ لا أستطيع بأركانكم كل حين قال هات حاجتك
 فلت أخبرني بذلك فقلت نعم قال يا أبا عبد الله ع ما بينك وبين الله تعالى قال إن كنت أضرب الخطيئة فعدا غطيت المسألة والله
 لا عطينت ديني ودين أبي الذي ندين الله تعالى به شهادة أن لا إله إلا الله والله وان محمدا رسول الله والافراز بما جاء به من عند الله
 الولاية لولينا والبرائة من عدونا والسبيل لا مفرنا وانظارا فاعلمنا والاختيار **بيك** لعله أراد بالخطيئة الغفم فاعلم
 قبل السؤال واخضاره أياها الكفاؤه بالإسنة من غير بيان واعلام **كما** علي بن صالح بن الحسن عن جعفر بن بشر عن علي بن
 بصير قال سمعت نبيا لأبي عبد الله ع فقال له جئت فذاك أخبرني عن الدين أنك افترض الله على العباد ما لا يسعهم جهله ولا يقبل منهم
 غير ما هو فقال ادع علي فادع عليه فقال شهادة أن لا إله إلا الله والله وان محمدا رسول الله وأقام الصلوة وأتى الزكوة ورجع البيت من استطاع إليه سبيلا وحي

شهر رمضان ثم سكت فليلا ثم قال والولاة من مريين ثم قال هذا الذي فرض الله تعالى على العباد لا يزال الرب العباد يوم القيمة يقول
ألا رديني على ما كنت عليه من قبل لكن من زاد ربه الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئنا حسنة جميلة ينبغي للناس الأخذ بها **ك**
عن الواسع عن ابن عباس عن أبي جعفر قال دخل رجل على أبي جعفر ومعه صحبة فقال له أبو جعفر هذه صحبة فخاصم سأل عن الدين
الذي قبل في العلم فقال له هذا الدين فقال أبو جعفر ثم شهاد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمد عبده ورسوله فاجاب عن الله
والولاة أهل البيت والبراءة من عدونا والمستبلم مننا والورع والنواضع وانتظار فائتنا فأت لنا دولة إذا شاء الله طاعة **ب**
صحيفة فخاصم سأل في صحبة مناظر سأل فيها بغير حيلة لنا طرية والدين الذي قبل في العلم وفي بعض السبع سئل عن رجل فريضة لنا طرية
بل سئل عن رجل فريضة وهو أوفى **ك** على ابنه والفتيان جبهة عن صفوان عن عمر بن حريث قال دخلت على أبي عبد الله ع وهو في
منزل أخيه عبد الله بن محمد فقلت له جئت فذاك ما حوكتك إلى هذا المنزل فقال الطلبي لئلا تراه فقلت جئت فذاك إلا أفضحك عليك في
فقال لي فلندين الله بشهادته أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمد عبده ورسوله وان الساعة آتية لا ريب فيها وان الله
يبعث من في القبور وإقام الصلوة وإيتاء الزكاة وصوم شهر رمضان وحج البيت والولاة نهى على أهل المؤمنين بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم
الحسن الحسين والولاة نهى على الحسين والولاة نهى على علي ذلك من بعده صلوات الله عليهم أجمعين وانكم أمي علمي اجي وعليه
اموت ودين الله به نعمنا يا عمر وهذا والله دين الله ودين أبي القاسم الذي ندين الله به في السرا والعلانية فان في الله وكفلسنا لك
من خبر ولا نقل في حديث نفسي بل الله هداك فادشكرنا انعم الله به عليك ولا تكن ممن إذا ابل طعن في عهده وإذا اذ بر طعن
في فضاء ولا تحل الناس على ما هلك فانك أو شكت ان جئت الناس على ما هلك ان بعد عوا شعبة هلك **ب** لا نقل في
حديث نفسي يعني لا تضد نفسك العجب بل زد نفسك بالشكر لله عمن عن النظار هديته محبة بطنة الخالقون في حضور عيشته
ويؤذونه بما نقل عليه ولا يطبق حمله والشعب بالخبر يكف ما بين المذكيين **ك** محمد بن أحمد عن علي التميمي عن ابن مسكان عن
سليمان بن خالد عن أبي جعفر قال لا اخبرك بالاسلاك اصله وفرعه وذروه سنام فقلت لي جعلت فداك قال اما اصله فالصلوة
وفرعه الزكاة وذروه سنام الجهاد ثم قال ان شئت اخبرك بابواب الجنة فقلت نعم جعلت فداك قال الصلوة والصدقة والجهاد
بالخطبة ونظام الرجل في جوف الليل يذكر الله ثم فرغ في جوفهم عن المحتاج **ب** انما صار الصلوة اصل الاسلاك
الاسلام بدورها لا يثبت على سائر انما صار الزكاة فرع الاسلام لان الصلوة لا تنفع ولا تعبد الا بها وانما صار الجهاد ذروة
لا ينفك كل تركا وردة والحديث وقصة الحديث الاخير ان ابواب الجنة ثلاثة احدها جنة من النار والثاني من ذهب لادن الخطايا والثالث
موجبنا انفي لاهل الجنة من فرة اخبرني وباني هذا الحديث مستندا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم باذن تفاوت في الفاظه في فضل الصلوة
من كتاب الصلوة انشاء الله **ك** محمد بن ابن عيسى عن الحسن بن ابن العزقي عن ابنه عن الصادق ع قال اتاني في الاسلام ثلاثة الصلوة و
الزكاة والولاة لا ضلع واحدة منهن الا صاحبتها **ب** الا تاتي جميع الاثنية بالضم والكسر وهو الخ بوضعه عليه الفقدانا
افصر في هذا الحديث على هذه الثلاثة لانها اهتمت **ب** باب مجمل القول في اليمان ومفصلة **ك**
على عن النبي عن بون عن سلام الجعفي قال سالت ابا عبد الله ع عن اليمان فقال اليمان ان طاع الله فلا يفتي **ب** اليمان هذا
مجل القول في اليمان وتفصلة الاخبار الالهية بعض التفصيل واما الصابط الكلي الذي يحيط بمجوده وعمرانه ويعبره عن النعمان
فهو ما صنع لي بانه في بعض مؤلفاتي من قبل هذا نحو من عشرين سنة ما استفادة من محكات القرآن وبعض الاحكام والاسرار التي حصلت
منها لمختصا فنقول والله الوفاء اليمان الكامل الخالص المنهي عنه هو التسليم لله تعالى والتصدق بجميع ما جابله النبي لنا
وفيا على بصره مع امم جميع الاوامر والنواهي كما هي وذلك انما يمكن تحفظه بعد بلوغ الدعوة النبوية البه في جميع الامور
انما من يصل اليه الدعوة في جميع الامور وفي بعضها عدم سماعه او عدم فهمه فوضا له ومنه صنف ليس بكاف ولا مؤمن وهو
الناس عدا بالكثر هؤلاء لا يرون عذابا واهلهم الاشارة بقوله سبحانه لا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا
حيلة ولا جند من سبيل ومن وصلنا اليه الدعوة فلم يسل ولم يصدف ولو يبقضها اما الاستنكار وعلوا وتعليل للاسلاف و
نعتيهم او غير ذلك وكاف يحسبه اي بعد عدم تسليمه ترك تصديقه كفر مجرود واما عظيم على حسبه مجرود واليه الاشارة بقوله
سبحانه ان الذين كفروا اسوأ عليهم ان الله ينفذهم لا يؤمنون نعم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة ولم يسم عذاب

في قوله لا يفتي

باب الخصال النافعة من فضيلة

عظيم ومن وصلنا إليه الدعوة فصدقها بلسانه وظاهره لعضمة ماله اقدمه وغير ذلك من الاغراض وانكرها بقلبه لاجلنا بعد اعطاه
ها فهو كما فكره نفاق وهو اشد هم عذابا وعذابا لهم بعد نفاقه والهم الاشارة بقوله سبحانه ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم
الآخر وبما نزلنا به من الحق وما يسمعون الا انفسهم وما يشعرون في قلوبهم مرض فزادهم الله مرعا ولم يولهم عذابا
الهم بما كانوا يكذبون الى قوله ان الله على كل شيء قدير ومن وصلنا إليه الدعوة فاعتقد بها بقلبه باطنه لظهور حقيقتها الدينية وجدها اذ
بعضها بلسانه ولم يقربها باحدا وبغيره وعنوا وعلوا او تقلدوا وتغصبا وغير ذلك فهو كما فكره يهود وعذابه قريب من عذابنا
والهم الاشارة بقوله عز وجل الذين انباههم الكتاب يعرفونه كما يعرفون ابناءهم وان فرقا منهم ليعلمون الحق وهم يعلمون وقوله فلما جاء
منا عيسى وكهذه الآية على الكافرين وقولنا الذين يكونون ما انزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب لو انك
بلغتهم الله وبلغتهم الا لعنوا وقوله ويقولون ومن بعض تكفر ببعض ويريدون ان ينجوا من ذلك سبيلا اولئك هم الكافرون
حقا وقوله انهم يؤمنون ببعض الكتاب والي قوله اشد العذاب من وصلنا إليه الدعوة فصدقها بلسانه وتقليد لكن لا يكون على يده من غيره
اما الشوفهم مع استبعاد ما راي وعقد تابعه للامام او نائبه المعنوي اثره حقا وانما التقليد ونصب الالباء والاستغناء المستبد
بازائهم مع سوء افهامهم وغير ذلك فهو كما فكره ضلاله وعذابه على فساد الله وفقد ما يصل فيه من امر الدين والهم الاشارة بقوله
عز وجل قل يا اهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق حيث قالوا عزير بن الله والسميح بن الله ويقولون يا اهل الدين
امنوا لا تخموا طيبات ما احل الله لكم ولا تصدوا ان الله لا يحب المعتدين ويقول نبي الله صلى الله عليه وسلم اتوا بها لا تسئلوا فافقوا
بغير علم فضلوا واضلوا ومن وصلنا إليه الدعوة فصدقها بلسانه وتقليد على بصيرة والامام او نائبه الحق الا انه لم يمتثل جميعا ولا
التواهي بل في بعض دون بعض بعد ان اعترف بغير ما يفعله ولكن لعل نفسه هواه عليه فهو فاسق عاصي الفسوق لا يفلح الا بالانابة
ولكن بنا في كماله وقد طلق عليه الكفر بعد الايمان ايضا اذ انكر كيار الرضا واقر ان بكاء المعاصي كما في قوله عز وجل والله على التائبين
اللين من استطاع اليه سبيلا ومن كفر فان الله غني عن العالمين وقول النبي صلى الله عليه وسلم لا يبرئ الشرا من برئ وهو مؤمن وذلك لان ايمان مثل
هذا لا يدفع عنه اصل العذاب دخول النار وان دفع عنه الخلود فيها فحش لا يقدره في جميع الاحوال فكان مفعودا والخصم في ان الشريك
ان كان احدا لا صول الحنة التي بنى الاسلام عليها او الماني به احد الكبار من المنهات فصاحبه خارج عن اصل الايمان ايضا ما لم ينبأه
بحديث نفسه بنبوة بعد اجتماع ذلك مع التصديق القلبي فهو كما فكره استخفاف وعلمه بخل ما روى من دخول العلة اصل الايمان روى
ابن ابي عمير عن الصادق ع وحديث طويل قال لا يخرج المؤمن من صفه الايمان الا بترك ما استحق ان يكون به مؤمنا وانما استوجب ليحكي
اسم الايمان ومعناه اداء كيار الرضا بوضوئ ذك كيار المعاصي واجتنابها وان ترك صفات الطاعة وادرك صفات المعاصي فليس بخارج
الايمان لان تركه لا يترك شيئا من كيار الطاعة ولم يترك شيئا من كيار المعاصي فالذي يفعل ذلك فهو مؤمن يقول الله ان يحبوا كيار الله انهم
عنكم ستانكم وتدخلكم مدنكم ما يعني مغفرة ما دون الكبار فان هو ترك كياره من كيار المعاصي كان ملحوا واجتمع المعاصي صفات كيارها
معافا عليها معذبا بها الى هناك كالمصادق ع اذا عرف هذا فاعلم ان كل من جمل امر من مورد به بالجهل البسيط فصدقنا به بصدق
ذلك بالجهل وكل من انكرها فاجل الله لم يترك شيئا من كيار الطاعة او تقلد او تعصب بغيره من كيار المحمود وكل من ظهر بلسانه ما لم يقدر بلسانه
وقلبه بغيره من ديني كاللقية في حملها ونحو ذلك وعمل عملا اخر في بعض ديني فله عرف من اللعان وكل من كتم حقا بعد عرفانه وانكرها
لم يوافق هواه وقبل ما يوافق هواه فله عرف من اليهود وكل من استبد برأيه ولم يتبع امام زمانه او نائبه الحق ومن هو اعلم منه في امر لا مؤ
الدين فله عرف من الضلالة وكل من انجر اما او شنه او نوان في طاعة مصر اعلى ذلك فله عرف من الضلوة فان كان ذلك ترك كياره من
اذا بان كياره من كيار الاستخفاف ومن سلم وجهه للشيء جميع الامور من غير عرض وهو فاسق امام زمانه او نائبه الحق انما يجمع
او امر الله وبها هبه من غير حق ولا مذهب فاذا اذنب نجا استغفر من قريب نجا ترك فله استغفار وانما به هو المؤمن الكامل
المخلص ودينه هو الدين الحاصل وهو الشيعي حقا والحاجة صدف اولئك اصحاب الملوك من اهل البيت ع اذا كان عالما
بامرهم محمدا لشرهم كما قالوا سلمان منا اهل البيت ك محمد بن احمد بن محمد بن علي بن ابي طالب فله كمال المؤمنين من شيع
ان لا اله الا الله وان محمد رسول الله كان مؤمنا قال فابن فرات بن الله قال وسمعه يقول كان علي ع يقول لو كان الايمان كلاما لم يزل
فيه صوة ولا صوة ولا حلال ولا حرام قال فله كمال في جميعه ان عندنا فاما يقولون اذا شهد ان لا اله الا الله وان محمد رسول الله

فمن مؤمن قال فلم يبرهن الخدود ولم تقطع ايديهم وما خلق الله تعالى خلقا اكرم على الله من مؤمن ثم قال المثلثة خدام المؤمنين وان
 جوار الله للمؤمنين وان الجنة للمؤمنين وان الحور العين للمؤمنين ثم قال انما بال من مجد الفرائض كان كافرا **كاتب** يعني اوله
 بعين الفرائض في الايمان لما كان جاحداها كافرا فان قيل انهم باعينا الفرائض في الايمان اغنيا الاله شيئا فذلك داخل في الشواذ
 بالبرائة وان اردت ان اعتبار العمل بها فلا يتم المدعى ان تركها لا يشترط جودها فلنا كما ان من عتيا ان شرب السم قبله لا يجزئ على
 شربه كذلك من ترك الفرائض بوجوب التارك لا يجزئ على تركها فتركها يعني عدا عتفاؤها وخصه وصا اذا لم يكن له شهوة في
 تركها وانما كان مجتهدا استخفاف كما في ترك الصلوة وتام الكلام فيها في الخواص **ك** علي بن محمد عن بعض اصحابه عن ابي بصير عن
 عبد الرزاق بن مهران عن الحسن بن محبوب عن محمد بن سالم عن ابي جعفر قال ان انا نسا تكلموا في هذا القرآن بعين علم وذلك ان الله
 يقول هو الذي انزل عليك الكتاب منه اناب محكمات من ام الكتاب اخر مشاهدات فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشاء منه
 ابتغاء الفتنة وابتغاء تاويله وما يعلم تاويله الا الله الاله لا اله الا الله والاشهاد بما جاء من عند الله من انما يشاء الله تعالى بعثوا
 الى قومنا ان عبدوا الله وانفوهوا وطبعوا ثم دعاهم الى الله وحده وان يعبدوه ولا يشركوا به شيئا ثم بعث الانبياء على ذلك الى
 ان بلغوا محمدا فدعاهم الى ان يعبدوا الله ولا يشركوا به شيئا وقال شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي اوحينا اليك وما
 وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى ان اقموا الدين ولا تتفرقوا فيه كبر على المشركين ما ندعوههم اليه الله يحبني اليه من بناء وهذا الدين
 ينسب فبعث الانبياء الى قومهم ثم نبهنا ان لا اله الا الله والاشهاد بما جاء من عند الله من انما يشاء الله تعالى بعثوا
 بذلك وذلك ان الله ليس بظالم للعبيد وذلك ان الله لم يكن يعبد عبدا حتى يخلط عليه الضلالة الطامع التي اوجب الله عليه بها
 التاركين عملها فلما استجاب لكل نبي من استجاب له من قوم من المؤمنين جعل لكل نبي منهم شرعة ومنهاجا والشرعة ومنهاجا
 وسننوها قال الله تعالى انا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح والنبيين من بعده وامر كل نبي الاخذ بالسبيل والسنة وكان من السبيل
 والسنة التي امر الله تعالى بها موسى ان جعل عليهم السبت فكان من اعظم السبب ولم يستعمل ان يفعل ذلك من خشية الله اذ خلق الله
 الجنة ومن استعمل محمدا وسئل ما حرم الله عليه من العمل الذي كرهه الله عنه فلهذا خلق الله تعالى التارو ذلك جبا سطوا المحبان و
 الغيبوها واكثرها يوم السبت غضب الله عليهم من غير ان يكونوا اشركوا بالرحمن ولا شكوا في شيء مما جاء به موسى قال الله تعالى
 لقد علم الذين اعدوا لكم في السبت فقلنا لهم كونوا فرقة خاسئين ثم بعث الله عليه نبيا نبهنا ان لا اله الا الله والاشهاد بما جاء
 عند الله وجعل لهم شرعة ومنهاجا فهدمنا السبت الذي امرنا به ان نعظمه وبذل ذلك ثامنا ما كانوا عليه من السبيل والسنة التي جاء
 بها موسى فمن لم يتبع سبيل الله اذ خلق الله التارو ان كان الذي جاء به النبيون جميعا ان لا يشرك بالله شيئا ثم بعث الله محمدا
 وهو بمكة عشرين سنين فلم يمت بمكة في تلك العشرين سنين الا في هذا ان لا اله الا الله واتى محمد رسول الله الا اذ خلق الله الجنة بافره وهو
 ايمان التصديق ولم يعذب الله احدا من مات وهو متبع لمحمد **ع** على ذلك الا من اشرك بالرحمن والتصديق ذلك ان الله تعالى انزل عليه
 سورة بني اسرائيل بمكة وفضله ان لا يعبدوا الا اياه وبالوالدين احسانا الى قوله تعالى ان كان بينكم جدلا او خصاما فليحلفا
 وهي حنيفة ولم يعذب الله ولم يبعثوا على اخرج شيء مما هي عنه وانزل بها عن اشياء حذرتا ولم يعط فيها ولم يبعثوا اعد عليها ولا
 ولا فقلنا اولادكم خشية ملائكة من نزلهم وانما كرامتكم انهم كانوا عظاما كبر ولا تفرقوا الزنا ان كان فاحشة وساء سبيلا ولا تفلحوا
 النفس التي حرم الله الا ما يجوز ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا فلا توفوا في القتل انه كان منصورا ولا تفرقوا مال البني
 بالتي هي احسن حتى يبلغ اشده واوصوا بالعهد ان العهد كان مسئولا واوصوا الكيل اذا كلمت فوا بالسطاير المستقيم ذلك خبر
 تاويله ولا تغف ما للبشر لك علم ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه مسئولا ولا تمسحوا بالارض رجلا انك من الخوف
 ولن يبلغ الجبال طولها ولا ذلك كان سبيعا عندك فكروها ذلك مما اوحى اليك ربك من الحكمة ولا تجعل مع الله الها اخر فليفي
 جهنم مملو ما مدحوا وانزل في الليل اذا مضى فاندتكم نارا تلظى لا يصليها الا الاشقي الذي كذب وتولى وفي آياته من انزل
 اذا السماء انشقت واتام من اوقا كتابه بمضي فضاء ظهره فسوف يدعو بشوا ويصلي سعيه ان كان في اهل مشروفا انه ظن ان لن يجزئ
 بل وهذا مشرك وانزل في مبارك كمال التي فيها فوج سالم خربها الربا بكم نذر فالو بالي فاجاء ناذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من
 شيء فقلوا مشركون انزل الوافد وامالوا ان المكذبين الضالين فيهم وتصلبهم فيهم فاولا مشركون انزل الحافد وامالوا ان في كتابه ينالهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فيقول يا بني انك كاذب ولما حاسبنا بيننا بالنهار كانت العاصية ما انقضى عني ما ليلتي في قوله ان كان لا يؤمن بالله العظيم فهذا
 مشرك وانزل في طسم وقرآن الحزيم للغاوين وقل لهم انما كنتم تعبدون من دون الله ممل بنسرتكم اؤفتموهن فليكنوا فيها هم والنار
 وجود البليث اجمعون جنودا ملهين رتبهم من الشياطين ونحوه وما اصلنا الا اله مهضون يعني للشركين الذين اشدوا بهم هؤلاء فانبهوا
 على شركهم وهم قوم مجرمين من اليهود والنصارى واحده وضد ذلك قول الله تعالى كتب عليهم قوم خذوا كتابا احصوا به
 كتب قوم لوط الذين هم اليهود الذين قالوا عز بن الله ولا النبي ارا الذين قالوا المسيح بن الله سيد الله اليهود والله ان النار
 وبخل كل قوم باعناهم وقولهم وما اصلنا الا المجرمون اذ دعونا الى سبيلهم ذلك قول الله تعالى فيهم من جنهم الى النار قالوا لغيرهم
 لا وليهم رتباه هؤلاء اصلوا فانهم عندنا ما ضعفنا من النار وقوله كلما دخلت امة لعنت اخلفتها حتى اذا اذكروا فيها جميعا برى بعضهم
 بعض من بعضهم بعضهم بعضا يريد بعضهم ان يخرج بعضا رجاء الفلج فبطلوا من عظيم ما نزل بهم ولغير باذان بلوى ولا احتياط ولا قبول عقوبة
 ولا تحين بخلافه ولا لاثا واسبابهم تانزل بمكة ولا يدخل الله النار الا مشركا قلنا اذن الله لمحكمة والخرج من مكة الى المدينة يعني
 الاسد على خمس شهادة ان لا اله الا الله طاعت محمد اصابه عذبه ورسوله واقام الصلوة واتباه الزكوة وحج البيت وصبا شهر رمضان وال
 عليه الحمد ومنه الفرائض واخره بالمعاصي التي اوجب الله تعالى عليها وبما التار من عملها وانزل في بيان الفاعل ومن يقبل مؤثرا
 فخره ووجه خالدا فيها وعصية الله عليه ولعنه واعده لعذابا عظيما ولا يلعن الله مؤمنا قال الله تعالى ان الله لعن الكافرين واعده
 لهم سببا لالذين فيها ابد لا يحدون ولما ولا نصبر ولا كيف يكون في المشنة وقدم المحي حين جزم جهنم الغضب للجنة فدين ذلك
 من الملعونون في كتابه وانزل في مال البسم من اكل ذلك ان الذين ياكلون اموال النبا في ظلم انما ياكلون في بطونهم نارا وسنسلون
 وذلك ان اكل مال البسم يحرق يوم القيمة والنار للهيب نطفة حتى يخرج له النار من عذبه بغيره اهل الجمع انه اكل مال البسم وانزل في
 الكيل وبل اللطفين ولم يجعل الويل الا حدي حتى يمتبه كما قرأنا الله تعالى في قول الذين كفروا من مشهد يوم عظيم انزل في العباد
 الذين يشركون بعهد الله وانما هم ثملاء اولئك اكلوا في الآخرة ولا يكلمهم الله يوم القيمة ولا يبرهم ولم يحد اثامهم و
 الخلاق النصيب من فخره له نصيب الآخرة فبقي شيء يدخل الجنة وانزل في المدينة الزانية لا ينك الا زانية او مشركة والزانية لا ينكها
 الا ازان ومشرك وعرف ذلك على المؤمنين فلم يسم الله الزانية مؤمنة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن من يمد يدها الى عهد العلم انه
 قال لا ينفى الزانية حين ينفى وهو مؤمن ولا ينفى السارق حين ينفى وهو مؤمن فانه اذا فعل ذلك خلع الله عنه الايمان خلع الغنيم
 وانزل في المدينة والذين يرمون المحصنات لم يابوا ما يبرهن بهن فاجلدوهن ثمانين جلدة ولا يقبلوا لهم شهادة ابدا واولئك هم
 الفاسقون الا الذين تابوا من بعد ذلك واصلحوا فان الله غفور رحيم فتره الله ما كان يغيبا على الغريم من سبق بالان قال
 الله تعالى ان كان مؤمنا كان فاسقا لا يسلون ويجلد الله منافقا قال الله تعالى ان المنافقين هم الفاسقون ويجلد الله تعالى
 من والياء البليث في الا ابله كان من الحق فضعف عن اخبرته ويجلد ملعونا فقال ان الذين يرمون المحصنات الفاسقات المؤمنات
 لعنوا في الدنيا والآخرة ولهم عذاب عظيم يوم تشهد عليهم السنتهم وابيهم واجلهم بما كانوا يفعلون ولست تشهد الجواح على مؤمن
 انما تشهد على من حلف عليه كلمة العذاب اما المؤمن من يعطي كتابه يمينه قال الله عز وجل فاما من وفى كتابه يمينه فاولئك يبرون كما
 ولا يظلمون فيلأ وسورة القور انك بعد سورة النساء وضد ذلك قول الله تعالى انزل عليه في سورة النساء واللى باين الفاحشة
 من ذنبا كم فاستشهدوا عليهن اربعة منكم فان شهدوا فامسكوهن في البيوت حتى يتوفقن المود ويجعل الله طريق سبيلا والسبيل الذ
 قال الله تعالى سورة انزلناها وفرضناها وانزلنا فيها الابيات لتبيننا لكم ذكركون الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا
 تاخذكم بها رافة في دين الله ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ولتشهد عداها طائفة من المؤمنين **سبيل** الحكم ما لا يحمل غير
 المصنوع والمنشأ بخلافه ولما كان بعض المحكمات مفسورا بالحكم على الارزمنة السابقة مفسوخا بابان اخرين فحاشا على اكثر الناس
 فيزعمون بقاء حكمها صلوات مشاجرة من هذه الجهة ولهذا قال في ظننوها من النشابات حتى بعض النسخ من الشبهة وانما على الاسلوب
 في اخنها وقال المحكمات من النشابات دعوان يقول والنشابات من المحكمات لا في الحكم اخص من النسخ من وجه بخلاف المنشابة فانه اعم
 من المنسوخ مطلقا اذ خلق الله النار وان كان الكتاب عليه النبوت جمعا كان منه ما لا ينفى وان كان منه الاخر باخاء به النبيون وهو
 التوحيد في الشك فلو ان لا يشرك بالله شيئا بل من الدنيا ولعبد الله احدا الى قوله لا من شرك بالبحر وذلك لا يملكه فلو ابدل الله

عند
الاعتقاد
أخر الناس قد عا
في باب الكفا
و

مختص بها هو اعتقاد شيء في عظمة وتخصيف ثم نسخ ذلك بالاعتقاد في الكبار والنواحد عليها ولزكن الغلبة والنواحد بوضوئها
والشرك خاصة فلما جاء الغلبة والاعتقاد بالتأثير في الكبار ثبت الكفر والعداب بالحقا فبها والمرج الاختيار والنجدة والحدود الرجوع و
التوازي الضلال والكلمة التي في الهواء من الكبر في اللفظ ولعل على النكر في المعنى كانه اذا الفرض التارك بعبارة بعد عرض
حتى يستغفر في صرحهم اغنا ذنا الله منها وهم قوم محمل لعل الملائكة الفاعل بهذا القول اعني قولهم وما اصلنا الا المجرمون هم مشركوا فومر
نبينا من الذين اتبعوا انما هم المكذبين للانبيا بليل ان الله سبحانه ذكر عبيدك لك في مقام التفضيل المكذبين للانبيا طائفة بعد طائفة
وليس المراد منهم احدا من اليهود والنصارا الذين صدقوا بعبادتهم واما اشركوا من جهة اخرى وان كان لقرطبان يدخلان التار ايضا فصول
الله استنداك للنعن نوقم عدم دخولها التار وعقد دخول غيرها من اثناء العمل اذا ذكر كالحق اخرهم باولهم واصله نذكر ان يخرج بعضها
بغيرها بالحق والظفر والفوز والافلاك الخ لعل ليس باوان بلوى يعنى انهم يطعمون وغير مطع الناء في ولا شجن نجاة كايوة
في بعض النسخ زائدة اصلها لا وكيف يكون في المشبهة بغير كيف يكون اخر الفاعل في مشبهة الله ان شاء عذبه وان شاء عفره والحال
انه قد اخرج بعد ان جراه عنهم الغضب للغة المختصين بالكفار كما على عن العبيد عن بؤس عن جاد عن نغان الزا عن في العبيد بالعباد
الله ع يقول من ذك خرج من الايمان ومن شر بالخروج من الايمان ومن افطر عينا من شهر رمضان منعها خرج من الايمان كما ان الله عز
محمد بن حكيم فالله لا في الحسن الكبار يخرج من الايمان فالانعم وما دون الكبار قال رسول الله ص لا يزي الزاني وهو مؤمن ولا مشرك
التار وهو مؤمن بدين **بدين** بدين وما دون الكبار ايضا يخرج من الايمان ونسب قاضيه ان الزنا والشرقة دون الكبار وسببا لهذا الحد
نفسه ولهذا المعنى مضمون في بابا بدين المؤمن بروج الايمان وانه يفار فاعند الدن من ابواب الدنوت نذكر ان الله تعالى الله كالله
عن علي الزنا عن عبيدك فلهذا قال دخل ابن فبر لما مرعته ويرى رواق من معهما ابو حنيفة على ارجح فكل من ابن فبر لما مضى ان لا يخرج اهلنا
واهلنا من الايمان في المصالح الذوق لفظا لا ابو حنيفة با بن فبر اما ان رسول الله ص فقال لا يزي الزاني وهو مؤمن ولا مشرك
التار وهو مؤمن فاذ صبا نذرا صحا بلك خست شت كما على عن العبيد عن بؤس عن عبد الله بن سنان قال سالت ابا عبد الله ع عن
الرجل ترك الكبر من الكبار فهو هل يخرج ذلك من الاسلام وان عذب كان عذابه كعذاب المشركين ام لم يمت له مائة وانقطع فقال من ان
كبره من الكبار فزعم انها حلال اخرج ذلك من الاسلام وعذب استا العذاب ان كان معذرا فانه ذنب ما عذبها اخرج من الايمان ولم
يخرج من الاسلام وكان عذابه هو من عذاب الاول كما على عن الاثنى عشر عن ابي عبد الله ع انه قيل له ان ابن المترك الكبر فهو عذبها
اخرج من الايمان وان عذب بها فيكون عذابه كعذاب المشركين اولا انقطع قال يخرج من الاسلام اذا زعم انها حلال ولذلك يعذب
استا العذاب ان كان معذرا فانه ذنب ما عذبها اخرج من الايمان وعذبها هو من عذاب الاول فانه معذب عليها وهو مؤمن عذابا من الاول
ويخرج من الايمان ولا يخرج من الاسلام **باب في الايمان مشوش في الجوارح** كما على عن ابيه عن كز
بصالح عن العائدين بن بر بن عبد عن الزبير عن ابي عبد الله ع قال قلت لهما العالم اخبرني في الاعمال افضل عند الله قال ما اعمل
الله شيئا الا به فلك وما هو قال الايمان بالله الا لا الا هو اعلى الاعمال درجة واشرفها منزلة واستناها حقا قال فلك الا يخرج
عن الايمان قول هو وعلم قول بلا عمل فقال الايمان بعمل كذا والقول بغير ذلك العمل بغير من الله بين في كتاب واضح نوره ثابت نجه
يشهد له به الكتاب يدعو الله قال قلت صف لي جعلك فذا حتى افهمه قال الايمان بالاشد درجات وطبقات ومنزل فنه النام السهو
ثامه ومنه النافذ ليقن نقصانه ومنه الراج الزا بدجانه فلك ان الايمان بهم وينقص وينبذ فانهم فلك كيف ذاك قال لان الله تعالى
فرض الايمان على جوارح ابن آدم وقسم عليها وقسم فيها فليس من جوارح جارية الا وفد وكل من الايمان بغيرها وكلت به اخنها فلهذا
الدين بفعل وبغيره وبغيره وهو امر بينه الذي ترد الجوارح ولا تصد الا عن زانه واخره ومنها عينا اللسان ببصرها واذناه اللسان
بسمعها وبذاه اللسان ببطشها وقضاه اللسان بشئها وقرجه الذي الباه من قبله ولسانه الذي ينطوي به وراسه الذي يهبط به
من هذه جارية الا وفد وكل من الايمان بغيرها وكلت به اخنها بغير من الله ببارك اسمه ينطوي به الكتاب بها ويشهد به عليها ففرض على
القلب غير ما فرض على السمع وفرض على السمع غير ما فرض على العينين وفرض على العينين غير ما فرض على اللسان وفرض على اللسان غير
ما فرض على البدن وفرض على البدن غير ما فرض على الرجلين وفرض على الرجلين غير ما فرض على الفرج وفرض على الفرج غير ما
فرض على الوتة فاما ما فرض على القلب من الايمان فالافرية المعرفة والعقود الرضا والتسليم بالاله الا الله وحده لا شريك له

باب الإيمان في الجوارح

الحا واحد لم ينجح صاحبه ولا ولد وان محمدا عنده ودسولة والا فرارنا جاء من عند الله من نبي وكاتبه لك ما فرض الله على
 القلب من الاقرار والمعرفة وهو علمه وهو قول الله تعالى الا من اكرم وقلبه مطمئن بالايمان ولكن من شرع بالكفر صددا وقال لا
 بكر الله نطش الفلوب قال الذين امنوا بما فواهم ولم يؤمن قلوبهم وقال ان يبدوا ما في انفسكم او تخفوه بحاسنكم به الله فيغفر
 لمن يشاء ويعذب من يشاء فذلك ما فرض الله تعالى على القلب من الاقرار والمعرفة وهو علمه وهو زائل بالايمان وفرض الله تعالى على
 المسلم العول والتعبير عن القلب بما عهده عليه واقر به قال الله تعالى وقولوا للمساكين حسنا وقالوا امنا بالله وما انزل اليه
 وما انزل اليكم والمنا والهمك واحد يخبر له مسلمون فهذا ما فرض الله تعالى على اللسان وهو علمه وفرض على السمع ان يسمع ان يتردد من
 الاستماع الى ما حرم الله وان يعين على الاجل له مما هي الله تعالى عنه ولا ضعا الى ما انسخ الله تعالى فقال في ذلك وقد نزل عليكم
 في الكتاب ان اذ سمعتم انا بان الله يكفر فينا وينهيه فيهما فلا تطعوا معه حتى يحوضوا في حديثه ثم استثنى الله تعالى موضع
 القضا حال الاما بسبب الشيطان فلا تفتدوا بالذكر مع القوم الظالمين وقال في شرع ادي الذين يسمعون الله وينتبعون
 احسنه اولئك الذين مد لهم الله واوتيتهم اولوا الالباب قال تعالى فدا فالح المؤمنون الذين هم في صلواتهم خاشعون والذين هم
 عن اللغو معرضون وقال اذ سمعوا اللغو اعرضوا عنه وقال اذ مروا باللغو مروا كراما فهذا ما فرض الله على السمع من الايمان
 لا يضي الى ما لا يحل له وهو علمه وهو من الايمان وفرض على البصر ان لا ينظر الى ما حرم الله عليه وان يرضى بما هي الله عنه مما لا يحل
 له وهو علمه من الايمان فقال بارك وتعالى قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم ويحفظوا فروجهم فها هم ان ينظروا الى عوراتهم
 ان ينظر المرأة الى فرج احبه ويحفظ فرجه ان ينظر اليه وقال قل للمؤمنات يغضضن من ابصارهن ويحفظن فروجهن من ان ينظرن
 الى فرج النساء ويحفظن فرجهن من ان ينظرن اليها وقال كل شيء في القرآن من حفظ الفرج فهو من الزنا الا هذه الاية فاتها من النظر ثم
 نظم ما فرض على القلب اللسان والسمع والبصر في اية اخرى فقال وما كنتم تسترون ان يشهد عليكم سمعكم ولا ابصاركم ولا
 حلودكم يعني بالجوارح الفروج الا فدا ذلك بفسخ البصر لك يعلم ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه مسئولا فهذا
 ما فرض الله على العين من غص البصر عما حرم الله وهو علمه وهو من الايمان وفرض على البدن ان لا يطش بها الى ما حرم الله
 تعالى وان يطش بها الى ما امر الله عز وجل وفرض عليها من الصدقة وصله الرتم والتجها في سبيل الله والطهور للصلوات فقال
 يا ايها الذين امنوا اذا قمتم الى الصلوة فغسلوا وجوهكم وايديكم الى المرافق وامسحوا برؤوسكم واقدامكم الى الكعبين اذا قمتم اليها فوضووا
 حتى اذا اتختموها فسدوا الوثاق اما ما بعد اذ اتمتم حتى تضع الحرب اوزارها فهذا ما فرض الله على البدن من الايمان والصدقة
 وفرض على الرجلين ان لا يمشي بها الى شيء من معاصي الله وفرض عليها المشي الى ما يرضى الله تعالى فقال ولا تمسكوا الارض معكم
 ان تحركوا الارض ولين تبلغ الجبال طولا وقال واخذت في مشك واغضض من صوتك ان انكر الاصوات لصوت الحجر وقال فها شهد
 الايدي والاصابع انهن ما على ارجلها من ضيقها ما امر الله تعالى به وفرض عليها اليوم نخم على اذانهم وتكلمنا بينهم ونشهد
 ارجلهم بما كانوا يكسبون فهذا ايضا مما فرض الله على البدن والرجلين وهو علمه من الايمان وفرض على الوجه السجود والابتدال
 والنها في مواضع الصلوة فقال يا ايها الذين امنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم واقضوا الحج لکم فليحسون وهذه فرضه على
 على الوجه والبدن والرجلين وقال في موضع اخر وات المساجد لله فلا تدعوا مع الله احدا وقال فيها فرض على الجوارح من الطهور
 والصلوة بما وذلك ان الله تعالى لما حارب ربيته الى الكعبة عن نبي المقدس فانزل الله تعالى وما كان الله ليهضج ايمانكم ان الله
 بالناس لرؤف رحيم فسمى الصلوة ايمانا فمن احيى الله تعالى حافظ الجوارح موقفا لكل جوارح من جوارحه ما فرض الله تعالى عليها التي الله
 مستكلا لا يمانه وهو من اصل الجنة ومن غان في شيء منها او تعدى ما امر الله به عروجل فاضل الايمان فقلت فافهمتم نقص الايمان
 وثامه فتراب جاء زبادة قال قول الله تعالى واذا ما اتزل سورة فمنهم من يقول بكم زادة هذه ايماننا فاما الذين امنوا فانا
 ايماننا وهم يهتدون واما الذين في قلوبهم مرض فزادهم رجسا الى رجسهم قال نحن نقص عليك نباهم بالحج انهم فينبه امورهم
 وزادهم هتك ولو كان كله واحدا لا زيادة فيه ولا نقصان له لكن لا خدمتهم فضل على الاخر ولا سنوات التقم فيه ولا استخوانا
 وبطلان النقص بل لكن بنام الايمان دخل الجنة المؤمنون والزبادة في الايمان فاصل الايمان بالدرجات عند الله وبالنقصان
 المفرطون النار **سبيل** واضمح نوره صفته للفرض كذا تائبته تجتهد في كونه عملا وللغافل به اي ذلك الفرض في

البناء يدعو الغافل الى ذلك الفرض المختوم فلتكثيرهم واهتدوهم وضعفهم حتى يضع الحرب اوزارها انما لما يعني
والفلاح المزاولة **ك** انقضض اخذنا عن علي بن العباس عن علي بن ميسرة عن حماد بن عمار عن النقيب في سأل رجل العالم فقال يا هذا العالم
اخبرني الحديث في قوله وان محمدا عبده ورسوله باذنا خاصا ونفاذا **ك** العدة عن البرقي ومحمد بن عيسى جميعا عن محمد بن خالد
البرقي عن النضر عن يحيى الجلي عن عبد الله بن الحسن بن الحسن هرون قال قال ابو عبد الله ع ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك
كان عنه مسئولا قال بنو السمع عاسم والسمع عا سمع والبصر عا نظر اليه والفؤاد عا عقد عليه **باب السبق الى الامم**
ك على بن ابي عمير عن كزيب صالح عن القاسم بن برقي عن ابي عمير الزبيري عن ابي عبد الله ع قال قلت ان الايمان درجات ومنازل فما فضل
فيها عند الله قال نعم فليفضل في كل واحدة حتى اتمها لان الله سيبقي المؤمنين كما ينبغي بين الرجل يوم الرهان ثم يضلهم على درجاتهم في السبق فيفضل
كل امرئ منهم على رتبة سببه لا يفضل فيها من حقه ولا يفضلهم سبوق سابقا ولا مفضلوا فاصلا بذلك اوابل هذه الامم واخرها ولو لم يكن لها
الى الايمان فضل على المشركين لكانت اخر هذه الامم اوها نعم ولقد هوهم اذ لم يكن لمن سبق الى الايمان الفضل على من ابتاعه ولكن يدركات
الايمان قدم الله السابقين والابناء عن الايمان اخر الله المفضلين لا تاخذ من المؤمنين من الاخرين من هو اكثر عملا من الاولين واكثرهم
صلوة وصوما وحقا وزكوة وحججا وانفاقا ولو لم يكن سوابق يفضل بها المؤمنون بعضهم بعضا عند الله لكان الاخيرون بكثرة العمل مقدمين
على الاولين ولكن ابي الله تعالى ان يدرك اخر درجات الايمان قلما ويقدّم فيها من اخر الله اوابل فيها من قدم الله فلما اخبرني عما تدل عليه
تعالى المؤمنين النبي من الاستباق الى الايمان فقال قول الله تعالى سابقوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السما والارض أعدت
للمؤمنين امنوا بالله ورسوله وقال السابقون السابقون واكثر المفلحون وقال السابقون الاقلون من المهاجرين والانصاف والذين اشبهوا
باجنان رضى الله عنهم رضوا عنه فبدا المهاجرين الاولين على رتبة سببهم ثم شئنا الانصار ثم تلك النابغين لهم باجساد فوضع كل قوم
على قدر درجاتهم ومنازلهم عندهم ثم ذكر ما فضل الله تعالى اوابلها بعضهم على بعض فقال تعالى في تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم
من كلم الله ورفع بعضهم فوق بعضهم درجات الى اخر الآية وقال ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض وقال انظر كيف فضلنا بعضهم على
بعض وللخرة اكبر درجة واجبر فضيلا وقال لهم درجات عند الله وقال يؤتى كل ذي فضل فضله وقال لا بد ان امنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل
الله باموالهم وانفسهم اعظم ربح عند الله وقال فضل الله المجاهدين على القاعد بن اجر عظيم ادرجات منه ومغفرة ورحمة وقال لا ينسئ
مكم من اتقوا من قبل الفتح وقال اولئك اعظم ربح من الذين اتقوا من بعدوا فالتوا وقال لم يرض الله الذين اتقوا منهم والذين اتقوا العلم
درجات وقال ذلك بانهم لا يصبونهم ظا ولا نصب في سبيل الله ولا يظنون موطئا يغيظ الكفار ولا يبالون من عدو قبل الا
كتبهم به عمل صالح وقال ولما تقدموا لانفسكم من خير يخدعون عند الله وقال لمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره
فهذا ذكر درجات الايمان مما ناله عند الله تعالى **باب** الغرض من هذا الحديث ان يبين ان تفاضل درجات الايمان بقدر السبق
والمبادرة الى اجابة الدعوة الى الايمان وهذا يحمل عدة معان احدها ان يكون المراد بالسبق السبق في الدين وعند الشيا وكما يلك عليه
الحجرات الايمان وعلى هذا يكون المراد اوابل هذه الامم واخرها اوابلها واخرها في الاقل والاطراف هناك فضل السبق في قول
بل والمبادر الى التمسك بالهدى والمبادر والمعنى الثاني ان يكون المراد بالسبق السبق في الشرف والترتبة والعلم والحكمة وزيادة العقل
والبصيرة في الدين وقوة رسوخ الايمان الا في ذكرها ولا سيما المعنيين كما يستفاد من اجاب النابغة في وعلى هذا يكون المراد اوابل هذه
الامم واخرها اوابلها واخرها في علم الشرف والعقل والعلم والفضل للعقل والاعلم والارجع للكمال وهذا المعنى يوجب
المعنى الاول للازمنة ما لها واحد محصلها والرحمة ان الفضل السابق على هذين المعنيين ظاهر لا مرية فيه ومما يدل
على اذادة هذين المعنيين الذين مرجهما الى واحد قوله ولو لم يكن سوابق يفضل بها المؤمنون الى قوله من قدم الله ولا سيما قوله
ابو الله ان يدرك اخر درجات الايمان قلما ويقدّم فيها من اخر الله اوابل فيها من قدم الله تعالى والمعنى الثالث
ان يكون المراد بالسبق السبق في الزمان في الدنيا عند دعوة النبي اياهم الى الايمان وعلى هذا يكون المراد اوابل هذه الامم واخرها
اوابلها واخرها في الاجابة للدين ومولانا السلام والسليم القلب الانقي للكمال البهلا شريعة طوعا وبغير الحكمة في سائر الامم
بالمقابلة وسبب فضل السابقين على هذا المعنى ان السبق في الاجابة للدين دليل على زيادة البصيرة والعقل والشرف التي هي الفضيلة
والكمال والمعنى الرابع ان يراد بالسبق السبق الزمان في عند بلوغ الدعوة فيتم الا زمنة المتأخرة عن زمن النبي وهذا المعنى يحمل وجهين

میدانی

بأعبد العزبان إلا بان عشر درجات من السلم يصعد عنه رفاه بعد رفاه فلا يقول صاحب البيت لصاحب البيت على
 شيء حتى يذهب إلى العاشرة فلا ينطق من هو دونك فبسطك من هو فوقك وإذا رأيت من هو أسفل منك بذكره فادعه اليك برقي
 ولا تخل عليه ما لا يطيق فكسرتان من كسرونا فقل عليه جبره **ك** محمد بن عيسى عن علي بن الحكم عن محمد بن سنان عن الصباح بن سباه
 عن أبي عبد الله عليه السلام قال لما انتم في السراة بيرة بعضكم من بعض ان المؤمن بعضهم افضل من بعض وبعضهم اكثر صلوة من بعض وبعضهم
 افضل من بعض هي الدرجات **ك** محمد بن عيسى عن محمد بن سنان عن ابن مسكان عن سعد بن قال قال ابو جعفر عليه السلام المؤمن
 على ما نزل من على واحدة ومنهم على اثنين ومنهم على ثلاث ومنهم على اربع ومنهم على خمس ومنهم على ست ومنهم على سبع فلو ذهبت
 تلك على صاحب الواحد اثنين لم يبق على صاحب الاثنين ثلث لم يبق على صاحب الثلث اربع لم يبق على صاحب الاربع خمس لم يبق
 على صاحب الخمس ست لم يبق على صاحب الست سبعة لم يبق على هذه الدرجات **ك** احمد بن الحسن بن موسى عن احمد بن عمر عن محمد بن
 امان عن شهاب بن عباد عن أبي عبد الله عليه السلام يقول لو علم الناس كيف خلق الله تعالى هذا الخلق لم يعلم احدا احدا ضلكت الله
 وكيف ذاك قال ان الله تعالى خلق اجزاء بلغ بها تسعة فاربعة جزء ثم جعل الاجزاء اثنا عشر جزءا عشرة عشرة عشرة عشرة عشرة عشرة
 فجعل في رجل عشرة جزء وفي اخر عشرة جزء حتى بلغ بجزء تاما وفي اخر جزء وعشرة جزء واخر جزء وعشرة جزء وثلاثة عشرة جزء
 حتى بلغ بجزءين تامين ثم جعل في ذلك حتى بلغ باربعة جزءين ثم جعل في ذلك عشرة جزء فلو لم يعلم على ان يكون مثل صاحب
 العشرين وكذلك صاحب العشرين لا يكون مثل صاحب الثلثة الا عشرة وكذلك صاحب الثلثة لا يكون مثل صاحب العشرين ولو علم
 الناس ان الله تعالى خلق هذا الخلق على هذا لم يعلم احدا احدا **باب اركان اليمين صفاته** **ك**
 الاربعين عن أبي عبد الله عليه السلام قال لا يبرأ المؤمن من يمينه الا بان له اركان اربعة التوكل على الله ونفي الهم والرضا بفضا الله والسلم
 لا لله تعالى **ك** العدة عن البراء بن عازب عن محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن ابي عبد الله عليه السلام قال انكم لا تكونون لغير
 حتى تعرفوا ولا تعرفون حتى تصدقوا ولا تصدقون حتى تسبوا ابوابا اربعة لا يصلح ولها الا باخرها اصل صاحب الثلثة وانا هو ابنا بعدا
 ان الله تعالى لا يقبل الا العمل الصالح ولا يقبل الا بالوفاء بالشرط والعهد ومن وقع لله بشرط واستكمل ما وصف في عهده انا ما عند
 استكمل قصده ان الله تعالى اجر العباد بطرف الهدى وشرع لهم فيها المنار واخبرهم كيف يسلكون فقالوا في الغار من اناب امر وعمل صالحا **ك**
 وقال انما يقبل الله من الصالحين من انفق الله تعالى فيها امره لى الله تعالى يوما ما جاء به محمد صلى الله عليه واله بها فاشهدوا
 قبل ان يهتدوا وظنوا انهم امنوا واشركوا من حيث لا يعلمون انه من ان البيوت ابوابها استبد ومن اخذ في غيرها سلك طريق الردى
 الله تعالى طاعة ولى امره بطاعة رسوله وطاعة رسوله بطاعة من رتب طاعة ولا امره يطع الله ولا رسوله وهو الاقرار بانزل من
 عند الله خذ ان يهتدوا عند كل مسجد والتمسوا البيوت التي ازاد الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه فانه خير لكم انهم رجال الا للهتهم بخاره ولا
 بيع عن ذكر الله تعالى فام الصلوة واتباء الركوة كجاءون يوما نفلت فيه القلوب الا بصا ان الله قد استخلص الرسل امرهم
 مصعبين للملك فندد فقال وان من امته الا خلا فيها نذير ناه من جهل واهتد من اجبر وعقل ان الله تعالى يقول فاما لا نفعي الا بصا
 ولكن نفعي القلوب بالحق في الصدور وكيف يهتد من لم يضر وكيف يهتد من لم يضر كيف يهتد من لم يضر كيف يهتد من لم يضر كيف يهتد من لم يضر
 عند الله وانبعوا انا الهدى فاهم علامات الامانة والنهي واغلو انه لو انكر جعل عيسى بن مريم عليه السلام واقر من سواه من الرسل
 لم يؤمنوا فاصفوا الطريق بالباس المنار وانتم سوا من واء الحجج الا ناستكملوا امرهم بكم وتؤمنوا بالله ربكم **باب** نفع الصلوة
 موفوف على المعرفة والمعرفة موفوفة على الصدوق والصدق موفوف على تسليم ابواب الجنة لا يتم بعضها بدون بعض وهي التوبة من
 والايمان والوحيد والعمل الصالح والاهتداء بالامام صاحب الثلثة الاول من دون الاهتداء بالامام صا لا يقبل توبته ولا توب
 ولا عمله لعدم وفائه بجميع الشروط والعهود واجل عليه السلام هذا المعنى اوله ثم فصل بقوله ان الله اخبر العباد بطريق الهدى الى اخرا فاهم
 وكفى بالمار عن الامنة عليهم السلام فاهم صيغة جمع على ما صرح به ابن الاثرية هابيه ونسبوا الله فيما امره عن الاهتداء الى الامام والافداء
 بربا بان البيوت من ابوابها عن التحول في المعرفة من جهة الامام عليه السلام واسار بقوله وصل الله الى قوله بطاعة الى قوله عز وجل
 يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم واول الرتبة معزة الامام والمسجد مطلق العبادة والبيوت موقوفة
 اهل العصمة سلام الله عليهم والرجال لهم عليهم السلام والمراصد لها منهم البيع والبخارة عن الذكر لهم مجموع بين ذنوب والامم

دفعہ حل

ومن علم لغيره في امره وعاش في الناس حبا والجهاد على ربيع شعب على الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والصدق في المواطن شيئا
الفاستين من امر المعروف شدة المؤمن ومن ينجي عن المنكر اعم انما المناقاة من كبره ومن صدق في المواطن فضله عليه ومن
شأن الفاسقين غضبه ومن غضب الله غضبه تعالى لذلك الايمان ودعا في شعبه **باب** الاشفاق في الخوف سلا عن
الشيء فسلي وينصرف العظيمة جلالها بصيرة بالشيء وثاقل الحكمة ناولها اي جعلها مكشوفة بالبدن برفها ومعرفه العبرة اي المعرفة
بانه كيف ينبغي ان ينجي من الشيء ان يعطيه وينتقل منه الى ما ياتيه الذي هي اقوم اي الطريقة التي هي اقوم لطرقي غامض الفهم هي
الغامض المنقوي الغابر وغير العلم اي العلم الكثير وقهره الحكم اي الحكم الزاهرة الواضحة وذو الضمير اي الخلق الواسع الشدة الانبؤ والشأن
البعض وهذا الحديث فوره السند في الدين طاب ثراه في كتابه في البلغة على اختلاف في بعض الفاظه وحذف لبعض فقراته وان قد ذكر
دعائهم الكفر والشك كما في ذكره وان قد بطله معرفة العبرة موعظة العبرة وبطل غامض الفهم غامض الفهم بالصاد المهمل وبطل غير العلم
عور العلم وبطل ذم العلم في علم عور العلم ومن علم عور العلم صدق عن شرايع الحكم وذكر المناقضين مكان الفاسقين
ك العفة عن البرية عن بعض اصحابنا رفته قال قال اهل البيت عليهم السلام لا نسب لم ينسب احد على ولا ينسب احد بعد الا
يمثل ذلك ان الاسلام هو التسليم والتسليم هو البقي والبقي هو التصديق والتصديق هو الايمان والايمان هو العلم والعلم هو الاداء
ان المؤمن لم يخذل عن ذنبه ولكن اناه من ربه فاعنه ان المؤمن يرى يقينه في عمله والكافر يرى نكارة في عمله فوالله فبما عرفت
لم يفرهم فاعنه انكار الكافر من المناقضين باجماعهم بحجة **باب** اريد الاسلام ههنا الايمان لا مقنا الاعم الا ترى الى قوله
ان المؤمن لم يخذل عن ذنبه وقوله ان المؤمن يرى يقينه في عمله **ك** عنه عن ابن عباس عن عبد الله بن القاسم **ك** على عن ابن عباس عن عبد
عن عبد الله بن القاسم عن محمد بن عبد الرحمن عن ابن عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم الاسلام حيا اهل البيت
فلباسد الحياء وزينة الوفاء ومرونة العمل الصالح وعماؤه الورع ولكل شيء اساس اساس الاسلام حيا اهل البيت **ك** العفة عن
عن عبد العظيم بن عبد الله الحسيني عن ابي جعفر الثاني عن ابن عباس عن جده عليه السلام قال قال اهل البيت عليهم السلام لا تسلموا
عليه الا وسلم ان الله خلق الاسلام فجعل له عرضة وجعل له نوراً وجعل له حصاناً وجعل له ناصراً فاعرفه فالقران واما يؤد الحجة
واما حصاناً للمعروف واما انصاره فانا واهل بيتي وشيعتنا فاجروا اهل بيتي وشيعتهم انصارهم فاندما اشركوا الى السما الدنيا فتنسب
جبرئلا هل السما اسودع الله جبرئلا واهل بيتي وشيعتهم في قلوبهم ومنى التي تؤمنوا التي تحفظون قد يعنى في اهل بيتي في يوم القيمة
الا فلو ان الرجل من امتي عبد الله تعالى عنه ايام الدنيا ثم لم يبق الله تعالى بعضاً لاهل بيتي وشيعتي ما فرج الله صلته الا عن ثقات
باب فضل اليمين على الاسلام والنقوى على الايمان والبقير على النطق **ك**
العفة عن تهاول الاشياء عن الوشاعين الحسن عليهما السلام قال سمعت رسول الايمان يقول الاسلام بديعة والنقوى في الايمان بديعة والبقير هو النطق بديعة
وما سمع في التاريخ شيء اقل من البقين **ك** محمد بن ابن عيسى عن الزبير عن ابي جعفر عليه السلام قال قال علي بن محمد بن عيسى عن يوسف بن سالم
ابا الحسن انا علي بن علي بن الايمان والاسلام فقال ابو جعفر عليه السلام اما هو الاسلام والايمان فوفيه بديعة والنقوى في الايمان
بديعة والبقير هو النطق بديعة ولم يسمع من ابن الناس شيء اقل من البقين قال قلت فأي شيء البقين قال التوكل على الله والتسليم لله
والرضا بفضلا الله والنقوى الى الله فلتنا نفسنا ذلك فالكذا قال ابو جعفر عليه السلام **ك** العفة عن البرية عن ابن عباس عن عبد
بن الجهم او غيره عن عمر بن ابيان الكلبي عن عبد الحميد الواسطي عن ابي بصير قال قال ابو عبد الله عليه السلام يا ابا حمزة الاسلام درجة فلتعلم
نعم قال والايمان على الاسلام درجة فلتعلم قال والنقوى على الايمان درجة فلتعلم قال والبقين على النطق درجة فلتعلم
قالوا وفي الناس اقل من البقين وانما انتم كنتم باكم الاسلام فاما كذا ان فلتعلم من البقين **ك** الفقيه عن محمد بن سالم عن اخيه النضر
عن عمرو بن شمر عن جابر قال قال ابو عبد الله عليه السلام يا اخا جعفر ان الايمان افضل من الاسلام وان البقين افضل من الايمان
ما من شيء اعز من البقين **ك** محمد بن ابن عيسى عن السري عن ابن عباس عن جابر بن عبد الله عن ابي جعفر عليه السلام يقول الله
فقلت الايمان على الاسلام بديعة كما فضل الكعبة على المسجد الحرام **باب** حقيقة الايمان والبقين **ك** الاربعة عن ابي عبد
الله عليه السلام قال قال اهل البيت عليهم السلام ان كل حقيقة وعلى كل صواب فورا **باب** اريد الحقيقة ما ثبت به الشيء و
يقع كانه من الاخبار الاينة والنور ما يظهر به الشيء وهذه هي الحقيقة في الجزء الاول عن النبي صلى الله عليه واله وسلم مع

لذلك
فهو عند هذين
النورين العينة ثم طاب
الاعمال الارض فليس في ليل
الارض فاسودع الله
دعاهم فليدع
شيعتهم
فلو بيا

بالحقيقة التي لا ريب فيها

ذيل الكا العدة عن البر عن ابن زبير عن محمد بن عمار عن ابنه عن أبي جعفر عليه السلام قال بئنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 استغاره اذ لم يدرك فقالوا التمس عليك يا رسول الله فقال ما انتم قالوا نحن مؤمنون يا رسول الله قال فما حقيقتهما انكم قالوا القضا
 بعضنا الله والنفس بغير الله والتسلم لاخر الله فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم علماء كادوا ان يكونوا من الحكماء انبياء
 فان كنتم صادقين فلا تدبوا ما لا تكونون ولا تجتموا ما لا تاكلون وانفوا الله الذي انتم ترجون **بيلك** الحكم بالكره العقل ومنه قوله تعالى
 اعلموا انهم اخلاصهم **كا** البر عن ابنه عن الجعفي عن ابى الحسن الرضا عن ابى عبد الله عليه السلام قال بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 قال من قال من الغوم ضاوا مؤمنون يا رسول الله فقال فما بلغ من انما انكم قالوا الصبر عند البلاء والتكبر عند الرخاء والرضا بالفضا
 فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم علماء كادوا من المغفر ان يكونوا انبياء ان كنتم كما تصفون فلا تدبوا ما لا تكونون ولا تجتموا
 تاكلون وانفوا الله الذي انتم ترجون **كا** محمد بن ابن عيسى وعقل عن ابى جعفر عن الصادق عن ابى عبد الوائيه وابراهيم بن مهران عن ابي
 بن عمار قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صلى بالناس الصبح فظفر الى شاذي المسجد وهو يخطب
 وهو يبرأ منه مفر الونه فذكر حبه وغار عينا في راسه فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كنه ما صبحنا طين ما انك
 يا رسول الله موفنا فخير رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قوله وقال ان لكل يقين حقيقة فما حقيقة بيلك فقال الذي يقيني يا رسول
 الله هو الذي لا ترضى واسمى لي واظلم هو ارجى ففرقت نفسي عن الدنيا وما فيها حتى كاني انظر الى عرش ربي وقد نصب للحضرة وحضر الجلاء
 لذلك وانهم وكان انظر الى اهل الجنة يهتفون في الجنة ويهتفون على الآيات منكون وكان في اظلم الى اهل النار وهم فيها مستعدون
 مضطربون وكان في الان اسمع زفير النار يرد في مسامعي فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الاضحاب هذا عند نور الله قلبه بالابان
 ثم قال له الزمر ما انت عليه فقال الشايع الله لي يا رسول الله ان زنى الشهادة معك فعد الى رسول الله فلم يلبس ان خرج في بعض
 غزوات النبي صلى الله عليه وآله وسلم فاستشهد بعد شدة نفر وكان هو الفاشر **بيلك** الخفة بالحاء البجعة والقاء والقاء بحرك
 الترانسبب للناس والهاجرة اشتداد الحزن في التبار والعزوف عن شيء الرهبة والاضطراب الاستغناء وهذا السور الذي
 اشهر في الحديث انما يحصل بزيادة الايمان وشدة اليقين فانهما بينهما ان ضاحكها الى ان يطبع على خفايا الاشياء سموا سائها و
 مفعولا لانهما فكشف لهما جميعا واسما لها فغيرها بين اليقين على ما هي عليه من غير رغبة رغبة شاذة فطبع لها قلبه
 بها ووصفه هي الحكمة الحقيقية التي من اوبنها فذا وفي خبر كثير واليه اشار اهل المؤمنين عليه السلام بقوله هم يعلم على خفا
 الامور وناشر وروح اليقين واستلوا وما استوعبه المؤمنون وانوا بما استوحش منه الجاهلون ويحبوا الدنيا ما يبدل انواها
 متعلقة بالمحل الاعلى اذ عليه السلام استوعبه المؤمنون بغيره المتقين وفرض الشهوات البدنية وقطع التعلقات الدنيوية وملازمة
 الصمت والتهرب والجوع والمزلة والاحزان كما لا يخفى ونحو ذلك وانما يفسر ذلك بالخاطر عن دار العرف والبر في العالم النور
 بالله والوحشة مما سواه وصبر قوة الهبوط جميعا هما واحدا وذلك لان القلب مستعد لا يتجلى فيه حقيقة الحق في الاشياء كلها بل هو
 المحفوظ الذي هو متعش بحجج ما مضى الله به الى يوم القيمة وانما حيل بينه وبينها بحجج قصا في جوهره او كقوة رآك عليه مركزه
 الشهوات واعتدل بعينه الحقيقة المطلوبة واعضاها سبق اليه وفتح من على سبيل التغلب والعقول بحسب الظن او قبل الجملة التي
 منها يقع العود على المطلوب الى بعض هذه الحجاب في الحديث النبوي اوله ان الشياطين يحومون على محمد صلى الله عليه وآله وسلم
كا محمد بن احمد بن محمد بن سنان عن عبد الله بن سنان عن ابن مسكان عن ابى بصير عن ابى عبد الله عليه السلام قال استقبل رسول الله
 الله عليه وآله السلام من ما لك من النعمان الاضداد فقال له كيف ان بلغا ربه من ما لك فقال يا رسول الله مؤمن حقا فقال رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم لكل شيء حقيقة فما حقيقة قولك فقال يا رسول الله عزفت نفسي عن الدنيا فاشهر لي لي واظلم هو ارجى وكان
 انظر الى عرش ربي فوضع للحضرة وكان انظر الى الجنة يهتفون في الجنة وكان اسمع عواء اهل النار فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 قلبه ابصر فاني فقال يا رسول الله ان برزخي الشهادة معك فقال اللهم ارفع ثمانية الشهادة فليزلب الا انا ما حتى يشهد
 الله صلى الله عليه وآله وسلم في قبره فبعضه فيها فقال فضل منعة او ثمانية فضل **كا** وفي رواية القاسم بن برز عن ابى بصير قال استشهد مع
 جعفر بن زكريا البغدادي وكان هو الفاشر **بيلك** القواء الصياح وكان في الذب الكلب **باب** صفات المؤمنين
 ولما كان **كا** محمد بن محمد بن عبد الله بن داود عن الحسن بن زكريا عن قثم بن قيس عن الحارث بن عبد الله بن يوسف عن ابى عبد الله

لا يدرك من
من محمد بن قيس
ابن سنان

والمرزوق
بالحقيقة التي لا ريب فيها

بِإِصْفَاءِ الْمُؤْمَرِ عَلَيْهِ السَّلَامُ

عن سعد

دخ بصر فح
الکافی فی تفسیر
مالئ المشاء دھو
قرنہ من قرنہ هو
یعنی
الزیر

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

دو بندہ
وہ بظاہر انہا
غلام الکفار و
ساجین عید
خدا علی
الآخر

ومن نصيبه بنابر دين المؤمنين فهو مشرك **ك**ا على عن الانبياء قال نعمت با عبد الله عليه السلام وسئل عن الكفر والشرك ابها افد فقال
الكفر اقدم قد لسان ابلير اول من كفر وكان كفره من غير شرك لانه لم يدع العبادة غير الله واتادعا الى ذلك بعد فاشرك **ك**ا على عن
العباس عن يونس عن ابن بكير عن زاذرة عن ابي جعفر عليه السلام قال ذكرته سائلا عن ابن ابي حمزة اصحابه فقال لهم يكرهون ان يكون من خارج
عليه السلام مشركين فقال ابو جعفر عليه السلام فانهم يزعمون انهم كفار ثم قال ان الكفر اقدم من الشرك ثم ذكر كفر ابلير حين قال لا يسجد
قال بنو نوح وقال الكفر اقدم من الشرك فمن اخبرني على الله وافي الطاعة واقام على الكبار فهو كافر بغيره مستحقا **ك**ا فربيل الشتر
في قال التذوي اول الحديث يرجع الى ابن بكير وفي ذكر الزيادة ذم زيادة سالم واصحابه الزيدية بن النبيين بانهم لم ينفذوا شرك خارج
على علي عليه السلام فاجابه بغيره عن الحديث ان الاقامة على الكبار انما تكون كفرا اذا كانت على جهة الاستخفاف دون قلبه
الشبهة **ك**ا العدة عن سهل عن ابن اسباط عن موسى بن بكر قال سالت ابا الحسن عليه السلام عن الكفر والشرك ابها اقدم فقال لا فقال لهما عدا
بلت خاتم الناس فلما مر في هشام بن سالم عن الحسن عليه السلام في الكفر اقدم وهو الجحد فقال الله تعالى لا ابلير انما اشرك وكان
الكافر **ب**ينك ما عهده بك بغيره لم تكن قبل هذا من تجاهم الناس **باب** ان الكفر والشرك والاضلال **ك**ا الثلاثة عن
الحسن عليه السلام عن يزيد الصايغ قال قلنا لا في عبد الله عليه السلام رجل على هذا الامر من حديثك بقلن وعدا خلف ان ائمتنا من اهل البيت
هي في المنازلة من الكفر وليس بكافر **ب**ينك بغيره انما افر بغيره من عار لا بان الى الكفر انما اوزها العبد دخل الكفر فوجد بغيره
منزلة من الكفر وهذا اوردنا هذا الحديث ههنا **ك**ا على عن العباس عن يونس عن ابي جعفر عليه السلام قال سالت عن ان في ما يكون العبد
به مشركا فقال من قال للموتاه انما حصا وللخصا هي نواه ثم ذاب **ب**ينك بغيره اعتقه بقله بجله ذنبا والوجي يكون شركا انه يرجع
الى مشادة الموت او نفل من هو ضاحيه وان عبد الله وطاعة فدا طاع هواه او من هواه مع الله واشركه **ك**ا عنه عن ابن سكا
عن ابي العباس قال سالت ابا عبد الله عليه السلام عن ان في ما يكون العبد مشركا فقال من ابدع رابا فاحيه عليه او بعض **ب**ير محتمل
ابو جعفر عليه السلام قال ان الشركان يبتدع الرجل رابا فيحبه عليه ويغضب **ب**ير الشرا عن عبد الله بن سنان عن النعمان قال قلنا لا في جعفر
عليه السلام اذا انصبت لال يبتدع الرجل شيئا فيحبه عليه ويغضب عليه **ك**ا على عن ابن ابي عمير عن حماد عن الباقر عن ابن ابي عمير عن ابي عبد الله
عن يونس عن ابي جعفر عليه السلام قال سالت ابا عبد الله عليه السلام انما اكون العبد مؤمنا واذا ما يكون العبد كافرا او اذ ما يكون العبد ضالا
قال له قد سالتهم في جوابها اذ ما يكون العبد مؤمنا ان يعرف الله تعالى نفسه فيقر له بالطاعة ويعترف بنبه صلى الله عليه وسلم
فيقر له بالطاعة ويعترف امامه حجة في ارضه وشاهده على خلفه فيقر له بالطاعة فلك انما المؤمن وان جعل جميع الاشياء الا ما وصفت
قال نعم اذا مر طاع واداهي انتهى اذ ما يكون العبد كافرا من ذم ان شيئا في الله تعالى عنه ان الله تعالى امره ونصيه بناتولي عليه
يزعم انه بعد لذن امره بانه بعد الشيطان اذ ما يكون العبد ضالا ان لا يعرف حجة الله تعالى وشاهده على عباد الله امر الله بطاعة
وغيره ولا به فلنا انما المؤمن منهم في فقال الذين فرهم الله تعالى بنفسه نبه فقال انما الذين امنوا اطعوا الله واطعوا الرسول
واولى الامر فيكم فلنا انما المؤمن جئني الله فذلك اوضح في قال الذين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في اخر خطبه يوم فضة
الله البنا في قدر كنتمكم امين لن نصلوا بكم ما ان تمسكتم بها كابل الله وعزتي اهل بيتي فان اللطف الحبيب قد عهد الى اهل البيت فيقر
حقه على الخوض وجميع بن مستحبه ولا اول كما بن وجميع بن المستحبه والوسطى فيسبق اخذها الاخر فيستكوا بها لا تزولوا ولا تضلوا
ولا تفلتوهم فاضلوا **ب**ينك ابدا لكافر في هذا الحديث ما يتم المشرك كما يظهر من الجواب **باب** وجوه الضلال
والنزلة بين الانبياء الكفر **ك**ا الثلاثة عن النجاشي عن هشام صاحب الشريعة قال كنت نادى محمد بن مسلم وابو الخطاب مجتمعين فقال لنا ابو الخطاب
ما تقولون فيمن لا يعرف هذا الامر فوكا فرقا قال ابو الخطاب ليس بكافر حتى تقوم الحج عليه فاذا قام عليه الحج
لم يعرف فهو كافر فقال له محمد بن مسلم سبحان الله ما له اذ لم يعرف ولم يجد بكفر ليس بكافرا انما يجد في الله حجج دخلت على ابي عبد الله
عليه السلام فاجابه بذلك فقال انك قد حضرت وعابا ولكن بوعدهم الله بجزء الوسطى في فلما كانت الليلة اجفنا عنده وابو الخطاب
وحجبه بن مسلم فتناولوا سادة فوضعهما في صندقه ثم قال لنا ما تقولون في خدمكم وذنابكم البش يشهدون ان لا اله الا الله فلك
بلنا البش يشهدون ان محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلك على البش يصليون ويصومون ويحجون فلك على البش يقولون ما نعلم
عليك فلك قال فانهم عندهم فلك لم يعرف هذا الامر فهو كافر قال سبحان الله انما رايته اهل الطريق واهل المياه فلك على البش

ايضا

ايضا كذا ظاهرا
غاصر الناس ويحذر ان
ما استغفها من اهل البيت
الذين من قبله عاصم الناس
عنه البش لانها
محتمل

قال قلت يا جعفر عليه السلام يدخل النار مؤمن قال لا والله قال قلت فما يدخلها الاكافر قال الا من شاء الله تعالى قال قلت اريدك عن علي بن
مراد قال لا اريدك ان تقول الا قول الله واستعملوا ولا تقول الا من شاء الله قال فحدثني هاشم بن الحكم وحماد عن زرارة
قال قلت في معنى شيخ لا علم له بالخصوص قال فقال لي يا زرارة ما تقول فبين اقولك بالحكم ان علي بن ابي طالب في خدمكم واهل بيته انما علموا
انا والله لا علم لي بالخصوص **باب** قال فحدثني المنصور قال يقولون ان ابن ابي عمير شيخ يعني به الامام عليه السلام يعني لا يعلم طريق المجازة
فبين اقولك بالحكم يعني قال لك انا على من هذا كل ما احسنه على ان اعطاه ما اعطاه وما دى الله به ان علي بن ابي طالب يعني يحكم علي بن ابي طالب
انك وكذا القول في الحجة الاهلين فحضر زرارة عن الجواب فسلم انه لا علم له بالخصوص واما الامام عليه السلام واما جعفر عن الجواب فسلم
يحكم علي بن ابي طالب يعني ان علي بن ابي طالب يعني يحكم علي بن ابي طالب يعني يحكم علي بن ابي طالب يعني يحكم علي بن ابي طالب يعني يحكم علي بن ابي طالب
فتبين المنزلة بين المنزلةين قطعاً **باب** الثالث عن هاشم بن سالم عن زرارة قال دخلنا ونا وحران وانا وبكر بن علي بن جعفر عليه السلام فانا اقلنا
لنا ناعدا المطار قال وما المطار قلت المنزلة من فاضنا من عكوا وغيره نولينا ومن خالفنا من عكوا وغيره برئنا منه فقال لي يا زرارة قال الله
تعالى اصدق من قولك فان الذين قال الله عز وجل الا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلاً
ابن المرجون لا امر الله ابن الذين خلطوا على صلاتهم واخر سبنا ابن اصحابه عراف ابن المؤلفة فلوهم وقد حاد في الحديث قال فانا نفع
سواء جعفر عليه السلام وصلى على كاد سمعته من علي بن ابي طالب فقلت من جليل عن زرارة فلما اكتم الكلام يعني وبنيته قال يا زرارة فقال علي
الله تعالى ان يدخل الصلوات الجنة **باب** المطار بالمعنيين خط للبناء بقدية وكذا الترفيع المشاة العوفية والراء المشدق
انا نضع منها الولد الناس برائتنا منهم هو ما نحن عليه من الشيع في استغنا معنا عليه فهو من نولينا ومن قال عنه وعد فخرج
منه برأ كل من كان **باب** حجة عن احمد بن ابن سنان عن ابن بكير عن زرارة عن عبد الله عليه السلام قال قالوا ان العباد اذا جملوا وقضوا
لم يجزوا لك كفر **باب** بونس عن انس بن عمار عن ابي عبد الله عليه السلام قال قلت له بين الصلوات والكفر منزلة قال ما اكثر عري الايمان
باب الاداء التام من يوجبها للبشر كما في كل من كان ضالافه وكافرا فاشارة عليه السلام في جوابه باختبار الشق الاول وبين ذلك
بان عري الايمان كثيرة منها ما هو بحيث من غيرها بصيركا وزا ومنها ما هو بحيث من غيرها لا بصيركا فاما ما هو بحيث من غيرها لا بصيركا فاما ما هو بحيث من غيرها لا بصيركا
بعض بعض عري الايمان ومن بعض **باب** اصناف للناس **باب** قال علي بن ابي عمير عن جعفر بن محمد عن حماد عن زرارة
الطبار قال قال ابو عبد الله عليه السلام الناس على شذوذ يكونون كلمة الى ثلاث فرفق الايمان والكفر والصلوات وفيهم اهل الوعد بن الذين هم
الله تعالى الجنة والنار المؤمنون والكافرون المستضعفون المرجون لا مراد اما بعد فبين انما يتوب عليهم والمغفون بن ذنوبهم خلطوا
على صلاتهم واخر سبنا واهل الاعراف **باب** يعني ان الناس ينقسمون الى ثلاث فرفق الايمان والكفر والصلوات ثم اهل الصلوات
ينقسمون الى اربع فبعض المجموع شذوذ اولي اهل الوعد بالجنة وهم المؤمنون واربعة من امن بالله والرسول ويجمع ما جاء به الرسول
بلسانه وقلبه اطاع الله بحوائج الانبياء اهل الوعد بالنار وهم الكافرون واربعة من كفر بالله او برسول او بشي مما جاء به الرسول والصلوات
اولي انوار خالصة الله في شئ من كابر الفرائض استخفا فالثالثة المستضعفون وهم الذين لا يهتدون الى الايمان سبيلاً لا يهتدون
كالصلوات الحائزين واليه ومن لم يصل الدعوة اليه والاربعة المرجون لا مراد الله وهم المؤمنون حكمهم الى الوعد من الارباب بقي الناجرين
لربانهم وعدة ولا وعدة الدنيا واما اخرهم الى مشيئة الله فيهم ما بعدتهم واما يتوب عليهم وهم الذين تابوا من الكفر وخطو
الاسلام الا ان الاسلام لم يفرق في ظواهرهم ولم يطمسوا اليه بعد فمهم المؤلفة فلوهم ومن عبد الله على حرف قبل ان يستقر اعلى الايمان
او الكفر وهذا التفسير للمرجين بحسب هذا التفسير الذي في الحديث والافا اهل الصلوات حكمهم مرجون لا مراد الله كما في الاشارة اليه
حديث اخر والخامسة هاتان المؤمنان الذين خلطوا على صلاتهم واخر سبنا ثم اغتر فوا بدوهم فمضى الله ان يتوب عليهم والسادسة اصحاب
الاعراف وهم قوم استنوت حسناهم وسبناهم لا يرجح احد على الاخر لم يخلوا به الجنة والنار فيكونون في الاعراف حتى يرجح احد الامرين
بمشيئة الله سبحانه وهذا التفسير والتفصيل يظهر من الاحكام الالهية انشاء الله **باب** العدة عن هاشم بن ابن اسباط عن سالم بن مولى طربال عن
هشام عن حمزة بن الطبار قال قال ابو عبد الله عليه السلام الناس على ستة اصناف قال قلت يا زرارة ان كنتها قال نعم قلت فما الذي قال في
الوعدين اهل الجنة واهل النار واكتبوا حرفا عن عرافا بدوهم خلطوا على صلاتهم واخر سبنا قال قلت من هؤلاء قال وحيي منهم فاولئك
مرجونة مراد الله اما بعد فبين انما يتوب عليهم والاعراف **باب** قال قلت يا زرارة ان كنتها قال نعم قلت فما الذي قال في
الوعدين اهل الجنة واهل النار واكتبوا حرفا عن عرافا بدوهم خلطوا على صلاتهم واخر سبنا قال قلت من هؤلاء قال وحيي منهم فاولئك

هذا
الحديث من باب
اشراط الناس
سنة
رواه

هذا
الحديث من باب
الكافرين
ولا

[illegible]

الاجل ولو لا الامل علم الانسان حسبا هو فيه ولوعلم حب ما هو فيه ما تخفنا من الاجل المول والوجع والعرف نقص بالمرء عن العمل
والحسنة على اربع شعب على الكبر والفقر والخيبة والعصبية كما في استنكاره برع الحى ومن غيرهم ومن حصى على الذنوب من اخذت العصبية
جاء عن الصادق عليه السلام امر من ادب روجورا صار وجوعا على الصراط والطبع على اربع شعب الفرج المريح والحاجة والتكاثر والفرج
مكروه عند الله تعالى والمرح خلاء والحاجة بلائ لمن اضطره الى اجل الانام والتكاثر فهو لعن وشغل واستبدال الكثرة وادنى البك
هو خير فذلك الثقل ودعا به شعبه والله تعالى فاهم من عباده تعالى ذكره وحمل وجهه واحسن كل شئ خلفه وانسب له بهاء وسعد
كل شئ ربحه وظهر امره واشرف نوره وفاض بركه واشتد بركه وهب من كبره وفطن حجة وخلص منه واستظهر له طمانه وحسن
كله وافتطه وانبه وبلغت سليله جعل السبعة ذنبا والذنب فتنه والفننة دناء وجعل الحق عيني والعين نوبة واللوبة طهورا ومن نأى
اصدق ومن افترى عوى ما لم ينسب الى الله وتغير في دينه لا يهلك على الله تعالى الا ما لاك الله الله فما اوسع ما لديه من النوبة والرجوة
والبشرى والحلم العظيم ما انك ما عنده من الاكالات والحجج والبش السند فمن ظفر بها عنه اجلب كرامته ومن دخل في مقصده ذاق
بالنفسه وعما قليل يصيحب ناد من بين يمين الفسوخ يخرج عن الطاعة والعلو ويجاوز الحد والتك بغنى في الدين والشيعة ما يشبه
الحق وليس به والحقه نفوس الصلة والتمسك والبش الاقراض والعنى هاب بصير القلب الفسوخ الاستنكار والحق بالانام والمبل للحق
الى الباطل والحق ما جاء في الكتاب السنة والزنج المبل والتجوع عن الحق والشفاف للحلاف والمداوة والامتناع الانكشاف والحق حرج الى
مخلوط والفضل الضعف الجين وانما شهرها بالفضل لا خصه المبتل لا يهاد للحق بل لا يزال يجادل الباطل به حتى يظفر بضعفه هذا الحق
نبيهة الوعر ضد استهمل يقال وعرة الطريق اذا وعر عليه افضى الى وعرة ولا عرض المنع تكسر على عقبيه اى رجع الفهري عما كان عليه
خبره التنبك كضنف طرف الحافر والتشوبل التزبين وتاول المتوجح الى التناوب الغزلسنفيم والصف من البينة الصوف عنها وقم في الامر
فحوار حتى ينفسه في جهاد بلادية والهوينا نصغير الهوان نالها الامون والتمسك الغضب العوايل الداهي وكذا البوايق والعدا للور
والهبة اريد بها من غير الله والمأطلة السوء حب ما هو فيه محركة اى عذبه وقدرته وقد يشكر وخفنا ما مات والجور المبل من الفضد
والمرج الاشهر البطر والخبلاء الكبر والتكاثر يغنى في الاموال والاولاد وقصو المغاش وبغنى بالك هو اذ في الدنيا وبالك هو خير الاخرة
كأية اى جعله شاهدا ودفقا ومؤمنا وفطن حجة اى فانه ظهري والعين الرجوع عن الذنوب الاساءة وجعل الحق عيني ناظر الى قوله حكا
ان الحسنة بذهبن السبابة وعلى قوله ذلك هلاك على الله للاضرار او على تضمين معنى الاجراء ونحوه اى حين كونه خصا لاجل جلاله ومضا
لوقطاعه غير معرف بدينه اسائه الا ما لا يرى بجمانه وذلك لبشر التكليف تمام الحجة وفرا لا مودة ونو المساندة وسهولة الوصول الى
البالغة والرافد السابعة والفضل العظيم والرجة الواسعة **ك** الحسنة محمد بن ابي جعفر عن بكر بن محمد عن ابي بصير قال قال ابو عبد الله
عليه السلام اوصوا الكفر ثلثة الخمر والاستنكار والحسد فاما الخمر فان ادم حين سقى عن الشجرة حمله الخمر على ان اكل منها واما الاستنكار فالبشر
حبنا من التجو لا ادم فاني واما الحسد فابا ادم حين قتل اخاه صاحب **ك** الاربعين عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال النبي صلى الله عليه
السلام اركان الكفر اربعة الرغبة والرغبة والتمسك والغضب **ب** عين لعل المراد بالرغبة الرغبة في قصو الشهوات والرغبة في الرقة
من الناس في مخالفتهم في التواميس العادات بالتمسك التخط لفضا الله فبا بجا لالهو وبالغضب الغضب لغير الله فبا لا يرضى قال بعض
الحكماء رؤسا الشياطين ثلثة شوائب الطبيعة ونواميس العامة وسواس العادة **ك** الثلثة عن بكر بن محمد عن ابي جعفر عليه السلام قال
قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم خمسة لعنهم كل نبي محيا للترديد في كتاب الله والدارك لسنن والمكذب بعد الله والمنسل من غير
ما حرم الله والمنسل من البغى المنسل **باب الشك** **ك** علي عن ابي بصير عن ابي جعفر عن الحسن بن الحكم قال كذب في البعد
الصالح عليه السلام اخبرني اني شاك وقد قال ابراهيم عليه السلام رب انك كفت بحى الموتى واني احبان نبيي شيئا فكذب عليه السلام النبأ ان ابراهيم
عليه السلام كان مؤمنا واحبان بزاد امانا واستشاك والشاك لا خيرة وكذب عليه السلام انما الشك ما لم يان اليقين فاذا جاء اليقين لم
الشك ان الله تعالى يقول وما وجدنا الاكثرهم من عهد وان وجدنا الاكثرهم لغافلين قال ترك في الشك **ب** عين ما لم يان اليقين
يقى ما يوجب اليقين فان الشك بعد ذلك يشاك **ك** العدة عن سهل عن ابن اسباط عن ابي اسحق الخراساني قال كان ابراهيم بن محمد بن علي
يقول في خطبة لا نؤمنوا فاستكروا ولا تشكروا مكفروا **ب** عين كان لا منها بعبه الشك **ك** البرقي عن ابي جعفر عن الحسن بن محمد بن
عمر الجلي عن موهب بن جعفر عن ابي جعفر قال قال النبي صلى الله عليه واله وسلم لا تشكوا في الله تعالى الذين امنوا ولم يلبسوا بالثام يظلم قال ذلك **ك** الحسن بن محمد بن

والاستنكار والاشارة الى

هذه
الاشارة الثلاثة
من اباصول الكفر
او كانه من

بَابُ الْفَقْلِ

[illegible]

عَلَامَةُ الْبُصْفَةِ فَلْيَكُونِ الْآدَامَةُ بَصْفًا

لَا يُفْلِحُ الْإِنْسَانُ إِلَّا بِرَحْمَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ

باب سحر القلب

فَكَلَّمْنَا

عنايسو

باب خراج الحكماء

[illegible]

مستور باطنه و خضابه ح

افندھا
فرا بخش الحق
منہ
قد
ہذا
الحديث اورد
في باب الحياء
منہ
ولا

مذا
الحديث
ادوز في كتاب
: لروضا
منه
و

أبو إسحاق الأحمدي البغدادي

نہ

باب الرضا بالقضاء

فيه ينتمى الله الرحمن الرحيم عجبنا ان نؤمن بالموت كيف يفرح وعجبنا ان نؤمن بالبعث وكيف يحزن وعجبنا ان نؤمن بالديناء ونفعلها باهلها كيف
يركن اليها وينبغي ان عقل عن الله تعالى ان لا يتم الله في فناءه ولا ينسبط في رزقه ففعل جعلنا ذلك اربابا اكتبه قال رضي الله عنه
الى اللقاة ليعصها بين يدي فناء ولينبيه نفلها واخذت الدواء فكيفه **بب** انا اخلفنا الفاظ الروايات مع انها اخبرنا
امرنا بعد لا نعلم انما نحن ان عن المعنى دون اللفظ فلفظ كان غير عربي واما ما بنا اي بينهما من الاختلاف في المعنى فبذلك ارجعنا
الى الاخرى وذلك لان الواحد والثنى مشتركان في الشاء وتعلمنا كما نجمع بيننا فكيف في كل من الروايتين فذكر احدهما ومن ايقن
علم ان ما اصابه لم يكن لخطئه وما اخطاه لم يكن لبيته فلم يحزن على ما فانه لم يحزن الا الله ومن ايقن بالحق نظر الى الدنيا بعين العرف
وداخي علمها باهلها فلم يركن اليها فلم يفرح بما اناه فهذه خصا صلافة الكفر في احكام الروايتين ببعضها وفي الاخرى باخرى واما قوله
وينبغي الى اخره فلفظه من كالم الرضا عليه السلام دون ان يكون من جملة ما في الكفر وعلى تقدير ان يكون من جملة ذلك فذكره في احكام الروا
لا ينافي التكون عنه في الاخرى **باب الرضا بالقضاء** **كا** الثلثة عن جميل بن صالح عن بعض اشياخ بني النجاشية
عن ابي عبد الله عليه السلام قال سأل الله الصبر الرضا عن الله بنا العبد اذ كره ولا يرضى بدين الله بنا العبد اذ كره الا كان خيرا له فما اصابه كره
كا العدة عن البرق عن يحيى بن ابراهيم بن ابي البلاد عن عاصم بن محمد عن الثمال عن علي بن الحسين عليه السلام قال قال الله تعالى والرضا عن الله وأمر
ظاعنه الله تعالى ومن صبر وصبر عن الله بنا فضي عليه بنا احتياؤا كره لم يرض الله تعالى بنا احتياؤا كره ما هو خير له **بب** فذكر
الرضا بفضاء الله من اركان الايمان **كا** العدة عن البرق عن عاصم بن محمد عن عيسى بن مسكان عن ابي عبد الله عليه السلام قال
ان اعلم الناس بالله ارضا هم بفضاء الله تعالى **كا** محمد بن ابراهيم عن السرا عن ابي عبد الله الرضا عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال الله
الله صلى الله عليه وسلم قال الله تبارك وتعالى ان من عباده المؤمنين عبدا لا يصلح لهم امر بينهم الا بالغى والسعة والصفى في البدن
فاللهم بالغى والسعة وصحة البدن ففعل عليه امر بينهم وان من عباده المؤمنين عبدا لا يصلح لهم امر بينهم الا بالافاء والمساكنة والسقم
في ابدانهم فاللهم بالغى والسعة والمساكنة والسقم ففعل عليه امر بينهم وانا اعلم بما يصلح عليه امر بين عباده المؤمنين وان من عباده المؤمنين
من يجاهد في عبادة مفهوم من رفاذ ولذبه وساد فيبذل الدنيا فيبغى نفسه في عبادة في فاضله بالناس اليه والى الله ينظر ما
وابقاء عليه فبنا حتى يصح مفهوم وهو ما في نفسه ارضى عليها ولو اخل بدينه وبين ما يريد من عباده في ذلك فبصره العبد
الى الفتنه باجالة فبنا من ذلك ما فيه هلاكه ليجري باجالة ورضا عن نفسه حتى يظن انه قد فاء العابد في عبادة حلا لنفسه فيبذل
مضى عند ذلك هو ظن انه يفر الى فلا يكل العاقلون في على اعمالهم التي يملونها الثواب فانهم لو اجتهدوا واعبوا انفسهم وافوا اعمالهم
في عبادة في كانوا مقصرون عن العبد في عبادة في كانوا يطلبون عندك من كرامتي والتعظيم في جاني ورفيع درجاة العبد في جواردي
ولكن فرجني فليشعروا بفضل فلبي فحوا والحق الظن في فليطشوا فان رضى عند ذلك نذركم وتحتي بآلهم رضوا ومغفرة للهم
عفو فاني انا الله الرحمن الرحيم وبذلك نسكت **بب** ابوهم في ابراهيم واخبرهم واذرى عليها ما ترى ولا الرأى اخبرنا عاب
ساخت غير راض وباني كلام في بيان واخر الحديث في ابراهيم الظن بالله انشاء الله **كا** العدة عن سهل بن عبد الله عن صفوان الخزاز
ابي الحسن الا قد علمنا السلام قال ينبغي ان عقل عن الله تعالى ان لا ينسبط في رزقه ولا ينه في فضاء **كا** الفبا عن محمد بن اسمعيل
عن علي بن النعمان عن عمرو بن هبة بن بك باع الحرة قال قال ابو عبد الله عليه السلام قال الله تعالى عبد المؤمن لا اضره في شيء الا جعلته
خير له فليرض بفضا ولا يصبر على لاء ولا يشكر نعماء اكتبه يا محمد من الصديقين عندك **كا** محمد بن ابراهيم عن السرا عن ابي عبد الله عليه السلام
عن داود بن فرقد عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال ابي عبد الله عليه السلام قال ابي عبد الله عليه السلام قال ابي عبد الله عليه السلام
من عبد المؤمن وانما انما ابله واغابه لما هو خير له وارضى عنه لما هو خير له وانا اعلم بما يصلح عليه عبدك فليصبر على لاء
ولا يشكر نعماء ولا يرض بفضا اكتبه في الصديقين عندك انا عمل رضاء واطاع امرى **كا** الفبا عن صفوان عن الفضل بن عثمان
عن ابن جابر عن ابي عبد الله عليه السلام قال لا يحب للمسلم الا يرضى الله عليه بفضا الا كان خيرا له ان رضى بالمقايير كان
خيرا له وان ملك مقارا والارض ومعارها كان خيرا له **كا** محمد بن ابراهيم عن ابن سنان عن صالح بن عتبة عن عبد الله بن محمد بن الحنفية
عن ابي جعفر عليه السلام قال الحق خلق الله ان يسلم لما نفع الله تعالى من عرفا الله تعالى ومن رضى بالفضا ان عليه نضاء وعظم
الله اجره ومن سخط الفضا مضى عليه الفضا واحبط الله اجره **كا** علي بن ابي حمزة عن الجوهري عن المنصور عن علي بن فاضل بن الربيد

باب الخوف والرجاء

[illegible]

هذا
الحديث
في الرضا
سنة
١٢٠٤

الموت

[illegible]

۳۶

2

هذا
الحديث من الرضا
منه

هذا الحديث من
الروضة
من
ولا

سواء

وَالْبَلَدُ فِي ظِلِّهِ أَجْبَدَ إِلَى الصَّحْرِ فِي مَضِيئِهِ اللَّهُمَّ

هذا
الحديث
الرضي
عنه

هذا
الحديث في
في باب الورع
سنة
٥٥

ابو جبرئيل اليماني

هذا
الحديث من
الروضة
ع

بابُ خاتَمِ الْفَيْزِ وَفَتْحُ الْوَقْتِ

اجله وقال ابو عبد الله عليه السلام المجنون من سمعته دنياه عن اخيه **كا** عنه رفته عن ابي جعفر عليه السلام قال قال انا على الرجل الجبوت
سنة قبل ان يخذلني فاني كنت غيرة وقد رددت لغير ابن الا ربعين احب بالحد من ابن العشرين فان كنت بطليها واحدا لغيري فافدا على امامك
من الهول ودع عنك فضول القول **كا** محمد بن ابي عيسى عن علي بن الحكم عن ابي جعفر عليه السلام قال قال ابو عبد الله عليه السلام ان العبد
لحق فيض من امره ما بينه وبين اربعين سنة فاذا بلغ اربعين سنة وحي الله تعالى الى ملكه فذكرت عنك هذا عمر اغلظا وشدة وخطا و
اكتبا عليه قبل علمه وكثيره وصغره وكثيره **كا** العدة عن البرز عن علي بن الحكم عن عثمان قال قال ابو عبد الله عليه السلام انك
من نفسك خذ منها في الصلة قبل التمس وفي القوة قبل الضعف وفي الجوده قبل المات **كا** عنه عن علي بن الحكم عن عثمان بن سالم عن بعض اصحابه
عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان لها راداجا قال ابن ادم اعل في يومك هذا اشهدك بعندك في الفينة وانني لارادك فيما مضى لا اشد جافا ولا جاء
الذل قال مثل ذلك **بي** في رواية السكوني قال قال علي عليه السلام من يوم يموت علي بن ادم الا قال بذلك ابو انا يوم جددنا وانا علمك شهيد
فلك خير واعلم في خبر اشهدك به يوم الفينة فانك ابن ابي عبد الله **كا** العدة عن عثمان بن ابي جعفر عن الاشعث عن القداح عن ابي عبد الله عليه
السلام قال ما من يوباني على ابن ادم الحديث **كا** علي بن ابي عبد الله العدة عن سهل جبا عن السرا عن ابي عبد الله عليه السلام
قال كان امير المؤمنين عليه السلام يقول انا الدهر تركت ايام انت جبا بتهن مضى امس لا فيفلا ترجع ابدا فان كنت تعلمت في خبر لا ترجع لذهاب خبر
بنا اسلفناه وان تكن قد فطنت في خبرك شديدا لذهابنا ونفرتك في وقت في يومك انك اصبح في من عدي غرة ولا تدرك لك لا تبلغه
وان بلغه لعل خطك في المشرط مثل خطك في الامر الماض عنك في يوم من الثلاثة فدمضه ان في موقوت يوم ننظره لست انت منه على من
من ترك المشرط وانما هو يومك انك اصبح في موقوت في وقت في الامر الماض عنك فاما في من حسن الانكون
اكتسبها ومن سبها ان تكون اضررت عنها فان مع هذا مع استغفار الله على غيرة من ان تبلغه وعلى غيري من انك سبها ومن عدي
سبها محظرة وانت من يومك انك تسفل على مثل يومك انك اسندت برافعل عمل جعل ليس ابل من الايام الا بومك انك اصبح في موقوت
فاعمل ودع والله تعالى المعين على ذلك **بي** ان عقلت بفعل الهمة ان اثبت الواو بعده والا فبالكسر وفي بعض النسخ ودوت بدل
وفكرت من دون واو عليها فالكسر متين والا في الوضعية للخصيص **كا** العدة عن البرز عن عثمان بن بعض اصحابنا قال قال ابو عبد الله
عليه السلام اصبر على الدنيا فانما هي ساعة فامض منها لا تجعل لها سورا وما لم يجي فلا تدركها هو وانما هي ساعة عنك التي انت فيها فاصبر
فيها على طاعة الله تعالى واصبر فيها عن معصية الله تعالى **كا** العدة عن البرز عن عثمان بن بعض اصحابنا قال قال ابو عبد الله عليه السلام
اصبر واغلب طاعة الله ونصروا على عن معصية الله فانما الدنيا ساعة فامضها فليست تجعل لها سورا ولا خزانة وما ليراث فليست بغرفة فانما
على تلك الساعة التي انت فيها فانك قد اغبطت **بي** اغبطت في النسخ التي رايناها بالعين المقيمة اى قد صحت حال ذلك ذهب الشدة
وتجمل اهلها والا غلبا بالمهملين اذ ذاك الموت قال غبط الموت واغبطه ومات فلان غبطة اى صحتها **كا** على عن العيصي عن
يونس عن رجل عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال الحسن بن موسى عليه السلام ما موئى ان اصلي يومك انك هو امامك وانظر الى يوم هو فاعلم
الجواب فانك موقوف ومنقول فقصه وعظمتك من الدهر فان الدهر طوبى فاصبر فاعلم فانك ترى ثواب عملك لم يوافق طبع لك الاخرة
فان ما هو ان في الدنيا كما قلنا **بي** اما طول الدهر فطول الامر فيه ولا مكان يحصل كثير من ذلك الاخرة في زمان يسير منه
واقاصره فلا تهرق من السحاب شبر في الذهاب **بي** فالدنو الله صلى الله عليه واله وسلم طوبى لمن طال عمره وحسن عمله
فحسن منفليه اذ رضى عنه وبلى طال عمره وساء عمله فساء منفليه اذ سخط الله تعالى **بي** قال الصادق عليه السلام انك من كن في ولا
ترجى خيرا ابدا من لم ينجش الله في العيب لم يرجع عند السب ولم ينج من العيب علي بن محمد عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال ابو عبد الله عليه السلام
عبد الله عليه السلام انك من كن في ولا ترجى خيرا من لم ينج من العيب ينجش الله بالعيب رجوع عند السب **كا** بطار عوف عن ابي جعفر
قال فلان حسن الرجوة والرجوع والادعاء وقد رجوع عن الفبيح والاسم الرجاء بالضم والرجوع بالفتح **باب اداء الفرائض**
واجنب الحمار **كا** العدة عن سهل وعلى بن ابي جعفر عن السرا عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال علي بن الحسن عليه السلام من حمل ما
افترض الله عليه فهو بخير الناس **كا** علي بن ابي عبد الله عن حماد بن عيسى عن الحسن بن الحارث عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال ابو عبد الله عليه السلام
اصبروا واصبروا قال اصبروا على الفرائض **كا** العدة عن سهل عن النبي عن حماد بن عيسى عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال ابو عبد الله عليه السلام
الله تعالى اصبروا واصبروا واصبروا على الفرائض **كا** العدة عن سهل عن النبي عن حماد بن عيسى عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال ابو عبد الله عليه السلام
الله تعالى اصبروا واصبروا واصبروا على الفرائض **كا** العدة عن سهل عن النبي عن حماد بن عيسى عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال ابو عبد الله عليه السلام

هذا
السيد يور
في الروضة
سنة
١٢٠٠

هذا
الحديث قد
في باب الجاه
منه
رأى

۴

باب و الشرف

[illegible]

قَمِيَّةٌ
نُوحٌ نَحْيُ الْمَلِكُ
دِيْلَمَانِيَّةٌ

المفت

ليأخذوا من كل ثمر سنة
لأكلهم في السنة الأولى
لأنهم كانوا يكرهون
أن يأكلوا من ثمرها
لأنهم كانوا يكرهون
أن يأكلوا من ثمرها
لأنهم كانوا يكرهون
أن يأكلوا من ثمرها

ابواب الجنّة والإيمان والنجاة

خير من العمل لأن الثبوت والمقصود أكثر من أثر العمل لأن صلاح القلب هو المقصود من التكليف فالأعضاء آلات مؤهلة إلى المقصود والشر
من حركات الجوارح إن جئنا القلب بزيادة الخير أو كونه قبل المثل إليه لينفخ عن شوائب الدنيا ويقبل على الذكر والعكر فالضرورة تكون خيرا
بالإضافة إلى الغرض فالله تعالى لن ينال الله محمدا ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منك والتقوى صفة القلب في الخير والنجاة
لمضغعة إذا صلحت صلح لها سائر الجسد الثاني ما نقل عن ابن زيد وهو أن المؤمن بخير كثيره لأباعد الزمان على علمها فكانت الآثام
المرتبعة على بنائه أكثر من الثواب المترتب على أعماله وهذا جنيته مع الحشاش لأن الثالث ما خطر بالي وهو أن المؤمن يتوهم أن يوقع
عبادته على حسن الوجوه لأن إيمانه يفضي ذلك ثم إذا كان يشغلها لا يتسرع ذلك ولا يثاق كما ينبغي فلا يثاق بها كما ينبغي فما الذي يتوهم
خير من الذكر قبل كل عبادة والرايع أن يكون المراد بالحدس مجموع المعنيين الأخيرين لا شراؤها في أمر واحد وهو بنو الخير لا يثاق كما ينبغي
وبؤده الأخبا والانب وما يبدل عليه صريحا ما أطلق عليه بعد شرح هذا الحديث في كتاب علل الشرايع للصنف رحمه الله وهو ما رواه
باشنا عن أبي جعفر عليه السلام أنه كان يقول بين المؤمنين وبينهم عمل وذلك لأنه بنوى من الخير ما لا يذكره وبئنه الكافر من عمله وذلك لأن
الكافر بنوى الشر وما مل من الشر ما لا يذكره وبإسناده عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال له زيد الشحام إن سمعتك تقول بين المؤمنين وبينهم
عمل فكيف تكون بينه وبينهم من العمل لأن العمل إنما كان ثبوت المخلوقين والنبوة الصلة لرب العالمين فيعطى عز وجل على النبوة ما لا يعطى على
العمل قال أبو عبد الله عليه السلام إن العبد بنوى من عبادته أن يصلي الليل فغلبت عليه فبأنام فثبت الله له صلواته ويكتب نفسه نبييا ومحمد
ومصنفه **ك** العدة عن أحمد عن السراة عن هشام بن سالم عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال إن العبد المؤمن العفيف يقول يا رب
ارزقني حتى أصلي كذا وكذا من البر وجو الخير فاعلم الله عز وجل ذلك منه بصدقه كذب الله له من الأجر مثل ما يكتب له لو عبد الله
طابع كبره **ك** العدة عن البر عن ابن أسباط عن محمد بن اسحق عن الحسن بن عمرو عن الحسن بن أبي بصير قال سألت أبا عبد الله عليه
السلام عن عبادة النبي إذا فعلها فاعلمها كان مؤثرا فقال حسن النبي بالطاعة **بي** يعني أن يكون له في طاعة من عبده بنو حسنة فإن
يستره إلا بنان بما وافق بينه والاعتقاد على ما عليه من العبادة بحسن نيته **ك** محمد بن عيسى عن شاذان بن خليل قال كنت من كبار بني
له بصره إلى عيسى بن عبد الله قال قال عيسى عليه السلام لا يعبده الله إلا عبدا لله لا يعبده الله إلا عبدا لله لا يعبده الله إلا عبدا لله
بطاع الله منها أمانتك بعينه لا تكون مؤثرا حتى تعرف التايخ من المشوخي قال قلت جئت فذاك وما مفرق التايخ من المشوخي قال
فقال ليس يكون مع الأمان مؤثرا نفسك على حسن نيته في طاعة فقبض ذلك الأمان وبأله أمام آخر فوطن نفسك على حسن النيته في طاعة
صا قال قلت نعم فالله مفرق التايخ من المشوخي **ك** علي بن أبيه عن القاسم بن محمد عن المغيرة عن أحمد بن موسى عن أبي هاشم قال قال أبو
عبد الله عليه السلام إنما خلاص أهل النار في النار لا يتألم كان في الدنيا أن يخلدوا فيها أن يعصوا الله أبدا وأما خلاص أهل الجنة في الجنة
لأن يتألم كان في الدنيا أن يوفوا فيها أن يطيعوا الله أبدا فإلينا خلاص هؤلاء وهؤلاء ثم لا قوله تعالى كل يعمل على شاكله فالنبي
ك العدة عن هشام بن سالم عن أبي عبد الله عليه السلام قال من سمع شيئا من الثواب على شيء فسمعه كان له أجره وإن لم يذكر على شيء **ك**
محمد بن محمد بن الحسن بن محمد بن سنان عن الرضا عن محمد بن مهران قال سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول من بلغه ثواب من الله على عمل فليقل ذلك العمل
الما من ذلك الثواب ونسبه وإن لم يكن الحدس كما بلغه **بي** وذلك لأن الأخلاق الجنيانية لا تملكها عبدا لله إلا بالنيات الغلبية ومن يعمل بما
سمع الله عبادة فاما يعمل به طاعة الله وأتينا الرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فليكون قبله مشيئا على نية الغرضية وهو الله السلام وإن كان
نسبه إلى الرسول صلى الله عليه وآله خطأ وذلك لأن هذا الخطأ لم يصد عنه باجتهاده وأما صدق من غيره وهو التايخ ما سمع فلا يثاق **هـ**
ما مضى في باب الأخلاص سنة وستة هذا الكتاب من أبواب العلم والعمل لأنه لا يثبت إلا بأبواب السنة كحفظها هناك وفقد ضيع هناك حديث آخر
في هذا المعنى وقوله الشيخ الصدوق طاب ثراه في أبواب الأعمال عن أبي بصير عن علي بن موسى عن أحمد بن علي بن الحكم عن هشام بن صفوان عن أبي عبد الله
عليه السلام هكذا قال من بلغه شيء من الثواب فليقله كان له الجزل ذلك إن كان رسول الله صلى الله عليه وآله لم يقله **بي** ابن فضال
عن الحسن بن محمد عن الفضل بن بشير قال قال الصادق عليه السلام ما ضعف قلب عا قوب عليه النبي **بي** مع الحديث أن من عرفه على
من الأعمال فليقل عليه بنام منه وكذا غيره من غير أن يذكره فهو قوي الله بنية على الأثبات على سهولة وبسرة وأغاة عليه وإن كان مما تشو
عليه لولا تلك العزيمة **باب الإخلاص** **ك** علي بن الحسين عن يوسف بن إسحاق عن أبي عبد الله عليه السلام قال قال الله تعالى
حقيقا لما لا يصلح الصلح الصلح من عبادة إلا أن **ك** العدة عن البر عن ابن ربيعة عن أبي جعفر عليه السلام قال قال رسول الله صلى

هذا الحديث في كتاب الأخلاص

والله اعلم

الأنباء
الحقانية والشفاعة

المشاة

ابواب تجويد الإيمان والكامل في التجويد

إيمان

الاداء قلبه لشدة
شوقه من فاته قد
يخطئ النفس من الجوع المهلك
وقد يخطئ القلب في الليم ولا يأت
الجميع منه كغيره في غير
قوله الفصح
روى
ابن

العبادة التي وجبها المفسر في الناموسورة على العبد لا بد لها من كمالها في عبادته فقلبه مضطربا وفعله لا يكون هو ذلك العبد
كالعبادة عن البر عن علي بن الحكم عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله قال إذا أدركت شيئا من الخير فلا تؤخره فإن العبد يوصو البوار بغيره عند
الله فيعنف الله به من التار ولا تستطاع ما يقرب به إلى الله عز وجل ولو شق من **بَاب** التبرع عن الاستغفار لا تأمروا بفعل فلا تأثم
عن الأثان به وأما بعد ما في فلا ينبغي أن يستكثر عمل فيصير مجتبا به ولو شق منه يعني الصدقة **ك**ا عنه عن ابن فضال عن ابن بكير عن
بعض أصحابنا عن ابن عبد الله عليه السلام قال من هم بجهر فليجهر ولا يؤخره فإن العبد بما عمل العمل فيقول الله تبارك وتعالى فيعجز ذلك
ولا أكسب لك عليك شيئا ابدا ومن هم بسبته فلا يعلمها فانه ربما عمل العبد التسبته فيراه الرب تسبها فيقول لا وعز وجل لا يغفر لك
بعدها ابدا **ك**ا التلذذ عن هشام بن سالم عن ابن عبد الله عليه السلام قال إذا همت بشيء من الخير فلا تؤخره فإن الله عز وجل ربما أطلع على
العبد وهو على شيء من الطاعة فيقول وعز وجل لا يغفر لك بعد ما ابدا **ك**ا الضمان عن ابن فضال عن ابن جهم عن محمد بن حمران عن ابن
عبد الله عليه السلام قال إذا هم أحدكم بخير أو صلة فإن عن عيبه وشأله شيئا من قبله لا بد له أن يكفاه عن ذلك **ك**ا محمد بن أحمد عن محمد بن
سنان عن ابن الجارود قال سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول من هم بشيء من الخير فليجعله فان كل شيء فيه خيرا فإن للشيطان فيه نظير **بَاب**
نظره أما يكون الظاهر يعني ذكره لا يحدث حيلة يكف بها العبد عن الأثان بالخير أو يكسر ما يفيقه فيفعله فيفكر فيها ذلك **ك**ا محمد بن محمد
بن الحسن بن عن ابن اسباط عن العلاء بن محمد قال سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول ان الله تفضل الخيرة على أهل الدنيا أكفله في موازينهم يوم
وان الله عز وجل خففنا الشر على أهل الدنيا كخففه في موازينهم يوم القيمة **ك**ا محمد بن ابن عيسى عن علي بن الحكم عن ابن جهم قال قال أبو
عبد الله عليه السلام افشوا هذا كبريوا مملوا على حفظكم في أوله خير وفي آخره خير اغفر لكم ما بين ذلك إنشاء الله **بَاب** التفكير
كا العدة عن البر عن البر عن بعض رجاله عن ابن عبد الله عليه السلام قال افضل العباد اذ ما ان التفكير في الله وفي نفسه **بيان**
لنيل الراد التفكير في الله التفكير في ذات الله سبحانه فانه ممنوع منه لا يورث الحيرة والذهش واضطر بالفضل كما مر في ابواب التجويد بالبر
منه النظر في أماله وعجائب صنعته بآياتهم في خلقه فانه تامل على جلالة وكبريائه ونفادته تعالى هو ولا على كماله وعظمته وعلى نفاه
مشبهته وفقدانه واخطائه بالاشياء ومعينها وهذا التفكير إلى الألبا إلى الله عز وجل ان في خلق السموات والارض واخلاق الملائكة
والنهار والليل والابواب التي يذكرون الله فيها ما وفودا وعلى جودهم وينفكرون في خلق السموات والارض ربنا ما خلقنا هذا
ناطلا بل نحناك فنعنا عذاب النار والنجاة ومن ابانه ومن ابانه في مواضع كثيرة فذلك لا يأت هي مجاز التفكير في الله وفي نفسه لا ذاك
سجانه فعدا شتمه عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال تفكروا في الآء الله ولا تفكروا في الله فانكم لن تفقدوا فائدة **ك**ا محمد بن ابن عيسى
عن معمر بن خلد قال سمعت أبا الحسن رضي الله عنه يقول ليس العباد كثرة الصلوة والصوم اما العباد التفكير في الله تعالى **ك**ا محمد
بن أحمد عن اسمعيل بن سهل عن حماد عن يحيى قال قال أبو عبد الله عليه السلام قال امير المؤمنين عليه السلام التفكير يدعو إلى البر والعلم
بيان اريد التفكير هنا ما يتم التفكير الذي يضيء بانه والذكر في ذكره بيان الحديث النبوي التفكير في المعاملة التي بين العبد وربه
فان لكل واحد الى البر والعلم ثم التفكير في المعاملة بين العبد وربه اما التفكير في حسن العبد وسبانه واما التفكير في صفات الله واطاله
فاذا تفكر العبد في حسناته هل هي تامة او ناقصة مؤافقة للسنة او مخالفة لها خالصة عن الشرك والشك ومشوبه بها يدعو لا لخاله
هذا التفكير الى اصلاحها وتدارك ما فيها من الخلل وكذا اذا تفكر في سيئاته وما يترتب عليها من العقوبات والبعد عن الله بدعو ذلك
الى الانتهاء عنها وتدارك ما فيها من النوبة والتدم واذ تفكر في صفات الله واطاله من لطفه بعباده واخسانه اليهم بسوانع النعم وبسط
الالا والتكليف في الطاعة والوعيد في المعصية والبر والنجاة في طاعة الله والبر في طاعة الله والبر في طاعة الله والبر في طاعة الله
لا يحال الى البر والعلم في الطاعات والاشها عن المعاصي وهذا التفكير المتوسط **ك**ا الاربعة عن ابن عبد الله عليه السلام قال
امير المؤمنين عليه السلام يقول نبت التفكير فليكن اللبيل خيرا وانما الله ربك **ك**ا على ابن عيسى عن بعض اصحابه عن ابن عباس عن النبي
قال يا ايها الناس انتم كنتم تفكرون في ما بين يديكم من الآء الله فكنتم تفكرون في ما بين يديكم من الآء الله فكنتم تفكرون في ما بين يديكم من الآء الله
ابن باويظ قال لا تسكنين **بَاب** التفكير في المعصية في الحديث النبوي وانا لا بد من الفضل ولعل الحديث اعظم منه واما ما مر في
فقد نبت المحاطات تفكر كل احد ما يكون بحسب نبت **بَاب** الزهد في الدنيا **ك**ا محمد بن ابن عيسى عن

باب الزهد في الدنيا

[illegible]

[illegible]

الحمد

باب الصَّوْمِ وَالْفَكْرِ

إلى الجنة **بين** الحق بالضم الجمل والحق والآخر الحامل على ما يحسن قبله من الجنس النصف والآخر له يكن في بيته صليته
 بها ومنه الحديث تبين ما نأمنه لا نضعه لا نرى أشرفه بين أن شدة الحجة وما ينبغي له **ك** الدعا عن سهل عن الأشرع عن الفدا عن عبد
 الله عليه السلام قال قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل قالوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من أكل من فضة فأن الشك من فضة **ك** على عن العبد عن يونس عن الجلي رضي
 من لسانه **ك** الحسن عن ابن عباس عن عبد الله بن علي الجلي عن أبي عبد الله عليه السلام قال قال الله تعالى الذين آمنوا
 كفوا بديكم قالوا نعم كفوا لشيئكم **ك** على عن العبد عن يونس عن الجلي رضي قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جاء المؤمن حفظ
 لسانه **ك** يونس عن مشي عن أبي بصير قال سمعنا أبا جعفر عليه السلام يقول كان أبو ذر يقول يا مني العلم أن هذا اللسان مفناخ خير مفناخ
 شرفا ثم على لسانك كما تختم على ذبيك وقدك **ك** حبيب عن الحارث عن ابن عباس عن عمار بن ياسر عن أبي عبد الله عليه السلام
 قال كان السبع عليه السلام يقول لا تكثر الكلام في غير ذكر الله فإن الدين بكثرة الكلام فاستبطلونهم ولكن لا تلبثون **ك** العدة عن
 عن النبي عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال قال ما من يوم إلا وكل عضو من أعضاء الجسد يكفر باللسان يقول شئت الله أن
 يغيبك **بين** يكفر باللسان أي بذل ويخضع والكفر هو أن يخفي الإنسان وبطاطي رأسه ويأمن أن يركع فستدرك الله أي تالذ
 بالله وأنت غلبك **ك** محمد بن ابن عباس عن علي بن الحكم عن ابن عباس عن أبي عبد الله عليه السلام قال قال لسان
 آدم يشرف على جميع حوائج كل صباغ يقول كيف أصبح فيقولون بخير إن كنتوا يقولون الله فنيا ونبا شدة ويقولون أنا شاة و
 نفاذ بك **ك** الحسن عن ابن عباس عن عبد الله بن عباس عن أبي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 الدوسم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لا حظ لسانك قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لا حظ لسانك
 فليخبروه كل يكتب الناس على ما خرم في التاراة أخصابا السنهم **بين** أخصابا السنهم قال ابن الأثير يعني ما يقطعونه من الكلام الذي
 خبره واحد لها حصبة تشبهها بما يخص من الأثر من الرزع وتشبهها باللسان وما يقطعونه من القول بعد الجمل الذي يخص به **ك** الفبا عن ابن
 فضال عن زهارة عن أبي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من لم يحسب كلامه من عمله كثر خطاؤه وحضر عذابه
بين إنما حضر عذابه لأنه أكثر ما يكون يندم على بعض ما قاله ولا ينفع الندم ولأنه لم يكون كلامه لا يكون مؤثرا للغير لغيره لا سيما إذا
ك الأنبياء عن أبي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يذهب الله اللسان بعد أكله بعد فيه شيئا من الجوارح
 حتى رتب عذابي بعد أكله من شيئا من الجوارح فقال له خرج منك كلمة فبلغت مشارق الأرض ومغاربها فقلت يا أبا عبد الله الحرام والشه
 ما المال الحرام وأنه يك ما الفج الحرام وعزته لا عذبتك بعد أكله بعد فيه شيئا من الجوارح **ك** هذا الأسا قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وآله وسلم وإن كان في شيء شوم ففي اللسان **ك** العدة عن سهل والاشان جميعا عن الوشاء قال سمعنا أبا عبد الله عليه السلام يقول كان
 الرجل من بني إسرائيل إذا أراد العبادة صمت قبل ذلك عشرين **بين** فله صمتا خيرا وهذا المعنى **ك** محمد بن أحمد عن بكر صالح
 عن الفبا عن جعفر بن إبراهيم قال سمعنا أبا عبد الله عليه السلام يقول قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من رأى موضع كلامه من عمله كثر خطاؤه وحضر عذابه
ك الفبا عن الكوفي عن محمد بن عيسى عن أبي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من رأى موضع كلامه من عمله كثر خطاؤه وحضر عذابه
 على ثناء حافظا للسانه **بين** حاد بن عثمان عن الصادق عليه السلام **ك** محمد بن محمد بن الحسن عن ابن بابويه عن بعض رجاله عن أبي عبد الله
 عليه السلام قال لا يزال العبد المؤمن يكسب صوابا حتى يمتلأ ما دام ما كفا فأن تكلم كبحتا أو مستبأ **بين** عليه السلام لا يزال العبد المؤمن يكسب
بين من آمن المؤمنين عليه السلام رجل يتكلم بفضو الكلام فهو عليه فقال يا هذا إن عمل على حافظتك كتابا إلى ربك فتكلم بما ينبغي في
 ما لا يبتك **بين** قال الصادق عليه السلام الصمت كثر وأخبر من الجمل وسوء الجمل عليه السلام كثر في حق من يكون على الظل
بين قال الصادق عليه السلام الصوم وأخبر من الجمل وسوء الجمل عليه السلام كثر في حق من يكون على الظل **ك** على عن الحسن عن أبي عبد الله عليه السلام
 أن قال الرجل كلمة بكلام كثير فقال يا أيها الرجل تحفظ الكلام وتشتغلوا أعلم أن الله تعالى لم يبعث رسلا حتى يعقبا ومعهما ذبيحة ولكن يعقبا
 بالكلام وإنما عرفنا الله تعالى نفسه من لغة الكلام والذلة لا من لغة الكلام **بيان** لسان كلام الرجل كان في اللسان ثم أنه أكثر منه فقد
 عليه السلام ذلك أحقا والكلام واستصفا وأل ونجل بعد أن يكون المصنوع كله يرجع إلى الرجل ويكون الرجل أعز على ما عليه
 بكثرة الكلام فاجابه **ك** على عن أبي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من تكلم بكلاما لم يجد فيه حكمة

ان عفت بطنك فخرجت ان الله تعالى يقول في كتابه يا ايها الذين امنوا اتقوا الله وعلوا صوته كما علم الله لا يفتل
الله منك شيئا حتى يقول فولا عنه **باب المداواة** **ك** قال ابن عباس عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله
عليه واله وسلم من لم يكن فيه لوم لم يزل ينجى من عذابي الله وخاف يباري بالناس حلم يرد به جهنم الجاهل ببيت المداواة عن مصوفة
ملاينة الناس حسن صحتهم واحمال اذانهم لئلا ينفروا عند وفاء من يركب على من عليه عن الحسن بن الحسن قال سمعت ابا عبد الله
عليه السلام يقول جاء جبريل الماني على النبي صلى الله عليه واله وسلم فقال يا عبد الله انك تفتل الناس وتفتلهم فافتلهم
السراد عن هشام بن سالم عن جندب التميمي عن ابي جعفر عليه السلام قال قال النبي صلى الله عليه واله وسلم في ما نجي الله تعالى به موسى واموسى اكم مكموم
سرى في سريرك واظهر في علانيتك المداواة حتى اعتدي وعدك من خلقي ولا تنسب لي عنيهم باظهار مكموم سري فتشرك عدوك
وعدي في سري **ب** لما كان اصل الداء اللقي وهو ما خوذ في المداواة عتبت من ولا تنسب لي عنيهم بالطلب في سري فان لم يفرهم
بست من حكم به فلتشرك اي يكون شركا له لانك انت ذباعت له عليه **ك** القيان عن ابن بزم عن خزيمة بن بزم عن ابي عبد الله بن عثمان بن
عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم امرني في مداواة الناس كما امرني بمداواة اداء الفارق **ك** علي بن
عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم مداواة الناس نصف الايمان والرفق بهم نصف العيش ثم قال يا ابا عبد
الله عليه السلام انا اطو الفجار هم ولا تملوا عليهم فظلموكم فانه سباني عليكم زمان لا ينجو منه من دوى الدين الا من ظنوا
انه لم يوصبر نفسه على ان يقال له لا عقل لك **ك** علي بن عيسى عن ابي بكر عن محمد بن سنان عن جندب بن منصور قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام
يقول ان من ما من الناس من مداواتهم للناس فاسوا من فريدين وام الله اكان باحسانهم بائرا وان فوما من فريدين حسنت مداواتهم فظنوا
بالبيت الرفيع قال ثم قال من كتمه عن التاير غاما يكتم عنهم بيما واحدة ويكفون عنه ذلك كثيرا **بيان** فانما كانه صفة من هو في
بمعزة الاستنكا فاذ لم يابا كفاه بمعزة التقى وفي بعض النسخ فالفوا من الالفاء ولعله الاصح **باب الرفق** **ك** العترة عن ابي
عن ابن عباس ذكره عن محمد بن عبد الرحمن بن ابي بلال عن ابي عبد الله عن ابي جعفر عليه السلام قال ان لكل شيء فضلا فضلا الا ايمان الرفق **بيان**
وذلك لان من لم يفرق في عتف فقتل عليه فقتل العتف على قولنا وقيل به يخرج الايمان من قلبه فالرفق فضل الايمان في حفظه **ك** ابا
قال قال ابو جعفر عليه السلام من فتم له الرفق فتم له الايمان **ك** علي بن ابي عن صفوان بن يحيى عن محمد بن ابي عن ابي عبد الله
عليه السلام قال ان الله يعفو عتبت الرفق من رغبة بعباده لئلا يارضا فام ومضادته هو ام وفلواهم ومن رغبة بهم انه بدعهم على امر
بهذا لانهم عند رفاهم لئلا يلفي عليهم عرى الايمان ومضادته جلد واحدة فضيقوا فاذا ان ذلك الامر فيخ الاخرضا منسوخا **بيان**
في بعض النسخ هكذا فاذا ان ذلك نسخ الامر الاخرضا ومضادته هو ام ومضادته هو ام ومضادته هو ام ومضادته هو ام ومضادته هو ام
الحضرم عن الامير فوالا د عليه السلام ان الله سبحانه انما كلف عباده بالامور والتواهي مندجا لئلا ينفروا ما ذلك يحرم من الرقية صد
الاسلام فانه تركت ولا ابد احتوا منها بخرها ثم تركت اخرى شدة من الاولي واغلاظ ثم تركت اخرى غلظا واشدة من الاولي وادلك
لوطن الناس انفسهم عليها شيئا فشيئا ونكروا اليه فيها وكان الذين من الله على هذا الوجه اصوب ارضيهم الى اخذها واولها
منها **ك** القيان عن ابن فضال عن ثعلبة بن ميمون عن حماد عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان الله رغبني بميتا لوقتي ومن رغبنيكم بسليلة اصفى
ومضادته فلو كنتم وانتم لم ينجو من العبد عن الامر فتركه عليه حتى يجل بالناس كراهية شافلا حتى عليه **ك** محمد بن ابي عن ابي عبد الله
عن ابن عباس عن معاذ بن مسلم عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم الرفق من الخير ستون **بيان**
الخرفنا الصم والخرت صم الرفق **ك** عن السراة عن عمرو بن شمر عن ابي جعفر عليه السلام قال ان الله تعالى رغبني بميتا لوقتي
بطل على الرفق ما لا يبطي على الصمت **ك** الثلاثة عن ابن ابي عمير عن ابي جعفر عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
يسلم ان الرفق لم يوضع على شيء الا زاد ولا نزع من شيء الا شانه **ك** علي بن ابي عن ابن عباس عن عمرو بن ابي المقدام قال قال رسول الله صلى الله
عليه واله وسلم ان الرفق الزيادة والبركة ومن جحد الرفق بخره **ك** عن ابن عباس عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
فالما روي الرفق عن اهل بيت الا ذوى عنهم **بيان** اسناد هذا الحديث في بعض النسخ ومسنده هكذا عنه عن ابن ابي عمير
عن ابي عبد الله عليه السلام قال ما روي الرفق الحبيب **ك** العترة عن ابن بزم عن محمد بن ابي عن ابي جعفر عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
عن اخيه بن ابي عمير عن ابي عبد الله عليه السلام قال انما اصل بيتنا عطاوا حظهم من الرفق هذا نسخ الله عليهم الرفق والرفق في نقد

ابواب جنود الإيمان في الحكم والنسب

بجسر الرجل من شرفه **ك** الأربعة عن عبد الله عليه السلام قال من التواضع أن يرضى بالجلوس دون المجلس وأن يسلم على من تلقى وإن شرب
الماء وأن كنت محمداً ولا تحب أن تجد على النصف **ك** العدة عن البر عن ابن فضال ومحمد بن أحمد عن يوسف بن يعقوب قال نظر أبو عبد الله
عليه السلام إلى رجل من أهل المدينة فداشني لبعالي شياً وهو جمل فلما رآه الرجل استخفى منه فقال أبو عبد الله عليه السلام اشترى مني بعناً
وتحملته لهم أما والله لو لأهل المدينة لا خبث أن اشترى لبعالي شياً ثم أحملهم **ك** عنه عن أبيه عن عبد الله بن العباس عن عمرو بن المقداد
عن أبي عبد الله عليه السلام قال فيما أوحى الله تعالى له داود عليه السلام يا داود كان أفرس الناس إلى الله المتواضع وكذلك بعد الناس
الله المتكبر **ك** عنه عن أبيه عن علي بن الحكم ربيعة عن أبي بصير قال دخلت على أبي الحسن موسى عليه السلام في السنة التي فيها أبو عبد الله
عليه السلام فقلت جئت فذاك ما لك فخرج كئيباً ومخرباً فلان بعده فقال يا أبا عبد الله توخا كان في السفينة وكان فيها ما شاء الله وكانت
السفينة مأمورة فطاف بالبيت وهو طواف النساء وخلي سبيلها فخرج فوحي الله تعالى إلى الجبال أن توضع سفينة فخرج عبدك على جبل مكن
فطاولت وشتمت وتواضع الجودى وهو جبل عندهم فضربوا السفينة بمحورها الجبل قال فقال فخرج عند ذلك أرمي أنفوه وهو بالرياسة
رباضاً فالفطنان أبا الحسن عرض نفسه **بيان** شتمت أي فمضت وعلمت والجودى كهدم الصدور عرض بنفسه فغضب الله
الحكام أن يتيقن أنما تواضع بذي الشاة دونان بغير البند ليجري الله تواضع ذلك البرعة في فذنه في الدنيا والآخرة **ك** عنه عن
من أصحابه عن ابن أسباط عن الحسن الجهم عن أبي الحسن عليه السلام قال قال التواضع أن تعطي الناس ما يحبون أن تعطاه **ك** وفي حديث آخر قال
فلنما هذا التواضع الذي إذا فعله العبد كان متواضعاً فقال التواضع درجات منها أن يرضى المرء بقلبه نفسه فيزولها منزلها قبل سلكه
أن ياتي الواحد الآخر ما يؤمن الله أن يراى شئته دهرها بالجنة كالم العظيمة عن الناس والله يحب المحسنين **باب النصيحة**
والمواشاة والعدل **ك** محمد بن عيسى عن علي بن الحكم عن الحسن جرة عن حماد عن الثمال عن علي بن الحسن عليه السلام
قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول في آخر خطبة طويلاً طويلاً وطول من سجدته وصلح من بره وحسنه لا ينفقوا الفضل والماء
الفضل من قوله وأنصف الناس من نفسه **ك** عنه عن محمد بن سنان عن ابن وهب عن أبي عبد الله عليه السلام قال من يصبر في أربعة ما ينفق
في الجنة انفق ولا ينجف فخر وأقر السلام في العالم وأترك المراء وأن كنت محمداً وأنصف الناس من نفسك **ك** العدة عن البر عن إبراهيم
محمد الشافعي عن علي بن مقل عن يحيى بن أحمد عن أبي محمد البجلي عن روح بن زائدة عن أبيه عن أبي جعفر عليه السلام قال قال أمير المؤمنين عليه السلام
وكلام له إلا أنه من ينصف الناس من نفسه لم ينفقه الله الآخر **ك** عنه عن أبيه عن الحسن جرة عن هشام بن سالم عن زيار عن الحسن بن النضر
أبي عبد الله عليه السلام قال في حديثه لا أخبركم بأشدة ما فرض الله على خلقه فذكر ثلثة أشياء أولها أنصا الناس من نفسك **ك** الآية
عن أبي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سبوا الأعمال أنصا الناس من نفسك ومواساة الأخ في الله
وذكر الله على كل حال **بيان** المواساة بالهمنز بين الأخوان عبارة عن إعطاء النعمة بالنقص المالا وغيره في كل ما يحتاج إلى
النصرة فيه يقال يوالي أسبته بما في مواساة أي جعلته شريكاً فيه على سوية وبالواو لغة وفي الغاموس من فعل الهمنز أساء بما له مواساة
أناله منه ولا يكون إلا من كفاف فإن كان من مصلحة فليس مواساة وجعلها بالواو لغة ودنية **ك** العدة عن البر عن عبد الرحمن بن عمار الكوفي
عن عبد الله بن إبراهيم الغفاري عن جعفر بن إبراهيم الجعفي عن أبي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من
وآسى الصغير من ماله وأنصف الناس من نفسه فذلك المؤمن حقاً **ك** على عن أبيه عن السراة عن هشام بن سالم عن زيار عن الحسن بن النضر
قال قال أبو عبد الله عليه السلام لا أخبركم بأشدة ما فرض الله تعالى على خلقه فذكر ثلثة أشياء أولها أنصا الناس من نفسك ومواساة الأخ في الله
وذكر الله في كل موطن أما في الأول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر وأركان هذا من ذلك ولكن ذكر الله في كل موطن إذا
جئت على طاعة أو على معصية **ك** السراة عن الشحام قال قال أبو عبد الله عليه السلام ما أبلى المؤمن بشئ أشد عليه من خصال ثلثة مجزها
فيل وما هن من المواساة في ذات الله ولا خصال من نفسه وذكر الله كثيراً أما في الأول سبحان الله والحمد لله ولكن ذكر الله عند
ما أحله وذكر الله عند ما حرم عليه **بيان** ذات البداية لا ملاك المصاحبة للبدك **ك** ابن عيسى عن ابن فضال عن علي بن عتبة
عن جابر بن عبد الله عن عبد الله عليه السلام يقول سبوا الأعمال أنصا الناس من نفسك حتى لا ترضى بشئ إلا رضى عنهم
بمبدأه ومواساة الأخ والمال وذكر الله على كل حال سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر حفظ ولكن إذا ورد عليك شئ
أمر الله تعالى به أخف به وإذا ورد عليك شئ من الله تعالى عنه تركه **ك** العدة عن البر عن يحيى بن إبراهيم بن أبي البلاد عن أبيه عن جابر

باب الحجة في إثم البغص

[illegible]

باب البر بالوالدين

لكم والله يعلم ما تفعلون وما تكفون **ببيت** والوالدين احسانا اي وان يحسنوا او احسنوا اما ان الشيطان يزين عليها ما اكره
ولهذا صرح بحقوقها النون المؤكدة ولا تنهها لان جرمها عظيم لا ينجس باغلاط واخص لها جناح الدلائل فذلك لما وضع فيها وفي الكلا
استغاره من الرحمة من غير ان الرحمة عليها لا انفجارها الى ان كان اضرب على الله اليها والجارح الضرب الذي له في جوار او دين الجارح
البعيد والد لا ذنب له وفي الحديث الجحيم ثلثه حمار وله ثلثه حنوق حن الجوارح حن الضرب حن الاسلام وجار له حنان حن الجوارح
الاسلام وجار له حن واحد هو المشرك من اهل الكتاب الصاحب بالجنب الرقيق في امر حسن كعلم ونصير وصانع سقر فانه محبب
يجبك وقيل المراء وابن السبيل المسافر والمؤذن عالا مكررا باف من اثاره وسجرا نوا مطا بيا بلنفا اليهم فحورا بغا علبهم و
نسا تلون اي سبال بعضهم بعضا فيقول سالك بالله واسله نسا تلون والارحام اما عطف على الشماي بقوا الارحام ان يقطو ما كانا
ونذ في الحديث وعلى عمل الجارح المحرور كقولك من ذنب يدعمر كما مبل وخرى بالبحر ودم التجل في ذنب العرف بنسب وبن عبد محمد
نكاحه بمجل الله بدين الله وبكنا بجمعا مجتمعين عليه ولا نقره واسن التحا بوضع الاختلاف بينكم نعم الله عليكم التي من جلها التوفيق
للاسلام اذ كنتم اعداء في الجاهلية مغالين فالت بين فلو بكم بالاسلام فاضيم بغيره اخا ناما بين مجتمعين على الاخوة والله وكنتم
على شفا حفره من النار مشغبين على التوفيق في نار جهنم لكم ترك اذ لو اذركم الموت في تلك الحال لوضعت في النار والشفا الشفة الطروت
كالجانب الجنبه من جحيم من مناجهم او من مناجهم الامن امر الانجوى من النار والمعرف ما منبضه الشرح ولا ينكر العقل وذا ان
المراد به العرض والجنبه مصدب كالت الله على الاخبار من الجوه ثم استعمل في الملكا الدقاء بذلك ثم في كل دعاء فقلب في السكرواها
السلم وغيره من البر منسكوا على انفسكم في الحديث هو تسليم الرجل على اهل البيت حين يدخل بهم برقدن حلبه وسلاكم على انفسكم ولا سنبنا
اما بغيره الاستسلام واستكشاف الحال هل يؤمن لوما صادلا استبشار من المستلذذ حائق متوحشان لا يؤمن لفا ان استاخر
وفي الحديث هو وقع النعل والشليم وفي رواية بكم بالشبه والنكير بفتح على اهل البيت وسلموا في الحديث التسليم ان بال السلام
عليكم اذ دخل ثلث عرات فان اذله دخلوا الدير وروان رجلا قال النبي صلى الله عليه واله وسلم اسنادا على اي قال نعم قال انها البرها
خادم غير اسنادا عليها كالتا دخلت فالتحبان زما عرا نانه قال لا فاسنادا فلا ندخلوها حتى يؤمن لكم حتى يابوا من اذن فالتا المانع
التجول من غير اذن ليس الا طالع على العورات فقط بل وعلى ما يجنبه الناس عادة مع ان التصرف في ملك الغير بغير اذنه محظور فالتجوا
لا تلحوا ما نزلكم الرجوع اظهر لكم وانفع لديكم وقناكم من الاحكام والوقوف على الباب للمستسلمة للكرامة وذلك المرقبة **باب**
بالوالدين كما محمد بن عيسى وعلى بن ابي جعفر عن الصادق ع ولا تحاط قال سالت ابا عبد الله عليه السلام عن رجل عزره
الله تعالى والوالدين احسانا ما هذا الاحسان ضالا الاحسان ان تحسن صحبهما وان لا تكلفهما ان يريا الاك شيئا مما يحل اليه وان كانا
مستغنيين ليس يقول الله تعالى ان شالوا البر حتى ينفقوا اما نجون قال ثم قال ابو عبد الله عليه السلام ما هذا الله تعالى اما ينفق عني
الكبرياء او كلاهما فلا نقلهما اذ لا نهها قال ان اخبرك نقلهما اذ لا نهها انضرايك قال نقلها فوكا قال انضرايك فكلها فكلها فكلها
لكما فذلك منك فوكرهم قال فاحض لها جناح الذل من الرحمة قال لا نملأ عينيك من النظر اليها الا برحمة وقدرة ولا ترض صوتك فوفاها
ولا تترك فوفاها ولا تغتم فدامها **باب** السرا عن الحناط قال سالت ابا عبد الله عليه السلام في الحديث على اختلاف في الفاظه **ببيت**
وان لا تكلفها شيئا فاحض حاجتها قبل ان يسالاك وان استغنيا عنك فيها وكان وجبا لا سفسها بالان الكبرياء انه على قدر استغنائها
لا ضرورة داعية الى قضاء حاجتها كما انه لا ضرورة داعية الى انفاق من الجور اذ الانفاق من غير الجور ايضا محمل المظولية ان ذلك
لما كان شافا على النفس فلا يسال البر الا به فذلك لا يسال بالوالدين الا بالمباداة الى قضاء حاجتها قبل ان يسالاه وان استغنيا عنه
فالتا شق على النفس لا سئلها المفقدا لتمام وجبها وهو ان سرودا والوالدين المباداة الى قضاء حاجتها اكثر منه بقضاء ما يطلب
كما ان سرودا المنفق عليه بافقا المحجوب اكثر منه بافقا غيره لا نملأ عينيك من قلاء فاملاء اي لا تحدا اليها فانظر لكراما ناطو ولا كما
على عن النبي عمن يؤمن عن دس عن ابي الحسن موسى عليه السلام قال سالت رجل رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ما حق الوالد على الذ
قال ان لا يستعبه بامرته ولا يمشي بين يديه ولا يجلس قبله ولا يسبسته **ببيت** اي لا يسيب اعدا فاستب السبوا لاه **باب** محمد بن
عيسى وعلى بن ابي جعفر عن الصادق ع لا تعين نافع الخيل عن محمد بن مزان قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول ان رجلا في النوق
صلى الله عليه واله وسلم فقال يا رسول الله وصني ضالا لا تشرك بالله شيئا وان حرفت بالفتا وان عذب الا وفليك عطش الانبياء

والدينك فاطمهما ووالدينك فاطمهما وبرها حين كانا اذ متين وان املاك ان يخرج من املاك وما لك فافعل فاذ ذلك من الامنان
 كالعنة عن البرية عن ابيه عز عند الله بن جعفر بن سنان عن دواء عن ابي عبد الله عليه السلام قال قالنا عنه لعبد الوالد لا تسكن
 في زوال الدين في قول الله عز وجل والوالدين احسانا فظننا انها الآية التي في بني اسرائيل ونفس ذلك لا نغيبوا انباء فلما كان بعد سنة
 قال هي التي في لعان وقصصنا الانباء والدين احسانا وان جاء هذا على ان يشرك بوالدينك علم فلا تظنهما فقال ان ذلك اعظم انهما
 بصلتهما وحما علي كل حال وان جاء هذا على ان يشرك بوالدينك علم فلا تظنهما فقال لا بل بامر بصلتهما وان جاء هذا على ان يشرك فاذ احبها
بيان انما طوقا انما التي في بني اسرائيل لا ذكر هذا المعنى هذه القصة انما هو في بني اسرائيل دون لعان طمعه فلم يستلما انما اذ ذكر
 بلغني اعني الاحسان والوالدين دون لفظ القران فان الآية في لعن هكذا وقصصنا الانسان بوالدينك حكمة وهذا على من مضى الوفا
 ان يشرك بوالدينك الى المصير وان جاء هذا على ان يشرك بوالدينك علم فلا تظنهما قوله عليه السلام ان بامر بصلتهما وحما بذكر
 ذلك يعني ان بامر الله بصلتهما وحما علي كل حال الك من جملته حال مجاهدتها على الاشراك بالله اعظم والمراعاة ورواها بصلتهما و
 لعان وحما في ذلك الحال ايضا وان لم يجز طاعتهما في الشرك ولما استبان له عليه السلام من حال مخاطبته فانه من قوله سبحانه فلا تظنهما
 انه لا يجز بصلتهما في حال مجاهدتها على الشرك وعلية ذلك بقوله لا واضرب عنه باثبات الامر بصلتهما اح ايضا وقوله ان وحما الاضغما
 ناكذ لما سبق هذا ما خطر بالبال في معنى هذا الحديث والله اعلم ثم فالتكلموا ان الله عليه **ك** عنه عن محمد بن علي عن الحكم بن مسكين عن
 محمد بن حمران قال قال ابو عبد الله عليه السلام ما يمنع الرجل من ان يبرأ الى دينه حتى يمتنع بصلتهما وينصف عنهما ويحج عنهما ويؤمر
 عنهما فيكونوا الكصع لها ولم يزل ذلك فبرأه الله تعالى ببره وصلى عليه خير كثير **ك** الاثنان عن الوشاعن منصوبين خان عن ابي عبد الله
 عليه السلام قال فلما اتي الاعمال افضل قال الصلوة لوفها وبر الوالد والدين والجماع في سبيل الله **ك** الاثنان عن محمد بن علي عن صالح بن ابي حماد
 جميعا عن الوشاعن اخدين عابدين عن ابي خنيفة عن معلى بن خنيس عن ابي عبد الله عليه السلام قال جاء رجل قال النبي صلى الله عليه وسلم
 عن بر الوالد فقال ابروا امك ابروا امك ابروا اباك ابروا اباك ابروا اباك ودية لا تم قبل الا ب **ك** الاثنان عن محمد بن علي عن صالح بن ابي حماد
 عبد الله عليه السلام قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله من ابروا امك قال من قال امك قال من قال
 قال ثم من قال اباك **ك** الفتي عن محمد بن صالح عن احمد بن النضر عن عمرو بن شمر عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال يا رسول الله اتي داعية الجحش نشيط قال فقال له النبي صلى الله عليه وسلم فما صدق سبيل الله فانك
 ان فضل تكره عند الله تزي وان غشظت فاعجرك على الله وان رجست رجست عن الذنوب كما ولدت قال يا رسول الله اني في والدين
 كبيرين برعانا انما بالناس في بكرهم من مغوحي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فمريم والدينك فوالدينك فمريم والدينك فوالدينك
 يوما وليلة خير من جهنم **ك** على عن النبي صلى الله عليه وسلم عن عمرو بن شمر عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 رجل شاب نشيط واحب الجحش ولد والده نكرة ذلك فقال صلى الله عليه وسلم ان رجلا مكر مع والدك فوالدينك فوالدينك فوالدينك فوالدينك
 خير من جهنم فوالدينك **ك** محمد بن علي بن هبة عن علي بن الحكم والعلاء عن البرية عن اسمعيل بن مهران جميعا عن سيف بن عميرة عن ابن
 عن عمار بن حبان قال خبرنا ابا عبد الله عليه السلام بامر اسمعيل بن مهران فقال لعنك الله وذا زدت لجهنم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الله وسلم انه اخذ من الرضا فلهما سريها وبسط لمحضها فاجلسها عليها ثم اقبل بجدتها وبصحك في وجهها ثم قام ففقد
 وجاء اخوها فلم يصنع ما صنع بها ففعل له يا رسول الله صنف باخه ما لم تصنع به وهو رجل صالح لا يهاك انما كانا سائر بوالدينك **ك**
 بالاسناد الاول عن ابن سنان عن ابن ابي عمير عن شعيب بن الفلاس قال لعن الله عبد الله عليه السلام اني فذكر رجلا وصنف فحن بجله اذ اراد ان يخرج فقال
 ان استطعت شار في ذلك منه فافعل ولعمري بيديك فانه جنة لك عند **ك** عنه عن علي بن الحكم عن سيف بن عميرة عن الكافي عن جابر قال سمعت
 ربه ان يقول لا يبرأ عبد الله عليه السلام اني ابون محالين فقال براهما كما يبرأ المسلمين من بولا **ك** محمد بن علي بن هبة عن مسهر بن خلاد قال
 فلهما بالبحر الرضا عليه السلام ادعوا لوالدي اذا كانا لا يفرقان الحي قال ادعوا لها وصدق عنهما وان كانا جنتين لا يفرقان الحي فادعوا
 فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله يعطي بالرجة لا بالعقوق **ك** السبعة عن البرية عن علي بن الحكم عن ابن ابي عمير عن زكريا بن
 زهير قال كنت نضرا فاستنصحت فوجدت علي بن عبد الله عليه السلام فقلت ان كنت على النصيحة فاني استنصحت قال فاني استنصحت فاني استنصحت
 في الاسلام فلهما الله تعالى ما كنت قدما الكتاب لا الايمان ولكن جملته نواها فلهما من شاء فقال لعن هذا الله ثم قال اللهم فلهما

عن أحمد

دوستدار

عَدَّ عَالِي السُّلُوكِ

اِيضاً
 مشه عار الله
 علي لا يخلو عن هذا
 من زيد كذا وويل في كذا
 مني جلا على السيد زعمده
 ختمه قبح ارحم ورثه خاله
 امره قوله قلني العلو
 قصده لا نشه
 القل لا
 نضاح
 د
 اضطر يقين
 فشا نواب حيا طفه
 عزة ريم
 عزم
 نوح

يَا حَقُّوْا لِيْ مَا لَكُمْ فَمَا الْبَيْتُ

[illegible]

باب الإصلاح بين المسلمين

[illegible]

ابواب يحيى على المؤمنين في الجنة

عن الناصر قال ما اذا دعيت احل من ثيابك فلا تقل على عيني لا اقل بيتك يعني لا تقل حلفت بالله الا اصليع من الناس يا ب
توقير ذي الشئبة المسلم الكرم كما جاء عن احمد بن علي عن ابيه جهم عن السراة عن عبد الله بن سنان قال قال
 ابو عبد الله عليه السلام من اجل الله تعالى اجلال الشئبة الكرم **الاربع** عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله
 والذين يعرفونك كثر ليس هو من الله من منع يوم القيمة **العدة** عن البرز عن محمد بن علي عن محمد بن الفضل عن اسحق بن عمار قال سمعت
 ابا الخطاب محمد بن ابي عبد الله عليه السلام قال قلت لاجهله جهم الاما في معرفتي بالثقات في الشئبة في الاسلام وخايل الطال في الامام
 العادل **بيت** سباني فكتبه خايل الطال في ابواب الفرائض ان كان بالصلوة ولعل المراد بالامام العادل المعصوم عليه السلام **ك** عنه
 عن ابي جهم عن ابي عبد الله بن سنان قال قال ابو عبد الله عليه السلام من اجل الله تعالى اجلال المؤمن ذي الشئبة ومنا كرم مؤمنا
 فذكر ان الله بدا ومن استخفى بمؤمن ذي شئبة ارسلا الله اليه من ينصحه فيل يوفيه **ك** النصيب عن محمد بن ابي عبد الله عن اسحق بن عمار عن سعد بن مسلم
 عن ابي جهم عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال من اجل الله تعالى اجلال ذي الشئبة المسلم **الثلاثة** عن بعض اصحابه عن ابي عبد الله عليه
 السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه واله **العدة** عن احمد بن محمد قال قال ابو عبد الله عليه السلام ليس منا من لم يوقر كبرنا ولم يرحم
 صغيرنا **ك** الثلاثة عن عبد الله بن ابي عن الوصافي قال قال ابو عبد الله عليه السلام عظموا كما زكم وصلوا ارضاكم ولستم تصلوهم شيء افضل
 من ذلك الا في عنتهم **ك** العدة عن سهل بن الاسدي عن القاسم عن ابي عبد الله عليه السلام قال دخلت جليل على امير المؤمنين عليه السلام فالتفت الي
 واحد منها وصادفني عليها اجدها وابي الاخر فقال امير المؤمنين عليه السلام فاذكرا في الكرامة الاجازة قال قال رسول الله صلى الله عليه واله اذا انا
 كرم قوم فاكروهم **ك** الربعة عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه واله اذا انا كرم قوم فاكروهم **العدة** عن البرز
 عن محمد بن هبة عن عبد الله بن العباس عن ابيه عن جده قال قال امير المؤمنين عليه السلام فاذكرا في الكرامة الاجازة قال قال رسول الله صلى الله عليه واله اذا انا
 صلى الله عليه واله ينسوه يكن في البيت عز وصفا وقساده من ادم فطرهم رسول الله صلى الله عليه واله العبد بن خاتم **بيت** الحصفه للصفحة
 ثم الممثلة بحركة الجمل من الجمل من الممثلة والشو بالعلل حقا والمغبان جملان وفي بعض النسخ حصصه بنو سبط الفاء بين الممثلة بين وكانه تعجف
 والا دم اسم جمع الادم وهو الجمل اذا اخرا ومنه بوجه **باب الزاخر والمغاطف** **ك** العدة عن البرز عن السراة عن العفري
 قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول لا صحابه له الله وكوفوا الخوة بره محايين في الله مؤاصلين من جرحين تزاودوا ونالوا فواذا ذكرها
 امرنا واجوه **بيت** اريد سدا كرامهم عليهم السلام واجاهه مذكرة العلوم الدينية لما خوت عنهم **ك** محمد بن ابي عن عيسى عن محمد بن سنان عن علي
 الصديق عن ابي عبد الله عليه السلام قال فاصلو اوتاروا وتراحووا وكروا الخوة بره كما امر الله تعالى **ك** عنه عن محمد بن سنان عن الكاهل
 العدة عن ابا عبد الله عليه السلام يقول فاصلو اوتاروا وتراحووا وتفاطوا **ك** عنه عن علي بن الحكم عن ابي المغيرة عن ابي عبد الله عليه السلام قال
 يجوز على المسلمين الاجتهاد في النوا صلوا والتعاون على المغاطفة والمواساة لاهل الحاجة ولما طفت بعضهم على بعض حتى يكووا كما امر الله سبحانه
 بينهم من جرحين فمات بين الاغنياء منكم من اكرم على ما مضى عليه من الاضلاع على عهد رسول الله صلى الله عليه واله وسلم **بيان** **ك**
 ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم علم موال بني النضر على المهاجرين ولم يعط الا ثلثة منها شيئا الا ثلثة نفر كان منهم خارجا وقال للاضداد
 ان شئتم فممنه المهاجرين من موالكم وداركم وداركم فيهم في هذه الغنيمة وان شئتم كان شئكم دياركم وداركم وداركم ولم يعطكم لكم شيء من الغنيمة فمنا
 الاضداد بل يصم لهم من ديارنا واموالنا ويؤثروهم بالفضيلة ولا تشارككم فيها فزلفهم فوالله سبحانه والذين يبقوا الداروا لانهم من ديارهم
 يجوزون من مهاجرينهم ولا يجردون في صنفهم خارجا ووافوا برؤوف على انفسهم لو كان منهم خصاصة اى خارج **ك** العدة عن احمد بن علي
 الحكم عن ابي المغيرة عن ابي عبد الله عليه السلام قال المسلم اخو المسلم لا نظله ولا يجده ولا يجنى ويحصى على المسلمين الحديث **ك** محمد بن ابي عن عيسى
 عن علي بن النعمان عن ابن مسكان عن جده قال دخلت على ابي جعفر عليه السلام ودعته الى اخيثة بلغ من رضى من موالنا السلام واصفهم بنوعى
 العظيم فان يعود عنهم على ضيقهم وتوهمهم على ضعفهم ان يشهد بهم جفافة متهم وان يلا في يومهم فان لقيا بعضهم بعضا حوة لا تزا
 رحم الله عبدا احب امرنا باخية تبلغ موالنا ان لا ينس عنهم من الله شيئا الا بطل قائمهم من موالنا لا نبنا الا باجود وان اشتد الناس حشر يوم
 الضمة من وصف عدك ثم خالفة العدة **بيت** خيثة ينفذهم الضمان وان يواى ينفذ من العابد ولقيا بشددا الباء بمعنى القاء
باب اخوة المؤمنين بعضهم لبعض **ك** العدة عن البرز عن عثمان عن الفضل بن عمر قال قال ابو عبد الله
 عليه السلام انما المؤمنون اخوة بنوا امة واذا ضرت على رجل منهم عرفه سهل الاخر **بيت** اريد بالاب والابن **ك** الله الكفر منه في طينة المؤمنين

بهذا
 الا شيئا قال
 رسول الله صلى الله عليه
 واله في ذي الشئبة في الاسلام
 امته من خير يوم
 الدنيا

بسم الله
 بسم الله الرحمن الرحيم
 بسم الله الرحمن الرحيم
 بسم الله الرحمن الرحيم
 بسم الله الرحمن الرحيم

العدة عن البرز
 عن عثمان بن مسكان
 قال قال رسول الله صلى الله عليه
 واله في ذي الشئبة في الاسلام
 امته من خير يوم
 الدنيا

المؤثرين

ابواب الحديث على امير المؤمنين

الشيعة بما مضى من الشروط في ابصاف المؤمنين وفي الباب السابق وقد عرفت الاشارة الى ذلك في الحديث الثالث من هذا الباب كما اننا انشا
الله تعالى عن ابن عباس عن محمد بن سنان عن حمزة بن محمد الطائي عن ابي جعفر عليه السلام قال من لم يشأوا على هذا الامر وانما انشا
عليه السلام عنه عن احمد بن عثمان عن ابن مسكان عن معاوية بن جهم عن ابي عبد الله عليه السلام في بيان فضل هذا الحديث انكم معاشر الشيعة لم تروا
على الشيعة اذ لو كنتم منا ونحن على الشيعة لم نكن جميعا المواخاة واذا التصوف بهم ذلك كل من كان على الشيعة وليس كذلك لانهم
مناخرون على الشيعة فمناخرون بعضكم ببعض على من دون مواخاة وعلى هذا يجوز ان يكونوا محذرين اذ اؤدوا انكار وان يكونوا صامخين
الاخبار ويجعل ان يكون المراد الحديثان محذوران القول بالشيعة لا بوجوب النواحي فيكم وانما وجوب النواحي فيكم وانما النواحي فانما بوجوب
اخر غير ذلك لا بحديثها وعنوان الباب في هذا الحديث في الكافي هكذا بان ان النواحي لم يرفع في الدين وانما وضع على المعارف وفي بعض
وانما هو المعارف ومعناه كما يبدأ من اللفظ ان سبيل النواحي بين المسلمين ليس هو الدين ولا هو مبني عليه بل انما سببه المعارف فيهم
ابناء على ذلك وهذا من غير المعنيين الذين ذكرناهما لا بذكرنا من الحديث لان سبب كل من في النسخين بارباعها الى المعنى الاول
كانت عن البرقي عن عثمان بن سنان عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال من علم الناس فلم يظلمهم وحدهم فلم يكذبهم وعدهم فلم يظلمهم
كان من ممتعينه وكل من رقبته وظنه عدله ووجبت اخوته بيان في هذا الحديث من جهة المفهوم ان من لم يكن بهذه الصفات لم يجز
اخوته ولا اداء حقوق اخوته مع وجوده الحديث الا في حديثنا الاخبار بصديقنا الحديث واذا الامانة كما مضى وعليه العمل به ينبغي التحجج
وفي سهل سبيل المخرج وبالله العون والتوفيق كان العدة عن البرقي عن اسمعيل بن مهران عن جابر بن يقطين عن ابي عبد الله عليه السلام
السلام قال قال رجل بالبصرة الى امير المؤمنين عليه السلام فقال ان امير المؤمنين اخبرنا عن الاخوان فقال لا اخوان صفان اخوان الثقة واخوان
فاما اخوان الثقة فهم لكف والنجاح الاهل والمال فاذا كنت من اخيك على حد الثقة فابذل له ما لك وبذلك نقصا من صفاته وعاد من عاداه و
اكرم بره وعيبه واظهر منه الحسن واعلم انها السائل انهم اقل من الكبرياء لا حروا اما اخوان المكاشرة فانك تضيق بذكرهم فلا تقطع من ذلك
منهم ولا تطلب ما وراء ذلك عن خبرهم وابدل لهم ما يذولوا لك من طلائف الوجوه وحلاوة اللسان **بيان** المكشرة التي تسمى كما شره كشفه عن
انابه **باب من تجب صداقته ومصاحبته** كان العدة عن احمد بن الحسن بن الحسين بن الحسن عن محمد بن سنان
عن عماد بن موسى عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال امير المؤمنين عليه السلام لا تفتخر في الغنى ولا تفتخر في كرمه ولكن انفع بعقله واحسن من
سوى اخلاقه ولا تدعن محبة الكرم فان لم تدفع بعقله ولكن انفع بكمه بعقله واكثر من كل الغنى من الميتم **بيان** كان العدة عن النبي **باب** الصفا
عن عماد بن محمد بن عمار عن النبي عن محمد بن الصلت عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال ابو جعفر عليه السلام لا يصالح اشيع من نيكك وهو لك صالح لا تدفع من
بعضك وهو لك فاس وسوء دون على الله جميعا فتقبلون **بيان** يعني عندنا او روي عن الله تعالى يظهر من هذا الموضع وحقيقته وانما هي
فانما هو مخفف عن كلامه **بيان** كان العدة عن محمد بن علي عن موسى بن ابي الفطان عن المسعودي عن ابي داود بن ابي عبد الله عليه السلام قال قال
امير المؤمنين عليه السلام لا تلو الله صلى الله عليه وسلم انظر في ما تدين فان من اخذ من اهل البيت لا مثل اخاه في الله ان كانوا اخاء
فما اقلنا كانوا اخاء فافتراروا ولعنوا بعد موتنا لا مثلنا عند موتنا **بيان** مثل البناء للمفعول وفشدها المثلثة اي صوره بصورة مثالية قوله
ولعنوا لا يحدونوا لا غلظت على صيغة المنكسر كجمل ان يكون من جهة كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وان يكون من كلام امير المؤمنين عليه السلام
كان العدة عن بعض الحليين عن ابن مسكان عن رجل من اهل الجبل لم يسمه قال قال ابو عبد الله عليه السلام عليك بالولد واباك وكل حديث لا عمل
ولا امان ولا دعة ولا مباركة من اوثق الناس عندك **بيان** كان العدة عن ابن عباس عن محمد بن الحنفية عن ابي جعفر عليه السلام قال قال ابو عبد الله عليه السلام
على من اوثق الناس من نفسك فانك تاسر عداء النعم **بيان** الولاد القديم يعني اخذ من وثقت به فانه الوثوق ولا تاسر عليه ان يكيدك
بجسدك او العسك بنعمة فكيف من لا شيء به فلما تاسر كلامهم اعزاء الله لا يستطعون ان يروا نعمة محمد على عبيد من عباد الله لا ينفروا عليه
استحق من جبر عن ابي عبد الله عليه السلام قال لا حصة من ثمنه به ولا حصة من ثمنه بك **بيان** يعني اصحاب من تنفع به في شدة المكارم
يكونوا حكاما لك فاما انك بموتك ومع ذلك ينضم حصيد طاعة ما لم ينضم حصيدك لا يكون ذنبه لك لا يملك ان يترتب به لا من هو خلاف ذلك
من اذا الانقطاع بك من وقد نفع لك منه ولا اعتناء بالصحيح منه **كان** العدة عن احمد بن محمد عن ابي عبد الله عليه السلام قال لا حيا خافي من امر الله
التي جوت **كان** العدة عن احمد بن محمد بن الحسن عن القمي عن ابي عبد الله عليه السلام قال لا يكون الصدقة الا
بجود فان كان في هذه النية او في غيرها فانه الصدقة ومن لم يكن في نية الصدقة فانه الصدقة فانها لا يكون من ربه ولا من غيره ولا من

هذا
الحديث
افقه
والله
سبحانه
وعالى

هذه
الاشياء اوتها
في باب نادر
منه
ولا

انجما

مناسحة تعليل
الامام ابي الائمة الثمينة
ان المريد بالاية على ما فسر ايضا
عليه السلام في العيون لا يخطئ عليه
على الخطه وعلى هذا خبر
الثميلة اشده
الاختصاص
خ

أَبُو بَكْرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ

المؤمن في الله **ك** محمد بن محمد بن الحسن بن علي بن جعفر عليه السلام قال ان المؤمن يخرج
الى حبه ليرى الله في كل امة تعالى به ملكا فوضع خاخا في الارض خاخا في السماء فاذ دخل الى منزله ناداه الجبار بنارك ونعالي ايها العبد
العظيم الحق المتبع لا نار بيني وبينك على اعطاسك سبلي اعطيت اذ عني اجبت اسكتك فاذ انصرفت شعبة الملك بطلت بحاجتي يدخل الى
منزله ثم ينادي بنارك ونعالي ايها العبد العظيم الحق خاخا على اكرامك فاذ وجبت لك جنتي وشفعك في عبادك **ك** صالح بن عفيف بن عصفور قال
عن ابي عبد الله عليه السلام قال انا ثلثة مؤمنين اجتمعوا عند الله لم يأمونوا بوايه ولا يخافون غوايله ويرجون ما عنده ان دعوا الله طاجهم
وان سالوا اعطاهم وان سئروا زادهم وان سكوا ابتداهم **بيان** البايعه الداهية والشره يفر عنه العالم **ك** صالح بن عفيف بن
عفيف بن عبد الله عليه السلام قال انما ثلثة مؤمنين في الله خرم من عقوق عشر فبايعه ومنا من اعطاه فبه مؤمنه وفي كل عضو عضو من اثار
حقائق الهجج **ك** الاربعة عن ابي عبد الله عليه السلام قال انا من المؤمنين عليه السلام لفاء الاخوان معتم جسمهم وان قالوا **ك** العدة
البرية عن ابن جعفر بن ابي خديجه قال قال ابو عبد الله عليه السلام يبيتك بين البصره فليس في الماء خيل ظايبا تريح وعلى الظهر ثياب مخزولان
يا افر هذا نرا ورواينا ههنا بعضكم بعضا فانه لا يقبوم الهبة من ان ياتي كل انسان بشاهدين شهدا على يده وقال ان المسلم اذا راى اخا كان
جوده ليدنه اذ ذكر الله تعالى **بيان** المراد بالخمسة الثاني عند اللبالي **باب التسليم وقده** **ك** الاربعة عن ابي عبد الله
عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم السلام بطوع والرد فربضه **ك** هذا الاستا فان من بداه الكلا قبل التسليم لا يجزى
وقال ابقا بالتسليم الكلا من بداه بالكلام فلا يجزى **بيان** قبل السلام بجل ما اذا سلم بعد الكلا وما اذا سلم وان كان ظاهرا ولا
وكذلك الاجابة بجل الجابة الكلام واجابة السلام وان كان ظاهرا **الاول** **ك** هذا الاستا قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم اذا راى المسلم
بالله وبرسوله من باب السلام **ك** محمد بن ابي عيسى عن السرا عن عبد الله بن سنان عن ابي عبد الله عليه السلام قال لا بد من التسليم او لا والله
وبرسوله **ك** العدة عن سهل بن عبد الله عن النبي عن عاصم بن حميد عن محمد بن ابي جعفر عليه السلام قال كان سلمان عليه السلام يقول افشوا السلام الله فان
سلام الله لا يبالا الظالمين **بيان** انشاء السلام ان يسلم على من ابي كائنا من كان فيسئلو على من ابيهم فانه يكون هذا للتسليم ان كان
ظاهرا فانه لا يبالا سلام الله **ك** العدة عن احمد بن محمد بن فضال عن علقمة بن ميمون عن محمد بن فهد عن ابي جعفر عليه السلام قال ان الله يحب ان يفتا
السلام **ك** عن ابن فضال عن ابن وهب عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان الله عز وجل قال البجل من بجل بالسلام **ك** العدة عن احمد بن محمد بن
عن هرون بن خارجة قال عن ابي عبد الله عليه السلام قال من التواضع ان يسلم على من ابي **ك** العدة عن سهل بن عبد الله عن ابي جعفر عليه السلام قال
عبد الله عليه السلام اذا سلم احدهم فليجهر بسلامه ولا يقول سلتكم يردوا على لعنه يكون قد سلم ولم يسمهم فاذا رد احدهم فليجهر بده ولا
يقول سلتكم يردوا على ثم قال كان على صلوات الله عليه يقول لا تضربوا ولا تعضوا افشوا السلام واطبوا الكلام وصلوا بالليل والنهار
بنام ندخلوا الجنة بسلام ثم تلا عليه السلام قوله تعالى السلام المؤمن المهيمن **ك** العدة عن يزيد بن علي بن الحكم عن ابي الحسن عليه السلام قال
ايما عبد الله عليه السلام يقول من قال السلام عليكم فمى عشر حسنة ومن قال سلام عليكم ورحمة الله فمى عشر حسنة ومن قال سلام عليكم ورحمة الله
وبركاته فمى ثلثون حسنة **ك** علي بن ابي حمزة عن محمد بن الحسن بن جعفر بن بشير عن منصور بن حازم عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان ثلثة برء عليهم ردة
الجماعة وان كان واحدا عند القطر ربحكم الله وان لم يكن معه غيره والرجل يسلم على الرجل يقول السلام عليكم والرجل يدعو للرجل يقول الله انما
اشقوان كان واحدا فان عجزه **بيان** اريد بالرجل ما يشمل الابداء وبالعبرة اخرا الحديث الملتكة الموكلة الحافظون والكتابون وغيرهم **ك**
الحمد عن السرا عن جابر بن صالح عن اخيه عن ابي جعفر عليه السلام قال انا من المؤمنين عليه السلام يقولون فسلم عليهم فاضاوا عليك السلام ورحمة الله وبركاته
ومغفرة وفضوانه فقال لهم امير المؤمنين عليه السلام لا تجاؤنوا بنا ما فالتا الملتكة لا يبا ابرهم عليه السلام انا قالوا نعم الله وبركاته عليكم اهل البيت
ك الاربعة عن ابي عبد الله عليه السلام قال انا من المؤمنين عليه السلام يقولون ان يقولوا ان الله ثم يبيت حتى يبعثوا بالسلام **ك** محمد بن احمد
عن الحسن بن النضر عن العاصم بن سلمان عن جراح المناجى عن ابي عبد الله عليه السلام قال يسلم الله على الكبر والمنا وعلى العاصم على الغلب على الكبر
ك علي بن صالح بن الحسن بن جعفر بن بشير عن عنبسة بن مضع عن ابي عبد الله عليه السلام قال لا الغلب يدق بالكثير بالسلام والراكب يدق بالمشي
واخطا بالمال يدق بالخطا والخطا بالخطا يدق بالخطا **ك** العدة عن سهل بن عبد الله عن ابن بكير عن بعض اصحابه عن ابي عبد الله
عليه السلام قال منعه يقول يسلم الراكب على المشي والمشي على العاصم اذا مضى جماعة جماعة سلم الا قال على الاكثر فاذا مضى واحد جماعة سلم الواحد
على الجماعة **ك** سهل بن عبد الله عن ابي جعفر عليه السلام قال يسلم الراكب على المشي والمشي على العاصم **ك** العدة عن سهل بن عبد الله

مَلَا الْمَلَأَ حَتَّى بَلَغَ الْاَظْفَارَ فَلَاخِمْ دَلَالِي

二

او
المرباة اذا
غزو قريها فاطل
احد فخرهم واول
حجهم فسلوا واسفر راتيل
انكم اذا غزو ذلك لانه يحجز
تعليم عن تعليمه لا امراده
بالغريب

اما اوريد
الدعا للمؤمنين
في الواسل المذكور
من كتاب الصلوة
التي هي

[illegible]

أخبار ما يحكي على المؤمنين في الجنة

أصابهم من ذنوبهم وعثرهم يومئذ ما هم يقولون ما سمعنا بهذا في الدنيا والآخرة ان هذا الاخلان قالوا ان الله تعالى في قولهم من والقرآن ذي الذكر
 ان قوله تعالى الا اخلاص بيان الا مشركا بغيره بحسب الظاهر فان ابا طالب كان ينجي اسلامه واهلهم من كل ما الظاهر ان اذ حزنه عظم يعني اما
 هذا الكذالك او كلمة اخرى من غيرهم من هذا واهلهم من ذاك فاعترضوا لا ستمها بين حزننا العطف والعطف وجعل الحزن حزننا ستمها والواو
 تحلف الا يحملون تكلف ويوسف من التودد بمعنى السبادة **كا** العدة عن البرق عن ابي سعيد عن محمد بن عوف عن ابي الحسن الرضا عليه السلام قال قيل
 لا يعبده الله عليه السلام كقصد دعوى للبهوك والنصارى قال يقول باريك الله لك في حبك **كا** الثلث عن النبي **كا** محمد بن ابي عن عيسى بن السرا عن النبي
 قال قلت لابي الحسن موسى عليه السلام رايت ان احبنا الى من خلق هو نضر ان اسلم عليه واذعوله فقال نعم لا ينفعه دعاؤك **باب المصاحف**
كا علي عن النبي عن يوسف بن قاعة قال سمعت يقول مصاحفة المؤمن افضل من مصاحفة المنيك **كا** ابو سعيد عن ابي عبد الله عليه السلام قال سمعت
 فانما انقلب التبعة **كا** العدة عن احمد بن محمد بن فضال عن ابي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى ان الله يحب المتكئين **كا** محمد بن ابي عن عيسى بن السرا عن النبي
 ثم تركه هو فاذا استوتبا سلم وسأل مسالة رجل لا عهد له صاحبها فخرج قال وكان اذا نزل على فاذا استوتبا ناهو على الا تفسد سلم وسأل
 مسالة من لا عهد له صاحبها فخرج قال سمعت رسول الله يقول لا تفعل شيئا ما لم تعلم من قبلنا وان فعلت فكل من فعل ما علمنا ما علمنا في المصاحف انما
 بلغنا في مصاحفنا احبها فانزال الذنوب تكاثرت عنها كما يحث الورد عن الشجر والله ينظر اليها حتى يغفرها **بيت** الرضا عليه السلام الذي
 حله مع حمله على البقرة الزائلة المعادلة على البقرة الزائلة المصاحف الرفيعة السفر الذي شئت على مؤذنه والبرق انما يحثها **كا**
 عن ابي الفضل عن علي بن عفيف عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان المؤمن اذا انقلب انما دخل الله به بين يديها بين ايديها
 مصاحف شدة محابها صاحبها **كا** ابن فضال عن علي بن عفيف عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان المؤمن اذا انقلب انما دخل الله به بين يديها بين ايديها
 اذا انقلب انما دخل الله تعالى به بين ايديها وانقلب وجهه على اشتها محابها صاحبها فاذا انقلب الله بوجهه عليها كانت عنهما الذنوب كالحبات
 الورد عن الشجر **كا** الثلث عن هشام بن سالم عن احمد بن محمد بن فضال عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان المؤمن اذا انقلب انما دخل الله به بين يديها بين ايديها
 فساظنت عنهما الذنوب كما يظن انما دخل الورد عن الشجر **كا** محمد بن ابي عن عيسى بن علي بن النعمان عن الفضل بن عيسى عن حماد بن عمار قال سمعت ابا جعفر عليه السلام
 يقول اذا انقلب المؤمن فضاها اقبل الله تعالى بوجهه عليها وتكاثرت الذنوب عن وجوهها حتى يغفرها **كا** العدة عن سهل بن عبد الله عن النبي عن
 صفوان الجمال عن حماد بن عمار عن ابي عبد الله عليه السلام في سؤاله عن الدنيا الى كذا في بعض الطريق فلما قضى حاجته صاها قال هات بك يا ابا
 ما من سلم يعني فاوله يدعي فتمرها حتى وجبت الاذي في اصابعي فقال يا ابا عبد الله ما من سلم لحي اخاه المسلم ضاحك وشبك ضاحك ضاحك ضاحك
 الا انثرت عنها ذنوبها كما ينثر الورد من الشجر في اليوم الثاني **كا** محمد بن ابي عن عيسى بن علي بن النعمان عن الفضل بن عيسى عن حماد بن عمار قال سمعت ابا جعفر عليه السلام
 ابا جعفر عليه السلام في خطبته انما دخل الورد عن الشجر في اليوم الثاني **كا** محمد بن ابي عن عيسى بن علي بن النعمان عن الفضل بن عيسى عن حماد بن عمار قال سمعت ابا جعفر عليه السلام
 علمت ان المؤمنين اذا جال جولة ثم اخذوا احدها فاحسبوا ان الله اقبل بوجهه فلم يزلوا ينادون عليها بوجهه ويقولون للذنوب نجات عنها فحسبوا ان الله
 كما ينثر الورد عن الشجر في يومئذ وما علمنا من ذنوبهم **بيان** الرجل كل شيء بعد الرجل من وعاء للساع ومركب للبعير ومن وعاء لل
كا الثلث عن هشام بن سالم عن احمد بن محمد بن فضال عن ابي عبد الله عليه السلام في سؤاله عن الدنيا الى كذا في بعض الطريق فلما قضى حاجته صاها قال هات بك يا ابا
 محمد بن ابي عن عيسى بن علي بن النعمان عن الفضل بن عيسى عن حماد بن عمار قال سمعت ابا جعفر عليه السلام في سؤاله عن الدنيا الى كذا في بعض الطريق فلما قضى حاجته صاها قال هات بك يا ابا
 ان فضاح **كا** العدة عن حماد بن عمار عن ابي عبد الله عليه السلام في سؤاله عن الدنيا الى كذا في بعض الطريق فلما قضى حاجته صاها قال هات بك يا ابا
 الله عليه السلام اذا لم يدر احدكم اخاه فليسلم وليصاحبه فان الله تعالى اكره ان يكون بينك وبينك المنيك فاصنعوا صاع المنيك **كا** عن محمد بن علي عن ابي جراح
 عن سمعان بن عمار عن محمد بن ابي جراح عن ابي جعفر عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا التقى ثلث نفر فقاموا بالسلم والسلام
 واذا نفرهم ففترقوا بالسلم والسلام **كا** عن محمد بن ابي جراح عن ابي جعفر عليه السلام في سؤاله عن الدنيا الى كذا في بعض الطريق فلما قضى حاجته صاها قال هات بك يا ابا
 اذا غرام رسول الله صلى الله عليه وسلم ومروا بكن كثر الشجر فخرجوا الى القضا ففرضوا في بعض فضاها **كا** عن محمد بن ابي جراح عن ابي جعفر عليه السلام في سؤاله عن الدنيا الى كذا في بعض الطريق فلما قضى حاجته صاها قال هات بك يا ابا
 عن محمد بن ابي جراح عن ابي جعفر عليه السلام في سؤاله عن الدنيا الى كذا في بعض الطريق فلما قضى حاجته صاها قال هات بك يا ابا
 فحسبوا ان الله اقبل بوجهه فلم يزلوا ينادون عليها بوجهه ويقولون للذنوب نجات عنها فحسبوا ان الله
كا العدة عن سهل بن عبد الله عن النبي عن صفوان الجمال عن حماد بن عمار عن ابي عبد الله عليه السلام في سؤاله عن الدنيا الى كذا في بعض الطريق فلما قضى حاجته صاها قال هات بك يا ابا
 بوجه طاب فضل ما اذكر ان لا يخال الكبر في الاخلاق بلغة يا ايها النعمان يا ابا عبد الله عليه السلام في سؤاله عن الدنيا الى كذا في بعض الطريق فلما قضى حاجته صاها قال هات بك يا ابا
 الشجر قال فلما انقلب المؤمن اذا انقلب انما دخل الله به بين يديها بين ايديها

باب المزاج والاختلاف

بيننا وبين العرب نوسل في الاختلاف بالاختلاف كما نوسل في الاختلاف بالاختلاف كما نوسل في الاختلاف بالاختلاف
ابن عبد الله عليه السلام عن الرجل يحب شئاً من الدنيا لا كان على عود ولا اسك...
الله عليه السلام قال قال لا يجوز للمرجل ان يحب ما لا يملك...
الله صلى الله عليه وآله وسلم اكثر ما يجلس به العبد...
باب المزاج كما عرفت من عيني عن معمر بن عمار قال سالت ابا الحسن عليه السلام فقال...
بينهم كلام يمزجون ويصنعون فقال اباسر ما لم يكن فطنته على الغش ثم قال ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان بائناً للاعراف...
لهذه القصة ثم يقول كان اعطاه من هديتنا فضحك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وكان فاعلم يقول اقل الاعراب...
عمر البرية عن شريك بن جابر عن الفضل بن زياد عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان من مؤمنين الا و...
عن جعفر بن محمد عن الحسن بن محبوب عن صالح بن عفيف عن يوسف بن يعقوب عن صالح بن عفيف عن يوسف بن يعقوب...
بعضنا فليقل قال فلا تغفلوا ان الدفاع من حسن الخلق والامانة...
بل على الرجل ان يباين بينه وبينك فلا تغفلوا ان الدفاع من حسن الخلق والامانة...
كما صالح بن عفيف عن عبد الله بن محمد الجعفي قال سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول ان الله تعالى يحب المذاخرة...
الشيخ ابا عبد الله عليه السلام كان ابا جعفر ولعل ابا جعفر هو الصحيح لان ابا جعفر...
البحري قال قال ابو عبد الله عليه السلام انك والمزاج فانه يذهب بآاء الوجة...
عن ابي عبد الله عليه السلام قال انك والمزاج فانه يذهب بآاء الوجة...
قال قال ابو عبد الله عليه السلام انك والمزاج فانه يذهب بآاء الوجة...
عن جعفر بن محمد عن عبد الله بن محمد عن ابي عبد الله عليه السلام قال انك والمزاج...
عن ابي الحسن عليه السلام قال انك والمزاج فانه يذهب بآاء الوجة...
عن حمزة عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا احسنت فلا تمارح ولا تمار...
السلام قال قال ابو الحسن عليه السلام انك والمزاج فانه يذهب بآاء الوجة...
العاقل المصنف ابا عبد الله عليه السلام يقول انك والمزاج فانه يذهب بآاء الوجة...
معمر بن عبد الله الجعفي الشافعي انما كثر منه كما يدل عليه الخبر...
منه في الاخبار الا انه قال انك والمزاج فانه يذهب بآاء الوجة...
وقال كثر الضحك عند الله تعالى...
فمن الطعام اما انه صفة ابا معكدا انك والمزاج فانه يذهب بآاء الوجة...
الشيء من عندنا العاقل انك والمزاج فانه يذهب بآاء الوجة...
فمنه على من تغنيه وشغله رغبته الى ابي عبد الله عليه السلام قال انك والمزاج...
تجربا بيان في الرجل من الغم...
ابن جعفر عن علي بن الحكم عن ابي عبد الله عليه السلام قال انك والمزاج...
قد ارفا الضحك ان يقول لا تغني بيان...
ابن عبد الله عليه السلام قال انك والمزاج فانه يذهب بآاء الوجة...
بيننا وبين الاشرار الى الله...
عن الحسن بن محمد عن ابي عبد الله عليه السلام قال انك والمزاج...
بضع بيننا وبين الاشرار الى الله...
ابن جعفر عن علي بن الحكم عن ابي عبد الله عليه السلام قال انك والمزاج...
ابن جعفر عن علي بن الحكم عن ابي عبد الله عليه السلام قال انك والمزاج...

باب الطواف بالبيت

[illegible]

لَيْسَ بِهِمْ عَلَى ذَلِكَ الْجَنَّةُ فَإِنْ اسْتَطَعْنَا أَنْ نَكُونَ مِنْهُمْ مَكُنْ ثُمَّ قَالَ لَنَا وَاللَّهِ تَعْبُدُهُ لَا تَشْرِكُ بِهِ شَيْئًا **بَابُ** سَلِّ الْمَرْءُ بِالْحَدِّثِ بِبَيْنِ
 أَنْهُمْ عَلَيْهِمْ لَا يَنْظُرُونَ وَاجْتَمَعُوا إِلَى حَدِّثُوا اللَّهَ سُبْحَانَا فَمِنْهُمْ مَنْ هُوَ عَنْ ذَلِكَ **كَ** عَنْ عَنِ مُحَمَّدِ بْنِ إِدْرِيسَ **كَ** عَلَى عَنِ أَبِيهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِدْرِيسَ
 أَنَّهُمْ نَزَلُوا عَنْ عَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَمَّا خَرَجَ مِنْ حِلْيَانِ الْفَرَسِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
بَابُ الْأَعْدَاءُ مِنْ خَرَجَ ظُهُرُهُ وَدَخَلَ صَنْدُوقُهُ وَطَبَعَتْ وَاحِدًا لَانِ الْقَمِيمَ مَا يَجْعَلُ عَلَيْهِ مِنَ الدَّقَائِبِ الْهَبَةِ خَاصَّةً **كَ** عَلَى عَنِ أَبِيهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِدْرِيسَ
 عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْكَافِي قَالَ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ خَاصَّةً مَا خَرَجَ مِنْ عَشْرِينَ نَجَّةً كُلِّ نَجَّةٍ بِعَيْنٍ مِنْهَا خَاصَّةً مَا
كَ الْثَلَاثَةَ عَنْ الْحَكَمِ بْنِ أَبِي عَمْرٍاءَ قَالَ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَقُولُ مَنْ طَافَ بِالْبَيْتِ سَبْعِينَ سَنَةً كَتَبَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ سِتَّةَ
 حَسَنَةٍ وَحَسَنَةً الْإِسْمِ وَرَفَعَهُ سِتَّةَ أَفْوَاجٍ وَرَجَعَهُ فِي الْقَدْرِ سِتَّةَ نَجَاتٍ وَرَفَعَهُ سِتَّةَ أَفْوَاجٍ قَالَ ثُمَّ قَالَ قَضَاءُ حَاجَةِ الْمُؤْمِنِ
 أَفْضَلُ مِنْ طَوَافٍ وَطَوَافٍ حَتَّى عَشْرًا **كَ** الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ سَعْدَانَ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ الْحَسَنِ بْنِ عَمْرٍاءَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ قَالَ مَنْ طَافَ
 هَذَا الْبَيْتَ طَوَافًا وَاحِدًا كَتَبَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ سِتَّةً أَفْوَاجٍ وَحَسَنَةً وَحَسَنَةً الْإِسْمِ وَرَفَعَهُ سِتَّةَ أَفْوَاجٍ حَتَّى إِذَا كَانَ عِنْدَ الْمَشْرِقِ
 لَمْ يَسْجُدْ أَبْوَابُ مِنَ بَوَابِ الْجَنَّةِ ظَلَمَ لَهُ جُلُوسُ هَذَا الْفَضْلِ كَلِمَةٍ فِي الطَّوَافِ أَوْ نَعْمَ وَخَيْرٌ لَكَ أَفْضَلُ مِنْ ذَلِكَ قَضَاءُ حَاجَةِ الْمُسْلِمِ أَفْضَلُ مِنْ
 طَوَافٍ وَطَوَافٍ حَتَّى يَبْلُغَ عَشْرًا **بَابُ** قَالَ الْعَصَاؤُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَضَاءُ حَاجَةِ الْمُؤْمِنِ أَفْضَلُ مِنْ طَوَافٍ وَطَوَافٍ حَتَّى عَشْرًا **كَ** الْعَدَنُ عَنْ سَهْلٍ
 عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَوْفَى عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ قَالَ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا نَفَسُوا فِي الْمَعْرِفَةِ لَكُمْ وَكُنْتُمْ مِنْ هَذَا الْجَنَّةِ يَا بَنِي الْإِسْلَامِ
 لَا يَخْلُفُ إِلَّا مَنْ اسْتَطَاعَ الْمَعْرِفَةَ فِي الْحَقِّ وَالْبَيِّنَاتِ فَإِنَّ الْعَبْدَ لَمَّا شَيْءٌ خَلَجَ أَخِيهِ الْمُؤْمِنِ فَيُكَلِّمُ اللَّهُ تَعَالَى بِمَلَكَيْنِ وَاحِدًا عَنْ عَيْنَيْهِ وَآخَرَ عَنْ شِفَاهِهِ
 لَمْ يَنْتَهِ عَنْ قَضَاءِ حَاجَتِهِ ثُمَّ قَالَ وَاللَّهِ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشْرَفُ قَضَاءُ حَاجَةِ الْمُؤْمِنِ إِذَا وَصَلْنَا الْبَيْتَ مِنْهَا حَاجَتُهُ **كَ**
 الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ الْحَسَنِ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ مَا نَفَعَنِي مُسْلِمُ حَاجَةٍ إِلَّا نَادَاهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى ثَوَابِكُمْ وَلَا أَرْضَى لَكُمْ
 بِدُونِ الْجَنَّةِ **كَ** الْأَشْثَانُ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا الْحَسَنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَقُولُ مَنْ نَادَاهُ أَخُوهُ الْمُؤْمِنُ فِي حَاجَةٍ فَأَمَّا نَجَّتْ
 مِنْ اللَّهِ تَعَالَى سَائِلًا الْبَيْتَ فَإِنَّ ذَلِكَ قَضَاءُ حَاجَتِهِ وَبَلَاءُ بَيْنَا وَهُوَ مُؤَدِّبٌ لَهُ اللَّهُ وَإِنْ دَعَا عَنْ حَاجَتِهِ وَهُوَ يَدْعُو عَلَى ضَائِعَاتِهَا سَلَّطَ اللَّهُ عَلَيْهِ
 شَيْئًا عَظِيمًا مِنْ بَنِي نِسْهَةٍ فِي يَوْمِهِ إِلَى يَوْمِ الْعَيْنَةِ مَغْفُورًا لَهَا وَفَعَلْنَا بِهَا عَذَابَ الطَّاغُوتِ كَانَتْ سَوَاءً خَالًا قَالَ وَفَعَلْنَا بِهَا عَذَابَ الْبَيْتِ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ
 مُسْتَجِيرًا بِهِ فِي بَعْضِ أَوَالِهِ فَلَمْ يَجْزِ بَعْدَ بَعْدِ عَلَيْهِ قَضَاءُ حَاجَتِهِ وَلَا يَدْعُو اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ **بَابُ** الشَّجَاعِ كَمَا أَنَّ غَرَابَ الْجَنَّةِ أَوْضَرُ مِنْهَا وَالنَّهْشُ لَيْسَ
 لَدَى الْجَنَّةِ وَأَمَّا كَانِ الْمَغْفُورَ سَوَاءً خَالًا لِأَنَّ الْعَادَّ كَسْرَ حَلْفِهِ وَكَرَّهَا حَتَّى يَقْضَى حَاجَتُهُ مِنْ لَا يَبْدُو عَذَابُ قَضَاءِ حَاجَتِهِ شَيْئًا وَالدَّعَاءُ عَلَيْهِ عَظِيمٌ
 وَالْحَسَنَةُ عَلَيْهِ أَزْوَمُ وَدَعَا خَيْرٌ وَهُوَ إِذَا عَذَرَهُ لَا يَشْكُوهُ وَلَا يَنْبَغِي عَلَيْهِ حَقُّهُ سَائِلًا إِلَى يَوْمِ الْحَسَا عَمَّا يَأْرَضُهُ وَيَقْرَأُ عَلَيْهِ **كَ** السَّعْدِيُّ
 الْبَيْتُ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَكَمِ عَنْ سَمْعِيلَ بْنِ عَمْرٍاءَ الْقَصِيرِ قَالَ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ جَلَّ جَلَّتْ فَذَلِكَ الْمُؤْمِنُ رَجَعَهُ عَلَى الْمُؤْمِنِ قَالَ نَعَمْ فَإِنَّ
 كَيْفَ ذَلِكَ قَالَ يَا مُؤْمِنُ إِذَا خَافَ حَاجَتَهُ فَإِنَّ ذَلِكَ رَجَعَهُ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى سَائِلًا الْبَيْتَ وَسَيِّئًا لَهَا فَافْضَعْ حَاجَتَهُ كَمَا كَانَ فَعَلْتُ الرَّجُلَ يَطُوفُ بِهَا وَإِنْ دَعَا
 حَاجَتَهُ وَهُوَ يَدْعُو عَلَى ضَائِعَاتِهَا تَارَةً عَنْ نَفْسِهِ رَجَعَهُ مِنْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ سَائِلًا الْبَيْتَ وَسَيِّئًا لَهَا فَافْضَعْ حَاجَتَهُ كَمَا كَانَ فَعَلْتُ الرَّجُلَ يَطُوفُ بِهَا وَإِنْ دَعَا
 يَكُونُ لِلرَّجُلِ دَعَا حَاجَتَهُ هُوَ الْحَاكِمُ فِيهَا أَنْشَأَ صَرْفَهَا إِلَى نَفْسِهِ أَنْشَأَ صَرْفَهَا إِلَى غَيْرِهَا أَسْمَعْتُهَا إِذَا كَانَ يَوْمُ الْعَيْنَةِ وَهُوَ الْحَاكِمُ فِي رَجَعَهُ مِنَ اللَّهِ
 فَخَرَجَتْ لَهُ قَالِي مَنْ يَزِي بِمَرْفَعِهَا فَلَا أَظُنُّ بِمَرْفَعِهَا عَنْ نَفْسِهِ قَالَ لَا تَطُوقُ لَكِنْ اسْتَنْبِطْ فَإِنَّ بَرْدَ مَا عَنْ نَفْسِهِ لَا يَقْبَلُ مِنْ نَادَاهُ أَخُوهُ وَحَاجَتُهُ
 يَدْعُو عَلَى ضَائِعَاتِهَا فَلَمْ يَقْضِهَا سَلَّطَ اللَّهُ عَلَيْهِ شَيْئًا عَظِيمًا يَنْهَضُ إِجَابَةً فِي يَوْمِ الْعَيْنَةِ مَغْفُورًا لَهَا وَمَقْدَرًا **بَابُ** سَيِّئًا بِالْمَرْءِ وَالْمُؤْمِنِ
 مِنَ الْعَيْنِ **كَ** مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ الْحَسَنِ بْنِ عَمْرٍاءَ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 الْحَاجَةُ لَا تَجُوزُ تَكُونُ عِنْدَهُمْ مِمَّا فَلَبِثَ فِي ذَلِكَ اللَّهُ تَعَالَى فِي هَذِهِ الْجَنَّةِ **بَابُ** السَّعْيِ فِي حَاجَةِ الْمُؤْمِنِ **كَ** الْثَلَاثَةُ عَنْ أَبِي
 عَلِيٍّ صَاحِبِ الشَّعْبِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ قَيْسٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 فِي الْجَنَّةِ ضَالٌّ يُوسَى يَا رَبِّ وَمَا ذَلِكَ الْحَسَنَةُ قَالَ بَشَى مَعَ أَخِيهِ الْمُؤْمِنِ فِي حَاجَةٍ فَضَعَبَتْ أَوْ لَمْ يَضَعِبْ **كَ** مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَمْرٍاءَ عَنْ السَّادِقِ عَنْ أَبِيهِ
 قَالَ سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَقُولُ مَنْ شَى فِي حَاجَةِ أَخِيهِ الْمُؤْمِنِ جَلَّتْ بِكَ مَا عِنْدَ اللَّهِ حَتَّى يَقْضَى لَكَ كِتَابُ اللَّهِ تَعَالَى لَكَ ذَلِكَ عَشْرًا جَزَاءً
 عَنْهُ مِنْ يَوْمٍ يَنْهَضُ فِي شَهْرِ الْحَرَمِ وَاعْتِكَامًا فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَنْ شَى فِي حَاجَةِ أَخِيهِ فَلَمْ يَقْضِ كِتَابُ اللَّهِ لَكَ ذَلِكَ مِثْلَ عَشْرٍ مِنْ يَوْمٍ يَنْهَضُ
 فِي الْحَرَمِ **كَ** مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَمْرٍاءَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحَكَمِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مَرْوَانَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ كِتَابُ الْمُؤْمِنِ كِتَابُ عَشْرًا
 وَبِحَسْبِ عَشْرٍ تَبَيَّنَتْ وَبِحَسْبِ عَشْرٍ رَخِيكَ قَالَ وَلَا أَعْلَمُ إِلَّا خَالًا وَبِحَسْبِ عَشْرٍ طَابَ أَفْضَلُ مِنْ اعْتِكَافٍ فِي شَهْرِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ **كَ** عَنْهُ عَنْ

هذا
 الحديث رواه
 من طريق
 من طريق
 عن طريق
 الاثنى عشر
 كتابه في
 نسخة
 نسخة

باب السبع في جبال المور

سے حضور

تدريج
الكافي
يحيى
عبد
الحسين
في باب
الدراسة

مرتین

انوار ما يحيا علي من انوار

[illegible]

نہیں

لشباب ومشورة برأى أبي بوشاشم الجعفي أنه قال الصابني ضيقه شديدا فصرنا إلى الحسن علي بن محمد عليهما السلام فاشادوا عليه فاذن
لي فلما جلست قال أباهاشم أي نعم الله عليك زيدان يؤدوني شكرها فقال أبوهاشم فوجئت فلم أدر ما أقول له فابعدني عليه وسلم فقال يا الله
مالي قد ذلت الله إلا بغيره فمحبته بك على النار وذكرك العافية فاعانك على الطاعة وذكرك الفتوح فضانك عن التبدل أباهاشم إنما ابتداء
هذا لا يظننا أنك زيدان تشكو إلى من فعل بك هذا فذا من لك بماهة دنار فخذها بيك فوجئت أي سكت والتبدل لا منهاه ومن
فعل بك هذا كاذب عن الله سبحانه **باب التكتاب** كالعامة عن أحمد وسهل جميعا عن الشراذم عن ذكره عن أبي عبد الله
عليه السلام قال التواصل بين الإخوان في الحضرة الزاورة وفي السفر التكتاب **باب التكتاب** كالحديث عن أحمد عن عبد العزيز عن جميل بن دراج قال
قال أبو عبد الله عليه السلام لا تدع بسم الله الرحمن الرحيم وإن كان بقدره شرف **باب التكتاب** كالحديث عن أحمد عن عبد الله بن محمد بن علي عن الحسن بن علي بن يوسف
بن عبد السلام عن سيف بن هريرة عن أبي الجعد قال قال أبو عبد الله عليه السلام كتبني الله الرحمن الرحيم من جودك بك ولا تمدا لثابت
ترفع السنين **باب** ولا تمدا لثابت يعني إلى الميم كما وقع النسخ به في حديث أبي هريرة عن علي بن الحسين عليه السلام في رفعه **باب** كالحديث عن الحسن بن علي بن الحسين
عن الحسن بن علي بن عبد الله عليه السلام قال لا تكتبني الله الرحمن الرحيم لقول ولا بأس أن تكتب علي ظهر الكتاب لقول **باب** كالحديث عن محمد بن
علي بن النضر بن شعيب عن أبيان عن الحسن بن علي بن عبد الله عليه السلام قال لا تكتبني الله الرحمن الرحيم في كتاب ولا تكتبني الله الرحمن الرحيم في كتاب ولا تكتبني الله الرحمن الرحيم في كتاب
لا في فلان **باب** كالحديث عن أبيان عن الحسن بن علي بن عبد الله عليه السلام قال لا تكتبني الله الرحمن الرحيم في كتاب ولا تكتبني الله الرحمن الرحيم في كتاب ولا تكتبني الله الرحمن الرحيم في كتاب
بغيره لا في فلان **باب** كالحديث عن أبيان عن الحسن بن علي بن عبد الله عليه السلام قال لا تكتبني الله الرحمن الرحيم في كتاب ولا تكتبني الله الرحمن الرحيم في كتاب ولا تكتبني الله الرحمن الرحيم في كتاب
من الفضل بن عبد الرحمن بن أبيه **باب** كالحديث عن أبيان عن الحسن بن علي بن عبد الله عليه السلام قال لا تكتبني الله الرحمن الرحيم في كتاب ولا تكتبني الله الرحمن الرحيم في كتاب ولا تكتبني الله الرحمن الرحيم في كتاب
باسم صاحب الصحيفة فلا سمه **باب** كالحديث عن أبيان عن الحسن بن علي بن عبد الله عليه السلام قال لا تكتبني الله الرحمن الرحيم في كتاب ولا تكتبني الله الرحمن الرحيم في كتاب ولا تكتبني الله الرحمن الرحيم في كتاب
فقال كيف تقولون إنهم هذا وليس فيه استثناء انظر في كل موضع لا يكون فيه استثناء فاستثنوا فيه **باب** كالحديث عن أبيان عن الحسن بن علي بن عبد الله عليه السلام قال لا تكتبني الله الرحمن الرحيم في كتاب ولا تكتبني الله الرحمن الرحيم في كتاب ولا تكتبني الله الرحمن الرحيم في كتاب
باب كالحديث عن أبيان عن الحسن بن علي بن عبد الله عليه السلام قال لا تكتبني الله الرحمن الرحيم في كتاب ولا تكتبني الله الرحمن الرحيم في كتاب ولا تكتبني الله الرحمن الرحيم في كتاب
فانه لا حاجة **باب** كالحديث عن أبيان عن الحسن بن علي بن عبد الله عليه السلام قال لا تكتبني الله الرحمن الرحيم في كتاب ولا تكتبني الله الرحمن الرحيم في كتاب ولا تكتبني الله الرحمن الرحيم في كتاب
الله عليه السلام قال لا تكتبني الله الرحمن الرحيم في كتاب ولا تكتبني الله الرحمن الرحيم في كتاب ولا تكتبني الله الرحمن الرحيم في كتاب
عن النبي عن ابن سباط عن جده عن أبي بصير قال سئل أبو عبد الله عليه السلام عن الرجل يكون له الحاجة إلى الجوع والى النهوق والى النظر في وان يكون عاملا
أو مضافا من غطاء أهل أرضه فيكتب إليه الرجل في الحاجة العظمى ببدء بالعلج وبسبب عليه في كتابه أو ما يصح لك لكي تفعي حاجته قال أما إن بدد
به فلا تكن تسلم عليه في كتابك فان رسول الله صلى الله عليه وآله كان يكتب إلى كسرى في بقاء **باب** كالحديث عن أبيان عن الحسن بن علي بن عبد الله عليه السلام قال لا تكتبني الله الرحمن الرحيم في كتاب ولا تكتبني الله الرحمن الرحيم في كتاب ولا تكتبني الله الرحمن الرحيم في كتاب
النصر مع حقه وذهبهم فلاحى العجم والعلج الرجل من كفار العجم **باب** كالحديث عن أبيان عن الحسن بن علي بن عبد الله عليه السلام قال لا تكتبني الله الرحمن الرحيم في كتاب ولا تكتبني الله الرحمن الرحيم في كتاب ولا تكتبني الله الرحمن الرحيم في كتاب
قال أما السابغ الله عليه السلام عن الرجل يكتب إلى رجل من عظماء عمال الجور في بده ما شبهه بلسانه فقال لا بأس إذا فعل الأخيار المنفعة **باب** كالحديث عن أبيان عن الحسن بن علي بن عبد الله عليه السلام قال لا تكتبني الله الرحمن الرحيم في كتاب ولا تكتبني الله الرحمن الرحيم في كتاب ولا تكتبني الله الرحمن الرحيم في كتاب
الأخبار بالهمل والراعى عليها وجميعها **باب** كالحديث عن أبيان عن الحسن بن علي بن عبد الله عليه السلام قال لا تكتبني الله الرحمن الرحيم في كتاب ولا تكتبني الله الرحمن الرحيم في كتاب ولا تكتبني الله الرحمن الرحيم في كتاب
عن سيدنا العابد بن علي بن الحسن بن علي بن أبي طالب عليه السلام قال حي الله ألا أكبر عليك أن تغيبه لا تشرك به شيئا فإذا فعلت ذلك باخلاص جمل لك
على نفسك كفضلك من الدنيا والآخرة وحق نفسك عليك أن تشغلها بطاعة الله عز وجل وحق اللسان أكرامه عن الخنا وتعبه المحزون **باب** كالحديث عن أبيان عن الحسن بن علي بن عبد الله عليه السلام قال لا تكتبني الله الرحمن الرحيم في كتاب ولا تكتبني الله الرحمن الرحيم في كتاب ولا تكتبني الله الرحمن الرحيم في كتاب
إلى لا فائدة لها والبر باليس وحسن الهول بينهم وحق التمتع منهم عن طمع الغيبة وسامع ما لا يحل سماعه وحق البصر بغيره عما لا يحل لك
وغيره بالنظر به وحق ذلك أن لا تكتبها إلى ما لا يحل لك وحق ذلك أن لا تكتبها إلى ما لا يحل لك وحق ذلك أن لا تكتبها إلى ما لا يحل لك
فردى في النار وحق جنتك أن لا تحمله وعاء للحرام ولا تزيد على الشيع حوز جنتك أن تحسن عن الزنا وتحفظ من أن ينظر إليه وحق الصلوات
علم أتمها وفادته إلى الله تعالى وأستغفها فأمم بين يدي الله تعالى فإذا علمت ذلك فمعه فامم العبد الغافل المحبب الزاغب المراهق المراهق
المستكين المنصرع العظيم إن كان بين يديه بالسكون والوفاء وتغلب عليها قبله وتغلبها بحقوقها وحقوقها وحق أن تعلم أنه قد فادى
ذلك وفادته من يوبك بغيره فيؤل يوبك وقضا الفرض الذي أوجبه الله تعالى عليك وحق الصوم أن تعلم أنه حجاب لله عز وجل على
لسانك سمعتك بغيرك وطنتك وفرضك لم يترك به من النار فان تركت الصوم فستأثر الله عليك وحق الصدقة أن تعلم أنها قد خرجت عند
ذلك وقد بعتك التي لا تحتاج إلى إلا شها عليها وكنتمنا نسودع سرا أو حق منك بما نسودع عليه ولعلم أنها قد دفع عنك إلا لا بأسا

باب تقاضا الحقوق والحجج

في التقاضا وتنفيع عنك النار في الآخرة وحسب الحق ان ربك الله عز وجل ولا تدبر خلفه ولا تدبره الا النعم من رحمته الله ونعمته
يوم للمعامه وحسب السلطان ان تعلم انك جئت له فنهذ وانما قبلي منك بما جعل الله له عليك من السلطان وان عليك ان لا تفرض تسخطه
فلنفي يدك الى التهلكه وتكون شريكا له فيها بالي اليك من سوء وحسب ما جئت بالعلم العظيم له والنوحي لمجيبه حسن الاستماع اليه والا فلا
عليه وان لا ترفع عليه صنوك ولا تجيب احدا من العن شي حتى يكون هو الذي يجيب ولا تخذله في مجلسه جدا ولا تغتاب عنه احدا وان ترفع
عنه اذا ذكره ذلك بدوء وان تشرعوه ونظمه منافية لا يخالس له عدوا ولا ناعا له وليا فانما فصلك لك شهيدك ملك ملكه الله بانك فصلك
وتعالت عنه الله جل الله لا للناس واما حق ما جئت بالملك فان طبعه ولا تعصيه الا بما ينقض الله عز وجل فانه لا طاعة لمخلوق في معصية الله
واما حق عيتك بالسلطان فان تعلم انهم صاروا عيتك لضعفهم وعقولك فيجب ان تغلبهم وتكون لهم كالوالد التزمهم وتغفر لهم عتلتهم ولا تعلم
بالعقوبة وتشكر الله عز وجل على ما اناك من العود عليهم واما حق عيتك بالعلم فان تعلم ان الله عز وجل انا جعلنا قدامهم فباناك من العلم و
فمع لك من غرائبه فان احسنه وهداهم للتيسر ولم يخرهم فيهم ولم يضرهم عليهم فاذك الله من فضله فان استغفرت لنا سر عيتك وخوف بهم عتلتهم
العلم منك كان حقا على الله عز وجل ان يهلك العلم ويهاوه ويبسط من العاوي ويهلك واما حق التزجر فان تعلم ان الله تعالى جعلها لك سكا
وانما استعلم ان ذلك نعمة من الله تعالى عليك فذكرها ويزخر بها وان كان حلتك عليها او جيبان لها عليك ان يرحمها لانها استبركت ونظمها
وتكسوها واذا جعلت عفو عنها واما حق مملوكك فان تعلم انه خلق بك وابي بك قانتك ولجأت فذلك لم تملكه لا لك صنعته دون الله ولا
خلقت شيئا من جوارحه ولا خرج له مدد ولا لكن الله تعالى كفاك ذلك ثم سخر لك واثمتك عليه استودعك اياه ليحفظ لك ما نابه من خير اليه
فاحسن اليه كما احسن الله اليك ولا تكرهه استبدلك ولم يمدد خلق الله تعالى ولا قوة الا بالله وحسب ما كان تعلم انها حلتك حبلا يجل
احدا احدا واعطيتك من ثمرة قلبها ما لا يطي احدا احدا ووقفت بجميع جوارحها ولزمت ان يجمع ونظمك ونقطك ونسبك ونسبك وتكسوك
ونضحي ونظمتك ونظم النور لا جلتك ووقفتك لحر والبر لا تكون لها فانك لا تظن شكرها الا بعون الله ونوفيه واما حق ابيك فان تعلم ان اهلك
فانك لولا له لترك فنهنا رايهم من نفسك ما يجربك فان علم ان اناك اصل النعمة عليك فنه فاحمد الله واشكره على فذلك ولا قوة الا بالله واما
حق ولديك فان تعلم انه منك ومضاف اليك في عاجل التقاضا بحجره وشره فانك مستحق بما ولبي من حسن الا بدد الله لا على يده عز وجل والمعوذ
على طاعته فاعلم في امره عمل من يعلم انه مستحق على الاحسان اليه معافاة على الاثام اليه واما حق اخيك فان تعلم انه يدك وعزك وفؤلك فلا تخذه
سلطانا على معصيه الله ولا عده المظلم لخلق الله ولا تدع نصرته على عده والتضيعة له فان طاع الله تعالى ولا فليكن الله اكرم عليك منه ولا
قوة الا بالله واما حق مولدك الشعم عليك فان تعلم انه انفق عليك ماله واخرجك من ذل الرقي وحشنة الى عز الحرية وانها فاطلفك من امر
الملكة وفك عنتك هذا العبودية واخرجك من السجين ومملكك نفسك وفتح لك لعبا دفعتك ونعلم ان اولي الخلق بك وفؤلك وفؤلك فانت
نصرته عليك واجبة بنفسك وما اخرجك اليه منك ولا قوة الا بالله واما حق مولدك الذي انعمت عليك فان تعلم ان الله عز وجل جعل علفك
ومستبدل الله وسجائا لك من النار وان قوايك في العاجل بهلثة اذا لم يكن له رحم مكافاة لما انفق من ماله وفي الاجل الجنة واما حق ذي
المعروف عليك فان شكره وذكره معروفه وتكسبه للمعالة المحسنة وتخلص له الدعاء فيما بينك وبين الله تعالى فاذا فعلت ذلك كنت قد شكرته
وعلا بته ثم ان فذلك على مكافاة فانه يوما كافيه وحسب المؤمن ان تعلم انه منك ذلك عت وجل وقاع لك الى حلتك وعونك على قضاء فضر الله
فاشكره على ذلك شكر الحسن اليك واما حق ما ملك في صلواتك فان تعلم انه تغلدا السقارة فيما بينك وبين عت وجل وتكلم عنك ولم ينكلم
هته ويغالك ولم يدع له وكفاك هول المعام بين يدي الله عز وجل فان كان يضر كان به فؤلك وان كان ما كنت سريكة ولم يكن له عليك هتلا
فوفي نفسك بنفسه وصلواتك يصلونه وتشكره على فذلك واما حق جلدك فان تلين له جانيك ونصفه في مجازاة اللفظ ولا تقوم من تحملك
الا باذنه ومن يجلس اليك يجوز له ان يهابك عنك فذلك ونسبي لا تدو ويحفظ خبره ولا شمهلة خيرا واما حق جاريتك فحفظه غايبا واكرامه شاهدا
ونصرته اذا كان مظلوما ولا تدع له عوده فان علمت عليه سوء سارته عليه وان علمت انه جليل بضمك فنهضه فيما بينك وبينه ولا تسلمه حين
شدته وقبل عشره ونعقد شدة وغاشه معاشره كرهه ولا قوة الا بالله واما حق الصاحبان فيحبهما بالفضل والاضا وتكرههما كما تكرهك في
ندعه بسبق الى مكرهه فان سيقا كافيه فوعدك ما يودك وتزجر عتاهم من معصيهه وكن عليه رخصة ولا تكن عليه عدايا ولا قوة الا بالله واما
حق الشريك فان غابك فنهضه وحضره عتبه ولا تحكم دون حكمه ولا تغلبه براك دون ساطره ويحفظ عليه ماله ولا تحببها عتاه اوهان من امرها
بدالله تعالى على الشريكين مالم يتجاوزا ولا قوة الا بالله واما حق مالك فان اخذ الا من حله ولا تنفق الا في وجهته لا تؤثر على نفسك ولا يحدك فاعلم به

سَنُؤَسِّسُ

ابو الحسن الموفق بالله

[illegible]

دین
 مقصود
 فغان نامه
 الله بالقرآن
 و زاد في الحز
 افعة من غير
 هذا اشد
 نزل و صلي
 فكم
 بر
 الله

ابواب خصل الامور بمكانه

[illegible]

باب ما يثبت من الإفراج التام

[illegible]

أول كان الوجه في ذلك ان المؤمن انما يقبض روحه على حضور من قلبه وفيه الموت كما ان الشهادة هي في الشهادة فلهذا لا يشهد
لداستي شهيداً ووجه آخر وهو ان الاعمال انما هي بالنيات والمؤمن يود بان لو كان مع امارة لظاهر وفيه الحق يجاهد مع عدوه و
يشهد في سبيل الله فبما اريد على حسب نية وثبات ثواب الشهادة في باب النواذر ما يؤيد هذا ووجه الشبهة ان المؤمن يرضى امر
فعله خالصاً من حظ فخرج منه كما ذكره عن امير المؤمنين ع والمؤمن قد مضى وسلم لا ما له الحق ليجتمع مع عدوه فهو كانه معه وهذا المعنى
بعينه البر في محاسن استاءه عن الحكم بن عبيدة قال امير المؤمنين عليه السلام الخواارج هو الله فان قام البدر رجل فقال امير المؤمنين طوبى لنا اذ شهدنا
معك هذا المؤمن ففاننا مملكت هؤلاء الخواارج فقال امير المؤمنين عليه السلام والذين في الجنة وبئس الله شهدنا في هذا المؤمن انما لم
يخلق الله ابائهم ولا اخذوا هم بعد فقال الرجل وكيف شهدنا قوم لم يخلقوا قال بل قوم يكونون في اخر الزمان يشركونا بما نحن فيه ويسبكون
لنا فاننا شركا وانا جرحنا حقاً **ك** عنه عن ابن مسكان عن مالك الجعفي قال قال ابو عبد الله عليه السلام يا اما لك ما ترضون ان نقيم الصلوة
ونؤتي الزكوة ونكفوا وندخلوا الجنة يا اما لك ان نلبس من قوم انتمو با مام في الدنيا الا جاء يوم الغيبة بلغهم ولبسوا لا انتم ومن كان على
مثل حالكم يا اما لك ان المبتدئين الله منكم على هذا الامر لشهد بجزلة القصار في سبعة في سبيل الله **بي** تكفوا ما جعلنا هذا الكفر
العايب والثاني انما للسان عن الناس ترك مجادلهم ودعوتهم الى الحق والثالث الكفر عن اظهار الدين الحق ومراعاة التقية في واسطها
اخرها **ك** على عن ابي عبد الله عن الصادق عن محمد بن النعمان عن الجعفي قال سالت ابا جعفر عليه السلام عن قول الله تعالى ويشهدون بالدين
بالحق ما هم من خلفهم لا اخذوا عليهم ولا هم يجرون قال هم والله شهدنا حين صار ردواهم في الجنة واستقبلوا الكرام من الله فاعلموا و
استقبلوا انهم كانوا على الحق وعلى الله تعالى فاستبشروا بمن لم ينجوهم من اخوانهم من خلفهم من المؤمنين لا خوف عليهم ولا هم يخشون **ك**
محمد بن احمد عن محمد بن خالد والحسين بن جهم عن النضر عن يحيى الجعفي عن ابن مسكان عن جابر الجعفي قال سمعت ابا عبد الله ع يقول ما والله ما احد
من الناس اجابني عنكم وان الناس سلكوا سبلاً شتى فمنهم من اخذ بآية ومنهم من اتبع هواه ومنهم من اتبع الرقابة وانكم اخدمتم بائناً اصل عليكم
بالورع والاجتهاد المحدث ففقه **ك** على عن ابي عبد الله عن الصادق عن محمد بن النعمان عن الجعفي قال سالت ابا عبد الله ع عن قول الله تعالى فيهم خير احسن
قال من خولج المؤمنات الفارقات فلهن مفضولات في الحجاب قال الخوارج ما هن البيض الضمير المحدثات في حجب الدعوات فانها خير لكل
جند اربعة ابواب على كل باب سبعون كعباً حجاباً حجاباً من ثيابهن في كل يوم كراهة من الله تعالى ليشهد الله تعالى عن المؤمنين **بي** الكاعب
الجابر بن محمد بن عبد الله بن النعمان **ك** الله عن عمر بن ابي المقدام قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول لعزير ناوا في حجابنا فاكنا بين الطير والبر
انا هو يا ناس من الشيعه فسلم عليهم ثم قال ان الله لا يحب اباكم وارواحكم فاعبوا على ذلك بوجه واجتهدوا واعلموا ان ولا نبأ لنا الا بالورع
والاجتهاد ومن اثم منكم بعد فعله يعلم انتم شيعه الله وانتم انص الله وانتم السابغون الا يكونون والسابغون في الدنيا
الا نبأ والسابغون في الآخرة الى الجنة فافضنا لكم الجنة بضمنا الله وضمان رسول الله والله ما على درجته الجنة اكثر ارجاء منكم ففانوا في
ضمان الدعوات انتم المطبوعون ففانوا وكما الطبائك كل مؤمنه حوزاء عتباء وكل مؤمن صدوق فلهذا امير المؤمنين ع لفتنا بامرنا بشروط
استبشروا الله لعلمنا ان الله هو على امته ساخط الا الشيعه الاوان لكل شئ عزوا عن الاسلام الشيعه الاوان لكل شئ وعظامه و
عظامه الاسلام الشيعه الاوان لكل شئ فدوة وذروة الاسلام الشيعه الاوان لكل شئ شفا وسفر الاسلام الشيعه الاوان لكل شئ **بي**
وسيد المجالس مجالس الشيعه الاوان لكل شئ اما ما وامام الارض ومن سكنها الشيعه والله لولا ما في الارض منكم ما رايت بعين عشترا
ابداً والله لولا ما في الارض منكم ما انتم الله على اهل خلاكم ولا اصابوا القبطا في العلم والدين ولا هم في الآخرة من نصيب كل ناصب في عبد
واجتهاد عنسوا لهذه الانظمة لانه ناصب رضي نا ا حامي كل ناصب مجتهد ففعله هباء شيعتنا ينطقون بنور الله تعالى ومن خالفهم ينطق
بنقله والله ما من عبد من شيعتنا نام الا اضعد الله روحه الى السماء فبارك عليها فان كان فلان في اجلها عليها جملها في كوز وحذ في راي
جنته وفي ظل عرشه وان كان اجلها ما خراعت بها مع امته من المشكك ليردوها الى التمسك الذي خرجت منه لفسكن منها والله ان حاجتكم وقما كرف
لخاصه الله تعالى وان ففر اكم لاهل الغيبة وان اغتباء كره لاهل الفناء عنكم وانكم كلكم لاهل دعوتهم واهل الجانيه **بي** وانتم السابغون
الا يكون سائر ذلك الى قوله سبحانه والسابغون لا يكون من المهاجرين والانصا والذين انبعوهم باحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه الا انه
طلبهم من المهاجرين من صلى الى الصلابة في شهد بدار من الانصا اهل القسطين الاولى والثانية ولعل السابغين الاخرين من اخر عنهم من
اهل السبوة بيه عبد الله عليه السلام على ان شيعته بمنزلة كلا السابغين والاهل السبوة في الدنيا والسبوة في الآخرة ومعنا ما عرفه نفسهم حديث من مات

باب البشارة للمؤمن

كان يسمع
الجارية من
ابن مارية
نصا
من

على هذا الاقرب من شهادته في الجارية التي تبين في التباين والواو وعلى هذا يكون الحملان الا خبران فبشر الملائكة على الاظهر
العشب الكلال والغسل شبه البرق وهو قائلنا ولا نقول ثم البزق ثم النفس ثم النسخ **ك** العدة عن رجل عن ابن ماري عن ابي بصير عن عبد الله
بن العباس عن عمرو بن ابي العاصم عن ابي عبد الله ع مثله وهذا لا وان اكل شي جوهرا وجوهرا ولا دام مجتهدا شيئا شيئا شيئا شيئا
ما افرهم من عرش الله تعالى واخبرني عن الله اليهم يوم القيمة والله لولا ان سخط الناس ذلك وبخلهم لم يهلكوا على الله فلا
والله ما من عبد من شعبنا نزل في صلاته الا ولا ياكل من رزقه الا ولا ياكل من رزقه الا ولا ياكل من رزقه الا ولا ياكل من رزقه الا ولا ياكل من رزقه الا
ولا في غير صلوة الا ولا ياكل من رزقه الا ولا ياكل من رزقه الا ولا ياكل من رزقه الا ولا ياكل من رزقه الا ولا ياكل من رزقه الا ولا ياكل من رزقه الا
وانتم والله في صلواتكم لكم اجر الصالحين في سبيل الله والله الذي قال الله تعالى وزينا ما في صدورهم من غل احوانا على سرورنا بل انما
شعبنا اصحابا لا يدينه الا عين عينا في الرزق وعينا في القلب الا والخلق في كلهم كذلك الا ان الله تعالى يخرج انصارا واعداء
بيان الرزق والكبر والفرح بين اولاد كراهه استعظام الناس في ذلك وكراهه ان يدخل الشيعة كبر فخر لعلنا الملكة على الشيعة معا لله
وعنا **كا** اخبرني محمد بن احمد عن علي بن الحسن النخعي عن محمد بن عبد الله عن زرارة عن محمد بن الفضل عن ابي حمزة قال سمعت ابا عبد الله
عليه السلام يقول اذا قال المؤمن لاحبه اخرج من ولايته واذا قال لا سمعته وكراهه لا ياكل من رزقه الا ولا ياكل من رزقه الا ولا ياكل من رزقه الا ولا ياكل من رزقه الا
فضيحة ولا يقبل من مؤمن عملا وهو خير من ثلثه على المؤمن سوء ولو كسفت الغطاء عن الناس فنظر الى وصل ما بين الله وبين المؤمن خضع
للمؤمنين فابهم وسهلت لهم مؤدوم ولا تسلم طاعتهم ولو نظروا الى مزدوا الاعمال من الله تعالى لما لو ما يقبل الله تعالى من احد عملا
سمعه يقول لعل من الشيعة انهم الطيبون ونسأ ذكر الطيبات كل مؤمنه حواء عتبا وكل مؤمن صدوقا لو سمعته يقول شعبنا افرح
الخلق من عرش الله يوم القيمة بعدنا وما من شعبنا احد يقوم الى الصلوة الا اكتفى فيها عده من جالسه من الملكة يصلون عليه جماعة حتى
يخرج من صلواته وان الصائم منكم ليرفع في راي الجنة لدعوله الملكة حتى يهبط ويسمعه يقول انتم اهل الجنة الله بسلاموا اهل اشارة الله حمزة
واهل يوفى الله بعهده واهل دعوه الله بظاعنه لا حساب عليكم ولا خوف ولا حزن انتم الجنة والجنة لكم اسما وكرم عندنا الصالحون و
المصلحون وانتم اهل الرضا عن الله تعالى برضا عنكم والملكة اخوانكم في الجنة فاذا اجتمعتم ادعواوا واغفلتم اجتمعوا وانتم خير البرية يكر
لكم الجنة وبورك لكم الجنة خلفكم وفي الجنة نصيبكم **بيان** اسناد هذا الخبر في نسخ الكافي التي رايها هاهنا والظاهر
ان فيه اغلاطا نشأت من عدم ضبط النسخ والصحيح على وفق اصطلاحنا في ذكر الرواية هكذا اخبرني محمد بن احمد عن محمد بن ابي حمزة عن زرارة قال
لقد نزلت بقلب بعين في الاخرة والعنكبوت الاولى في التزيين الوجع يعني لا يقبل الله من احد عملا اشبه على غير مؤمن ونقصه ولا يقبل الله تعالى
من غير كما قال لا يقبل الله طاعة في الكفر يعني من الكافر وهذا اوفق بما بعده من نظركا **ك** محمد بن احمد عن علي بن الحكم عن يزيج عن عتبة
عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا استقر اهل النار في النار ينفقون فيكم فلا يرون منكم احدا فيقول بعضهم لبعض ما لنا لا نرى دجالا كما نعدكم
من الاشرار فاجابهم محمدا ام راعيتهم الاصباء قال قد قلت قول الله تعالى ان ذلك الحق نحاصم اهل النار يحاصمون منكم كما كانوا يقولون في
التبا **كا** علي بن محمد عن البراء عن عثمان بن مسير قال دخلت على ابي عبد الله ع فقال كيف اخطاك فقلت جئت فذاك الحق عندهم شره الجحش
والله افرح الجحش في المكان متكا فاستوى طائفتا من الكهف فقلت والله لئن عندهم شر من اليهود والنصارى والجحش والذين اشراروا
فقال ما والله لا يفعل النار منكم اثنان لا والله ولا واحد والله انكم الذين قال الله تعالى وقالوا ما لنا لا نرى رجلا كما ناهيهم من الاشرار
انخذناهم سحرا ام راعيتهم لم الاصباء ان ذلك الحق نحاصم اهل النار ثم قال طوبى لكم والله في النار والله فاجابهم امم **كا** محمد بن
احمد عن عبد الله بن الصلت عن يونس عن زرارة عن ابي بصير قال قال ابو عبد الله ع يا با جئت ان الله تعالى ملكه يهبطون الذنوب عن ظهور
شعبنا كما يهبط الريح الورق من الشجر فان سقوطه وذلك قوله تعالى يسبحون بحمد ربهم ويسبحون المدين امنوا والله ما ازال هذا
عبركم **كا** الحسن بن علي بن محمد عن يزيج عن فضيل الصانع قال سمعت ابا عبد الله ع يقول انتم والله نور في ظلمات الارض والله ان اهل
السماء ينظرون اليكم في ظلمات الارض كما ينظرون اني لكونك في السماء وان بعضهم يقول البعض يا فلان عجب الفان كقيا صاب
هذا الامر وهو قول في ع والله ما اعجب من هلك كقيا هذا ولكن اعجب من يخاف نجاة **كا** علي بن ابي عن ابن سباط عن بعض اصحابنا
عن محمد قال قال ابو جعفر عليه السلام يا ابن سلم الناس هل يا غيركم وذلك انكم اخبرتم ما به الله واطهر ما يجي الناس الناس طهر ما يتخذ الله تعالى
اخصوا ما يحب الله يا ابن مسلم ان الله راقبكم فيجعل المنفعة عوضا لكم من الاسر **بيان** انما كان الناس اهل بقاء لانهم كانوا يراون الناس بغير

خذ
الحديد فخذ
في الزباب الموزن
وصفاه وعلامة
هذا الحديد من الزنك
أخر البنية

هذا
الاصحاح الثامن
افندة طاقا في الله
وغيره

وفي بعض النسخ
فريق من طوائف
الصحابة قال في جمع
في وصفه عليه السلام
نفسه فطلع الجنة كان
من الارض فخاصيتنا
لا يمشي مشا جنة
فانما قال

هذا
الاصحاح التاسع
افندة طاقا في الله
سكنا لايمانك
الكبر
وغيره

انما
هذا الحديث
افندة طاقا في الله
الزينة
وغيره

ثم تكلم رسول الله صا بامال الله فلما طلع من عند فضل له بارئوا الله ما ذابناه منذ ايام فاستقل رسول الله صا واستقل على صحابه
فاطلقوا حتى اني سوت في الدنيا وكان الرجل لم يدر هذا احدنا عن جبرته ضالوا بارئوا الله ما ذابناه منذ ايام فاستقل رسول الله صا واستقل على صحابه
فكان من خصلة قالوا ما هي قالوا كان يرهق يهون بضع النساء قال رسول الله صا رحمه الله والله لهذا كان يجتي جبا لو كان نجسا لغير الله
له بيان فظا ولا احيى عنقه ليطول ليه والرقع عشان الحارم والبخر النقص في المكبا والميزان **ك** العدة عن سهل عن سهل عن ابن فضال
عن علي بن عفيفه وعفيل بن ميمون وعالين عثمان وهرون وسلم عن العجلي قال كنت عند ابي جعفر في فسطاط له يعني فظا لزيد الا سوت منقطع
الرجلين فرقي لفضاله ما لرجلك هكذا قال جئت على بكر في ضوكتك مشي عن غامة الطريق فرقي له وقال له عندك ذبا ابي الرمال الذي
حتى اذا طننت في فدهك كذرت بحكم فرجونا النجاء ونجلي عني فقال ابو جعفر عليه السلام وهل الدين الا المحب وهل الدين الا المحب قال الله صا
حبنا لكم الايمان ودينه في قلوبكم وقال ان كنتم تحبون الله فانيحون بحبكم الله وقال يجون من ماجر البهم تدجلا في البقي ثم فقال ابو
الله احب المصلين ولا اصلي واحب الصوامين ولا اصوم فقال رسول الله صا انتفع من اجبت ولك ما اكتسبت وقال ما يبعون وما يركب
اما ايتها او كان من غيرة من السماء فرج كل يوم الى ما منهم وقرعنا الى بيتنا وفرعنا البنا **بيان** منقطع لرجلين اى لم يثبت غدا على ابي
فرقه ابي رجة ورفق له والذكر الغني من الا بال والنصو المنزول والامام بالشيء النزول ليه ولا اصلي يعني زيادة على الغرض وكذا قوله الا صو
والفرقة بالضم ما يخاف منه فرج كل يوم استغاث ولجأ فان الفرع جاء بمعنى الخوف وسبب من ويعني الاستغاث وسبب بالي **ك** الغيثان
عن ابن فضال عن عفيل بن ميمون عن ابي امية يوسف ثابتي بن ابي سعيد عن ابي عبد الله عا انهم قالوا احب من حلو اعلمه قال لعيناكم لعل ينكر
من رسول الله ولما اوجبه ليه نال من حكم ما اجبتا كره لينا نصبتها منكم الا لوجه الله والدار والاخرة وليلح لا مريم عينا يدينه فقال
ابو عبد الله صا صدقتم صدقتم ثم قال من اجبتا كان معنا اوجاء معنا يوم الغيبة هكذا اثم جمع بين السبايئين ثم قال والله لو ان رجلا كسا الدنيا
وقام الليل ثم لم يلق الله بغير ذلك بنا اهل البيت لقيه وهو عنده راضا وساطع عليه ثم قال وذلك قول الله تعالى وما متعهم ليعلم انهم نفعا
الا انهم كرهوا بالله وبرسوله ولا بانوار الصلوة الا وهم كسالى ولا ينفقون الا وهم كارهون فلا تفتك مواهم ولا اولادهم انما يريد الله شيئا
هيا في الجوه الدنيا وترهوا انفسهم وهم كافرون ثم قال وكذلك الايمان لا يضره مع العمل وكذلك الكفر لا يضره مع العمل ثم قال ان تكونوا وخذ
فذلك ان رسول الله صا وخذنا بغير التاسر فلا تسيجون له وكان اول من سجن اياه علي بن ابي طالب وفعلا لرسول الله صا انتفع من
هرون من موسى الا انه لا يني بعك **ك** علي بن الحسين عن ابي بكر عن ابي امية يوسف ثابتي بن ابي سعيد عن ابي عبد الله عا يقول لا يضر مع الايمان
عمل ولا يضر مع الكفر عمل الا ترى اني قال انما منتهى من لم يقبل منهم فغفاهم الا انهم كرهوا بالله وبرسوله وما نواوهم كافرون **ك** علي بن الحسين
عن ابن فضال عن عفيل بن ميمون عن ابي امية يوسف ثابتي بن ابي سعيد عن ابي عبد الله عا قال قال الايمان لا يضره مع العمل وكذلك الكفر لا يضره مع العمل
علي بن الحسين عن ابي عبد الله عا ان رسول الله صا قال اني لو سجن اياهم لكانوا في النار فاحسنوا اليهم فاحسنوا اليهم فاحسنوا اليهم فاحسنوا اليهم
كالاستغاث مع غيره شي **بيتين** المحبة ما لا يجمل انما كرهت بصفتك ابي حنيفة بها واثمة **باب** ان المؤمن لا يفسد بالتاسر
ك العدة عن سهل عن يحيى بن المبارك عن ابن جابر عن ابي حنيفة عن ابي عبد الله عا قال قال ابو عبد الله عا نحن بنو هاشم وشعبنا العرب سائر الناس اعزنا
بيتين العرب قال الاهل الا مصنا والاعراب لشكان البادية والمزاد بالقرية ههنا العارف بمسليم الشرع والدين لان الغالب على اهل البنا
ذلك وباعراب الجاهل ههنا لان الغالب في سكان البواك ذلك **ك** سهل عن السراة عن حنان عن ذلله قال قال ابو عبد الله عا نحن بنو هاشم وشعبنا
العرب سائر الناس علوج **ك** محمد بن احمد عن السراة عن حماد بن ابي جعفر عن ابي عبد الله عا قال قال ابو عبد الله عا نحن بنو هاشم وشعبنا العرب سائر الناس اعزنا
فرش فحصل بذكر فرشتا والعرب فقال ابو الحسن عا عند ذلك دع هذا الناس ثلثة عرق ومولى وعلم فحق العرب شعبنا الموالي ومن لم يكن
علي مثلنا نحن فيه عليه فهو علي فقال العرشى يقول هذا يا ابا الحسن فابن اخا ذفره والقرية فقال ابو الحسن عليه السلام هو ما فلك **ك**
العدة عن سهل عن جعفر بن محمد عن عبد الله بن قاض عن الحباب بن موسى عن ابي جعفر عا قال من فلة الاسلام حرافة وعربة ومن كان له عهده فخر
عهده فهو مؤلف لرسول الله صا ومن دخل في الاسلام طوعا فهو ماجر **بيان** خرفة عهده اى اجره وصار مامونا **ك** العدة عن سهل عن
السراة عن عبد الله بن عباس عن ابي عبد الله عا قال سمعت ابا الحسن عا يقول ان رجلا جاء الى ابي عبد الله عا فقال اخبرني ان كنت
عالم عن التاريخ عن اشباه الناس عن القساسة فقال اهل المؤمنين يا احسن اجبا لرجل فقال له الحسن عا اما قولك اخبرني عن الناس فمن
الناس ذلك قال الله تعالى ذكره في كتابه ثم فضوا من جفا فاض الناس فرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم افاض الناس اما قولك اشباه

باب التواضع

الناس فيهم شتى وقيم موالينها وقيم متاولفك فالارهمهم من يبعي فانه متى واما فذلك الناس فهم السواد الاعظم وانشاء ربه لا
 جماعة الناس ثم قال انهم الاكلا لانهم لم يصل سبلا **ك** على عزابه عن تادع يبعي عن ابي عبد الله ع قال الله لا يحبنا من العرب النجم
 الا اهل البونان والسرف والمعدن ولا يتعضا من هؤلاء وهؤلاء الاكل دس لمؤبيلك المصون كنظم المنهم في سباب
التواضع **ك** العدة عن سهل عن ابن فضال عن علي بن عيسى عن عيسى بن ابان الكليني عن عبد الحميد الواسطي عن ابي جعفر ع قال قلت له
 اصلحك الله بعد ذلك اسوانا انظارا لهذا الامر حتى ابوشك الرجل ان انبال به فقال يا عبد الحميد اني من حبس نفسي على الله تعالى
 الله لم يحرجنا على الله ليجعل الله له محرجا رحم الله عبدا حبس نفسه علينا رحم الله عبدا اجرا منا فلك اصلحك الله ان هؤلاء المحرجة
 ما علينا ان نكون على الذي يحسن عليه حتى اذا جاء ما تقولون كما نحن وانتم سواء فقال يا عبد الحميد صدقوا من ابان ناس الله عليه ومن رعاها
 فلا يزعم الله الا باغده ومن اظهر امرا هرا الله دمه بل يجهلهم الله على الاسلام كما يذبح العتبات شانه قال قلت فمن يؤمن الله الناس فيه
 سواء قال لا انتم يؤمنون من الامم وحكامها لا يتعضا في ديننا الا ذلك ذلك فان سئل ان اذرك الغائم قال لا تا الفائل منكم انا قال
 ان اذرك فائم الحمد نظره كالمعارض معديسفة والشهادة مقدسها دان **بيان** حتى اذا جاء ما تقولون يعني به ظهور دولة الحق
 وقيام الغائم صدقوا يعني اذا كانوا طابا بين الحق فاذا عرفوه واخذوا به واتبوا ما هم عليه ناس الله عليهم ومن استرعا فابغى به شدة في حق
 برغم الله باغده ومن اظهر امرا فجاء الحق فلعل على انك اهل الحق فلا على الاسلام والشهادة مقدسها دان يعني لهذا الغافل احدى الغو
 هذا والاخرى لوقوعها اخر باب خصا بصل اوة ومكارمة والحمد لله واولا اخر **ابو**
جوني الكفر من الشرايد **ك** الايات قال الله تعالى تلك الاخرة نجهلها للذين لا يريدون
 غلوا في الارض ولا فسادا والعاقبة للمتقين وقال سبحانه ولا تمش في الارض مرمجا انك لن تخرقها الا تروا من يبلغ الجبال طولها وقال عز وجل ان
 يمسسها الناس على ما انهم الله من فضله الى قوله وكفى بجهنم سعيرا وقال تعالى جلاله بآؤن الناس ولا يذكرون الله الا قليلا الى عز وجل انهم لا يذكرون
 من هذا الفصل وهو كثير جدا **بيان** المسح الاضبال لن تخرقها الارض لن يجهلها خرافة شدة وطا لدون يبلغ الجبال طولها بطلا و
 وهو حكم الجبال ويغلب للنهي بان الاختبال خرافة محجرة لا تؤود بيجد **باب جوامع الشرائع** **ك** الحسن بن محمد بن احمد
 السني عن بكر بن محمد بن ابي جعفر قال قال ابو عبد الله ع اصول الكفر ثلاثة الحرص والاشك والاحسد والحدث فله معنى **ك** على عن ابيه عن
 محمد بن حفص عن اسمعيل بن جعفر عن عثمان بن عيسى عن ابي عبد الله ع قال اذا خلق الله العبد في اصل الجاني كافر لم يبع حتى يحبل الله تعالى اليه ليشتر
 فخر به فابله بالكرية الجيرة فذهبي فلبه وساء خلقه وغلظ وجهه وظهر نفسه وفأجاء وكشف الله تعالى سره وذلك المحارم لم
 ينزع عنها ثم ركب معا صله الله تعالى وابيض ثيابه وعش على الناس لا يشيع من الخصومة فسلوا الله العاقبة واطلبوها من **ك** العدة
 عن احمد بن عمر بن عثمان بن عيسى عن ابي عبد الله ع قال قال ابو عبد الله ع قال قال ابو عبد الله ع قال قال ابو عبد الله ع قال قال ابو عبد الله ع
 القلب حتى يبع **ك** الا ربه عن ابي عبد الله ع قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم من علامة الشقاء جود العين وقسوة القلب
 وشدة الحرص في طلب الدنيا والاصرار على الدنيا **ك** على عن ابي عبد الله ع قال قال رسول الله ع قال قال رسول الله ع قال قال رسول الله ع
 الا خبركم ما بعدكم في شيا قالوا بلى يا رسول الله قال الفاحش المنهش البديع الجبل الخيال المحمود المحموي الفاسي القلب السعيد من كل خير
 برجي غير الما مؤمن من كل شر يعني **بيان** البذاء الكلام الفبيج والبدن فضل منه **ك** الاثنان عن منصور بن العباس عن ابن اسباط رفته اني
 سلمان قال اذا انا الله تعالى هلاك عدي نزع منه الحياء فاذا نزع منه الحياء لم يلف الا غاشا محموتا فاذا كان خائفا محموتا نزع منه الامانة
 فاذا نزع منه الامانة لم يلف الا ظا غلطا فاذا كان غلطا غلطا نزع منه رغبة الايمان فاذا نزع منه رغبة الايمان لم يلف الا شيطانا
 ملعونا **بيان** محموتا على البناء للفاعلا والفعل من مونة نحويا اذا نسب الى الجبانة ونقصه **ك** العدة عن سهل عن ابي جعفر ع قال قلت له
 السراة عن ابن عباس عن ابي حمزة عن جابر بن عبد الله ع قال قال رسول الله ع الا خبركم بشرايكم هذا الوالي يا رسول الله فقال لا تنشد
 رجالكم البها الجري النحاس الاكل وحده المانع رفته والصار بعينه والمجيء عالة الى جرة **بيان** البها للمعزج الفاعل على التبعات البه
 فينوعها للجبال المحر المتك **باب طلب الرئاسة** **ك** محمد بن ابي عيسى عن معمر بن خالد عن ابي الحسن الرضا ع انه ذكر
 رجلا فقال له لا تجلب الرئاسة فقال ما ذبان صار ان في غم فدفعت رفاها باصر في دين السلم من الرئاسة **بيان** الرضا ع شدة الحرص في
 الكلام ضد محموتا خبر والمفني لبيان باصر في الغم من الرئاسة في دين السلم **ك** عن محمد بن احمد بن محمد بن جناح عن ابي عبد الله ع عن ابي عبد الله ع

هذا
الخصيصة
في باب
الكبر
رو

ورد لها
في ما سلفه
سنة
هذا الحديث
رواه في باب
الكبر والكرام
ابن
رو

باب العصبية

وذا عنه واذا ظلمت بمظلمة فانما يصار لك فاق انصارك لك خبر من انصارك لنفسك كما محمد بن ابي عبيد عن الصادق عن ابي بصير
قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول ان في الوجود مكدوا بالزاد م ذكر في خبر نفسي كره عند غضبي فلا انصرك من احوال واذا ظلمت بمظلمة فانما
بانصارك لك فاق انصارك لك خبر من انصارك لنفسك كما الاثنان وعلى بن محمد عن صالح بن ابي حماد جميعا عن الورد عن ابي بصير عن ابي بصير
خديج عن مولى بن خلف عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال العبد للربني صلى الله عليه وآله يا رسول الله علمني قال اذهب لا تغضب فقال الرجل قد
بذلك فضا الى اهله فاذا بن يومه حرب فلما موافقوا ولبيو الصلاح فلما راى ذلك ليس بسلامة ثم قام معهم ثم ذكر رسول الله صلى الله
لغضب فرمى السراح ثم جاء عيسى الى القوم الذين هم عند قومه فقال يا هؤلاء ما كان لكم من اخذ او فذل او ضرب ليس مني فاضل في مالي
انا او مكموه فقال القوم فيما كان بينكم وفي ذلك منكم قالوا فاضل القوم وهذا الغضب كالعنة عن البرية عن بعض اصحابه رفعه
قال ابو عبد الله عليه السلام الغضب يحرق القلب يحرق القلب يحرق القلب قالوا لعن الله من يغضب قال لعن الله من يغضب قال لعن الله من يغضب
عن ابي جعفر عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله من كره نفسه عن اهل النار قال الله نفسه يوم القيامة ومن كره نفسه عن الناس كره الله
صلى الله عليه وآله عذاب يوم القيامة كالعنة عن سهل عن الصادق عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
عذاب يوم القيامة كالعنة عن سهل عن الصادق عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
يؤذي في خوف ابن آدم وان اعتكف اذا غضب لم يضره عتبه وانفخا فدا جود دخل الشيطان عنه فاذا خاف اعتكف ذلك من نفسه فليدبر الامر
فان رجلا الشيطان يهتد عند ذلك كالعنة عن سهل عن الصادق عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
الرجل يغضب فغاضا برضى ابا حتى يدخل النار فاما رجل غضب على قوم وهو قائم فليجلس من قومه ذلك فانه سيذهب عنه رجلا الشيطان
واتما رجل غضب على ذي رحم فليدين منه فليمنه فان التزم اذا متت سكنت **باب العصبية** كما محمد بن ابي بصير
عن علي بن الحكم عن ابي اودبن النعمان عن منصور بن عازم عن ابي عبد الله عليه السلام قال من يغضب لرجل الايمان من عتبه كالعنة
الثلاثة عن مشاهير من ناله وقد روي عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله من يغضب لرجل الايمان من عتبه كالعنة
من كان في ظن من عتبه من عتبه لرجل الايمان من عتبه كالعنة كالعنة عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
الله صلى الله عليه وآله من يغضب لرجل الايمان من عتبه كالعنة كالعنة عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
كافوا محبين ان يلبس منهم وكان في علم الله انه ليس منهم فاستخرج ما في نفسه بالحقبة والغضب فضا خلفني من اروق خلفني من اروق
علي عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
العصبية التي باثم عليها ما جيا ان يرى الرجل شراد قومه خيرا من خيرا قومه اخرين فليس من العصبية ان يهتد بها الرجل قومه ولكن من العصبية
ان يهتد قومه على الظلم كالعنة عن البرية عن ابي بصير عن منصور بن عازم عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
لرجل يهتد بها الخلق بخلافه من عتبه المطلب ذلك عتبه سلم غضبا للبيوع في عتبه السلا الذك الذي على النبي صلى الله عليه وآله **باب**
السلا معصورا الجلاء التي فيها الولد العا لما المشركون لغتهم الله على راسه صلى الله عليه وآله وسلم من وجده في السجود فاخذت حفرة
الحبة له فاسلم **باب الكبر** كالعنة عن البرية عن عثمان بن عفان عن الغلابي الغضبي عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال ابو جعفر عليه السلام
الله والكبرياء ازاره من ناول شيئا منه اكبر الله في جهنم **باب** الرواء والاراء مثلان في اضراره بصفتي العز والكبر الى نسب لكسائر
الصفات التي قد تصف بها الخلق بخلافه من عتبه المطلب ذلك عتبه سلم غضبا للبيوع في عتبه السلا الذك الذي على النبي صلى الله عليه وآله **باب**
شاك في وفاءه وازان احد فذلك الله لا يفتني ان يشركه فيها احد فكنا في التبايد الا بشرية كالعنة عن البرية عن محمد بن علي عن ابي بصير عن
لبنات المزدك عن ابي عبد الله عليه السلام قال الكبر رداء الله من نازع الله شيئا من ذلك اكبر الله في النار كالعنة عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
عمر بن عطاء عن ابي جعفر عليه السلام قال الكبر رداء الله والمنكر نازع الله رداءه كالعنة عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
عبد الله صلى الله عليه وآله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول ان في النار من كل جفرا الكبر رداء الله من نازع الله رداءه لرجله الله تعالى لا سقا
ان رسول الله صلى الله عليه وآله مرة بغض طرما لم يهتد سوا ذل لفظ السرف في غضبها اني عن طريق رسول الله صلى الله عليه وآله فقال ان الطير في امير من فيهم بها بعض
ان يها ولها فقال رسول الله صلى الله عليه وآله دعوها فانها حارة **باب** الغرض لعل من الغرض هو جعل الشيء عتبا كالعنة عن ابي بصير عن ابي بصير
عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير

للمشكرين يقال له سقر شكا الى الله شدة حره وساله ان ياذن له ان ينقص فنقص فخرق جهنم كما يحرق ابن عيسى عن محمد بن سنان عن داود بن
 فرقد عن ابيه قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول ان المشكرين يجعلون في صور الدنيا طاهر الناس حتى يفرغ الله من الخسار كما على ابن ابي عمير
 بن عوف عن ابن بكير عن زائدة عن ابي جعفر وابو عبد الله عليه السلام قال لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر كما على ابن العيص عن يونس
 الحر از عن محمد بن احمد عن ابي عبد الله عليه السلام قال لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من الكبر قالوا ستر جفا لعلك تشترج فلما سمع
 منك فقال لعلك تشترج لئلا تشترج يا ابا عبد الله عليه السلام قال لا هو الجود كما الفتنان عن ابن فضال عن علي بن عتبة عن ابوبن الحر عن عبد
 الاعلى عن ابي عبد الله عليه السلام قال الكبر ان تعص الناس في سعة الحق **بيان** القصص بالجهنم المملوءة الاحقاد والاسنفا والسمعة الجاهل
 واصلة الخفة والطيب ومفنة سعة الحق الاستخفاف به وانه على ما هو عليه من التجراد والترفان **ك** محمد بن ابن عيسى عن علي بن الحكم
 عن سيف بن عميرة عن عبد الاعلى عن ابن ابي عمير قال قال ابو عبد الله عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اعظم الكبر غصن الخلق وسعة الحق قال
 ما غصن الخلق وسعة الحق قال فجعل الحق ينطق على اهل من فعل ذلك فقلنا رزق الله تعالى رداءه **ك** العدة عن البرز عن عبد الحميد
 ابن اسباط عن عمه عن عبد الاعلى عن ابي عبد الله عليه السلام قال قلت له ما الكبر فقال اعظم الكبر ان تعص الناس في سعة الحق وتغصن الناس فيك وما سعة الحق
 قال فجعل الحق ينطق على اهل **ك** عنه عن يعقوب بن يزيد عن محمد بن عمر بن يزيد عن ابيه قال قلت لابي عبد الله عليه السلام اني اكل الطعام الطيب
 فاشم السبع الطيبة واركب الدابة الفاخرة وبسقي الغلام فترجى هذا شيئا من النجاسة فلا فعله فاطرق ابو عبد الله عليه السلام ثم قال انما الجبار
 الملعون من غصن الناس فجعل الحق قال عمر فقلنا ما الحق فلا اجملة والقصص لا اذرى ما هو قال من غصن الناس ونجس عليهم فقلنا
 الجبار **ك** علي بن محمد عن صالح بن ابي حماد عن يحيى بن المبارك عن ابن جارية عن اسحق بن عمار عن ابي عبد الله عليه السلام قال من غصن غصنك ورفق فوب
 وجعل نفسه ضد برئ من الكبر **ك** محمد بن جعفر عن محمد بن عبد الحميد عن عاصم عن الثمالى عن ابي جعفر عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثة لا يكلمهم
 الله ولا ينظر اليهم يوم القيامة ولا يزكهم ولم يذهب عذابهم شيخ زان ومكذب جبار ومغلض لسان **بيان** المغلض الفم **ك** العدة عن احمد
 مولى بن عبيد عن حمزة عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم عليه الشيخ يعقوب بن ابي حمزة قال له فبطع عليه جبريل
 فقال يا يوسف ابسط اذنك فخرج منها نوسا طع فصا في جوف السماء فقال يوسف اجبرئيل ما هذا النور الذي خرج من اذنك فقال نزلت
 النبوة من عقيب عفوية لما نزل الى الشيخ يعقوب فلا يكون من عقيب نبى **بيان** لعل المراد بالنزول النزول على امر براد المركبة
 كلاهما مرويان **ك** الثلثة عن بعض اصحاب ابي عبد الله عليه السلام قال ما من عبد الا وفيه سعة حكمه وملك عيبها فاذا تكبر قال له اضع
 الله فلا يزال اعظم الناس في نفسه وهو اصغر الناس اعين الناس قالوا فاصع رفعها الله ثم قال له انفس نفسك الله فلا يزال اصغر
 الناس في نفسه واوقع الناس في اعين الناس **بيان** الحكمة محرمة ما احاط بحكي الفرس من لحامه وفيها العذار انفس نفسك الله
 ازفع فقلنا الله **ك** محمد بن محمد بن احمد عن بعض اصحابه عن النعمان عن شمر عن عبد الله بن المنذر عن ابن بكير قال قال ابو عبد الله عليه السلام
 ما من احد يبيد الا من ولا يجهل في نفسه **بيان** بن بكير **ك** وفي حديث اخر عن ابي عبد الله عليه السلام قال ما من رجل كبر او نجس الا دل
 وعدها في نفسه **باب الافتقار** **ك** الاربعة عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افد المحسب في حق العجز
بيان حسب الرجل ما يراى به لا نه بحسب المادى في الفضائل واما التسب فهو حجة التسب الى الابد سواء كان لهم ما شرعوا ولا هذا
 الحديث اوردته في الكافي في اخرى في هذا الباب ايضا هذا التسديد قول والجم **ك** العدة عن البرز عن عثمان بن عيسى عن فضالة
 ابو جعفر عليه السلام في النضال الفخري وما خلق من نطفة ثم يعرج حبه وهو فيها بين ذلك لا بد ما يصنع به **بيان** المخالف والجدل الى الكبر
ك محمد بن ابن عيسى عن الصادق عن هشام بن سالم عن الثمالى قال قال علي بن الحسين عليه السلام عيا للمكبر الفخور الذي كان بالامر نطفة ثم هو عدا
 جف **ك** الفتنان عن محمد بن اسمعيل عن حنان عن عتبة بن بشير الاسدي قال قلت لابي جعفر عليه السلام ان عتبة بن بشير الاسدي كان في الحسب العظيم
 عزيز في يومى قال فقال ما من عليا بحسب ان الله تعالى بالان من كان الناس يهونونه وضعفا اذا كان ومنا وضعه بالكفر من كان
 الناس يهونونه شريفا اذا كان كما قال الله لا يرفع احد على احد الا بنوعى الله **ك** الاربعة عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل
 فقال يا رسول الله ان فلان بن فلان حتى عدت سنة قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم اما انك ما شرم في النار **ك** علي بن ابي حمزة عن محمد بن احمد عن
 محمد بن اسمعيل عن حنان عن ابن عيسى عن ابي جعفر عليه السلام قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول في يوم فزع مكذ فقال لها الناس قد الله فاذ هبكم نخوة **بيان**
 فضاخرها يا اباها الا انكم من ادم عليه السلام وادم من طين لا ان يخرج عيا الله عبد الغا ان الغرير ليس باب الدوكها الشا طاف من قصر علمه

اذن بكلا
الاشياء في الترتيب
سنة

باب العجب

حسبه لان كل دم كان في الجاهلية او اخذ ولا اخذ السخاء فمضى تحت قدمي هذا المومنين الصالحين ان هذا الصالحين السالكين
 مالا دار له من ثبات الدعيه ليست بسنة الى ابد انما هو في نفسه والرجل ينطق عنه لسانه وفي هذا المعنى قيل ان الفتي من بولها انما
 ليس الفتي من بولها كان في ولا اخذ بالسنة الفضة او اخذ المعاداة والسخاء العداوة وجعلها والدم تحت القدم كما به
 عن انبساطها وعدم المؤاخذه عليها **باب العجب** كما محمد بن ابي عيسى عن ابن اسباط عن رجل من اصحابنا عن رجل
 خراسان من ولد ابراهيم بن سارة رفته عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان الله تعالى علم ان الذئب خير للمؤمن من الجحر لولا ذلك ما ابلت وما بدت
 ثبات **ك** عنه عن سعد بن جراح عن اخيه في عامر عن رجل عن ابي عبد الله ع قال من دخله العجب هلك **ك** علي بن ابي عن ابن اسباط عن رجل
 عمر لجلان عن علي بن سنان عن ابي الحسن عليه السلام قال سئل عن الرجل يفتد الغل فقال الجحر رجاء منها ان يزين العبد مؤثرا حسنا فيجوز
 انه يحسن ضمما ومنها ان يؤمن العبد بربه فيفتن على الله والله عليه فلا من **ك** التثنية عن الفضل عن ابي عبد الله ع قال ان الرجل يفتد الغل
 فيفتد عليه ويغل الغل فبسر ذلك فبسر الخ من ماله ذلك فلا يكون في ذلك خسر لانه قد دخله من الله ع قال ان الرجل يفتد الغل
 او يراى عن سنان بن جراح عن ابي عبد الله عليه السلام قال اني انا عالم عايدا فقال له كيف صلواتك فقال علي بن ابي عن صلواته وانا عبد الله تعالى
 منكمنا وكذا قال فكيف بك ذلك قال ابي يحيى ع موعى فقال له العالم وان يفتد الغل فبسر ذلك فبسر الخ من ماله ذلك فلا يكون في ذلك خسر لانه قد دخله من الله ع قال ان الرجل يفتد الغل
 من عمله شي **بين** الادلال الفصح والانبساط **ك** عنه عن احمد بن محمد بن ابي اذ عن بعض اصحابه عن حماد ع قال دخل رجل المسجد
 احدهما عايدا والاخر فاسق فخر جام من المسجد فافاسق صدق والعايد باسق وذلك انه يدخل النابا المسجد مالا بعبادته بملكها فيكون فكريه
 ذلك ويكون فكريه الفاسق في التمدد على نفسه وذنبه فله تعالى ما ذكر من التوب **ك** علي بن الفضل عن رجل عن الفضل قال قال ابي عبد
 الله ع الرجل يفتد الغل وهو خائف شفق ثم يغل شيئا من البر فيدخله شبة العجب فقال هو خائف الاول وهو خائف احسن خال منه في
 حال عجب **ك** هذا الاسناد عن بعض اصحابه عن ابي عبد الله ع قال رسول الله ص بينا موسى ع جالس اذ اقبل اليه بلقيس وعليه
 ذوالوان فلما دنا من موسى خلع البرنس فقام الى موسى ع فسلم عليه فقال له موسى ع من انت فقال انا بلقيس قال انت فلما رآه الله وارك قال
 اني انا جئت لاسلم عليك لكانك من الله تعالى قال فقال له موسى ع ما هذا البرنس قال ابراهيم خائف فلو ياتي آدم فقال له موسى ع ما هذا البرنس
 الكا اذا ذنب ابن آدم استحوذت عليه فقال اذا اعجبته نفسه واستكثر عمله وصغر في عهده ذنبه فقال قال الله تعالى لما اودع باذا وذنب
 المذنبين وانذرت الصديقين قال كما ابشر المذنبين وانذرت الصديقين قال باذا وذنب المذنبين ان اقبل التوبة واعف عن الذنب وانذرت
 الصديقين الا يبغوا باغها لم فانه ليس عبد انصبه لغيره الا ملك **بين** البرنس في نسوة طوالة واستحوذ الشيطان عليه واستحوذ
 الانسان الى ما يريد منه وقد تعدى من هذا الباب **باب الحمد** **باب البغي** **ك** العدة عن سهل عن الاشعر عن الفضل
 عن ابي عبد الله ع قال قال رسول الله ص انما جعل الشريعة ليعرف بها النبي **بين** البغي والقول والاسطالة **ك** الا بغي عن نعم ان انا
 الله ع كتب اليك كتابا نظرك لا يكلن بكلمة بغي بما وان اعجبك نفسك وعشيرتك **ك** علي بن ابي عن السرا عن ابن ثابت يقول السراج
 جميعا عن ابي عبد الله ع قال قال امير المؤمنين ع اها الناس ان البغي هو اخصا به الى النار وان اول من بغي على الله ثم عاقبنا آدم واول
 قبل فلما الله ثم عاقبنا وكان مجله جريا في جنة كان لها عشر ذنا صبي في كل اصبع ظفر من مثل المظلمين فسلط الله عليها اسدا
 وذيابا ليعمر وشركا ليعمل وقلنا وقد فعل الله خالي الجبار على افضل احوالهم وامر ما كانوا **ك** الا ربيعة عن ابي عبد الله ع قال يقول
 ابليس يجوزوا العوايتهم الحمد البغي فانها بعد ان عند الله تعالى الشريك **بين** فسا بغي يقول الله ص اسام من ذنبه واخرى الجبل فرك
 انما فاذ البغي ثم سبقت فقال عليه واله السلام انما بعثت في كل امة نبي ورسولا الله ص ونحن على الله عز وجل ان لا يفتي شي الا اذ الله
 ولان جبالا بغي عليه جبل هدا الله الباع منها **ك** علي بن الفضل عن بعض عن ابي عبد الرحمن الاعرج وعمر بن ابيان عن الثمال عن ابي جعفر
 وعلي بن الحسين عليه السلام قال ان اسرع الخبر ثابا البر واسترع الشريعة البغي وكفى المرء عبيبا ان ينظر في عبوديته فابغى عليه من عبود
 نفسه او يود جلوسه بالابنية وانهي الناس عما لا ينطبع ترك **ك** علي بن ابي واما عة عن سهل عن النبي ع عايم عن الثمال عن ابي جعفر
 قال ان اسرع الخبر ثابا البر وان اسرع الشريعة البغي وكفى المرء عبيبا ان يبصر من الناس ما بغي عنه نفسه او يبر الناس بما لا ينطبع
 ترك او يودى جلاله بما لا يهين **ك** محمد بن الحسين بن اسحق عن علي بن مهزيار عن حماد بن عيسى عن الحسن بن النخعي عن بعض اصحابه عن
 ابي جعفر ع قال كفى بالمرء عبيبا ان يهرع من عبودية الناس ما بغي عنه من امر نفسه او يبر الناس بما لا ينطبع الخ لعله

هذه
الاحكام الاربعه
اراد بها ما في غير
مفهومه اذا ركع
الايمن والكل
منه

افضل

ابوالمحاسب علي بن ابي حمزة

مَا حَلَّهَا مَضْرُوبَاتُهَا وَجَلَّزُهَا

باب في الكفارة

الفوائد من كتاب كماله في ذلك الصنف من العبادات والادب والعبادات والادب والعبادات
 واما الثاني فلا لافضا له النكرات والفضل فيه يوم الغنم والادب والعبادات والادب والعبادات
 منها ما احاد واليسف بالكسرها لعم ولا اجند المقطوع التدا والذاهب الا نامل **ك**ا
 يقول هذه المؤمن اخاه نذلا كفاة له من خلف فيعلم الله تعالى به وتنفذ نعت من ذلك قوله تعالى يا ايها الذين امنوا
 لا تغفلوا كبر معنا عند الله ان يقولوا اما لا تغفلون **ك**ا
 النبؤم الاخر فلهذا وعد باب الكذب **ك**ا
 بن ناسه قال اما من من لا يجد عبد يظلم الايمان حتى يترك الكذب فلهذا وعد **ك**ا
 حقه عن اجعفره قال كان عبد علي بن الحسن علهما لم يقولوا له انقول الكذب بالصبر من ذالكبير كل جدهم قال ان الرجل اذا كذب
 في الصبر لغيره على الكبر اما علم ان رسول الله ص قال ما بال العبد يصدق حتى يكذب الله صدقا ولا يزال العبد يكذب حتى يكذب الله
 كذا **ك**ا
 عن حماد بن عثمان عن ابن مسكان عن محمد بن ابي جعفر ع قال ان الله تعالى جعل للشراغ والوجع ما نفع تلك الاضال الشراغ الكذب
 شر من الشراغ **ك**ا
 عن حماد بن عثمان عن ابن مسكان عن محمد بن ابي جعفر ع قال ان الله تعالى جعل للشراغ والوجع ما نفع تلك الاضال الشراغ الكذب
 عن احمد بن محمد بن علي بن الحكم عن ابن ابي جعفر ع قال ان الله تعالى جعل للشراغ والوجع ما نفع تلك الاضال الشراغ الكذب
 يعلم ان كذاب **ك**ا
 علي بن الحكم عن ابن ابي جعفر ع قال ان الله تعالى جعل للشراغ والوجع ما نفع تلك الاضال الشراغ الكذب
 بيت ارباب الكذابين هذا العهد شعقي الرئاسة وسبب هلاك البتات فانا وبغير علم مع علمه وسبب هلاك البتات
 بالتي هلك تجوز من كونه عالما وعلمه ظلمهم فجهلهم في شبهة من امره **ك**ا
 محمد بن ابي جعفر ع قال ان الله تعالى جعل للشراغ والوجع ما نفع تلك الاضال الشراغ الكذب
 الله يقول ان الكذابان يجزيك خبر التباء والارض والمشرق والغرب فاذنا من حرام الله تعالى وحلاله لم يكن عنده شيء
 فذلك ان العلم بجواب الاشياء على ما هي عليه لا يحصل لاحد الا بالتقوى وهذا يستخرج من ادل الاخلاص لا الله تعالى وانقول الله
 بملك الله ولا يحصل التقوى الا بالافضا على الحلال والاحسان من الحرام ولا يندبر ذلك الا بالعلم بالحرام والحلال من امره
 من ضابط الاشياء ولم يكن عنده معرفة بالحلال والحرام فهو كاذب يدعي العلم **ك**ا
 الثلاثة من يروج عن ابي جعفر ع قال عفا
 عبد الله ع يقول ان الكذب ينقض الصائم فلهذا ينبغي ان يكون ذلك منه قال النبي ص فاما ذلك الكذب على الله ع وعلى رسوله ع
 على الله ع وعلى رسوله ع **ك**ا
 الا شان وعلي بن محمد بن ابي جعفر ع قال ان الله تعالى جعل للشراغ والوجع ما نفع تلك الاضال الشراغ الكذب
 الكذب على الله ع وعلى رسوله ع من الكبار **ك**ا
 محمد بن ابي جعفر ع قال ان الله تعالى جعل للشراغ والوجع ما نفع تلك الاضال الشراغ الكذب
 انه ملعون فعلا ذاك الكذب على الله ع وعلى رسوله ع **ك**ا
 محمد بن ابي جعفر ع قال ان الله تعالى جعل للشراغ والوجع ما نفع تلك الاضال الشراغ الكذب
 قال ابو جعفر عليه السلام ايا الناس لا تكذب عليا كذبوا على الله ع وعلى رسوله ع **ك**ا
 لا يحل له مقول وان صنف متفاد وان كان بكتبة **ك**ا
 العدة عن سهل عن ابن ابي جعفر ع قال ان الله تعالى جعل للشراغ والوجع ما نفع تلك الاضال الشراغ الكذب
 يقولوا امر الكذابين كل راج طالع كل ما يفت هارب **ك**ا
 اذ اذام لا تكذبوا في اوقاتكم الرضاء والخوف من الله سبحانه وذلك
 لان كل راج طالع لما هو ساع والسياب وانتم كنتم ذلك وكل خائف هارب بما يخاف منه فجهل ما يعرفه منكم انتم كنتم ذلك وهذا مثله
 كذب الله العظيم فانا لا ندين بغيره في عمله وكل من رجع رجاؤه الى رضاء الله فانه يدخل كل خوف محقق الا خوف الله فانه مقول
 الحديث بطوله فلهذا ذكر بعضه **ك**ا
 الثلاثة عن النبي ص قال قلت لابي عبد الله ع الكذاب هو الذي يكذب في الشيء قال لا من احدا لا يكون ذلك
 منه لكن المطوع على الكذب **ك**ا
 العدة عن النبي ص قال قلت لابي عبد الله ع الكذاب هو الذي يكذب في الشيء قال لا من احدا لا يكون ذلك
 ذهب بيان **ك**ا
 الثلاثة عن هشام بن سالم قال قال ابو عبد الله ع عليه السلام من ينحل هذا الامر ليكذب حتى ان الشيطان يحتاج ان يكذب
 على العدة عن النبي ص قال قلت لابي عبد الله ع الكذاب هو الذي يكذب في الشيء قال لا من احدا لا يكون ذلك
 الشيطان **ك**ا
 يقول ان الشيطان يصير بسبب خبيثتهم وذلك لانهم ربما قالوا شيئا ففسدوا انهم قالوا ففعلوا خلفها قالوا او لا
 فيفضضون **ك**ا
 محمد بن ابي جعفر ع قال ان الله تعالى جعل للشراغ والوجع ما نفع تلك الاضال الشراغ الكذب
 قال قلت لابي عبد الله ع الكذاب هو الذي يكذب في الشيء قال لا من احدا لا يكون ذلك

أودعنا
الحديث ما بعد
في الرضة
منه
ولا

باب الجماعة

[illegible]

هذا
المجموع في
أرضه
م

مؤنوم ببيتك... منكم...
لا تسفوها فان ائمتكم لبسوا سفهاء...
عيسى عن الصادق...
كالعنه عن ابن عيسى...
ما اوصاه ان قال لا تسبوا الناس...
قال ما شهدته...
كالانسان...
رجعت على صاحبها...
ان اللعنة اذا خرجت...
عن محمد بن سنان...
الخبر بيان...
ابن بكير عن ابن جعفر...
كالعنه عن ابن عيسى...
النجاء...
نفروا...
انتم لا ترون...
والنذر...
الله بن سنان...
عن ابن فضال...
كالعنه عن ابن عيسى...
عن ابن سنان...
عن سفيان...
المعامله...
عليه رجل...
بشره...
رسول الله...
فلعنهم...
رسول الله...
الناس...
على بن ابي...
رسول الله...

عن ابن فضال...
عن ابن سنان...
عن ابن عيسى...

عن ابن فضال...
عن ابن سنان...
عن ابن عيسى...
عن ابن فضال...
عن ابن سنان...
عن ابن عيسى...

باب في هذا الموضع

[illegible]

فَالْكَافُ
اِسْمُ مَكَالٍ بِفَتْحٍ
مِثْلًا
مِثْلًا

أَيْضًا
الْبَاقِيَةُ
الْحَاثِمَةُ مِنَ الْبُشَى
وَمِنْهَا كَلَامٌ مِنْ قَبْلِ
كَانَ فِيهِ الدَّيْنِيُّ عَلَى سَبِيلِ
التَّمْثِيلِ لِأَنَّهُ أَظَاهَرَ
خَوْنَ السُّلْطَانِ
كُلًّا

هذا
الحمد لله الذي
الرفعة
منه

ان ينجسوا كما نوحناهمون عند
 سبائناكم وندخلكم مدخلا كريها
 ان ينجسوا كما نوحناهمون عند
 سبائناكم وندخلكم مدخلا كريها
 ان ينجسوا كما نوحناهمون عند
 سبائناكم وندخلكم مدخلا كريها

[illegible][illegible]

قوله الذي هو في كتابها

ادفع الصلوات اللهم اني
قد شقيت لهم صدور المعصية
فانقذهم من النار يا ذا الجلال
والاكرام

[illegible]

وَسُخْفًا

[illegible]

ہفتوں

باب اصناف الذنوب ونفسها

سَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُؤْتَى فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلِلنَّبِيِّ ثَلَاثُونَ مِائَةً مِنْ غَيْرِهَا وَاللَّهُ تَعَالَى بِمَحْضِ الْإِيمَانِ وَالْمَصَاحِبِ لِيَأْتِيَهُمْ
 عَلَيْهِمْ مِنْ غَيْرِ ذَنْبٍ **كَأَنَّ** عَلَى رَفْعَةِ طَائِلِ الْمَاجِلِ عَلَى الْحَسَنِ إِلَى بَيْتَيْنِ مَعُودَةٍ وَأَوْفَقَيْنِ بَيْنَهُمَا نَقَالَ بِزَيْدٍ مَا أَصَابَكُمْ مِنْ مَصِيبَةٍ فَمَا كُنْتُمْ
 أَتَيْكُمْ قَالَ عَلَى الْحَسَنِ لَيْسَ هَذَا لِأَيْدِيْنَا أَنْفِئَا قَوْلَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مَا أَصَابَكُمْ مِنْ مَصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا كَمَا يَكُونُ لِلنَّاسِ
 أَنْ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بَرَكًا **كَأَنَّ** عَمْرُو بْنُ خَدِيجٍ عَنْ ابْنِ خَلَّالٍ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عَمَّا مِنْ مَوْلَاهُ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مَصِيبَةٍ فَمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ
 هُوَ يَقُولُ عَنْ كَيْفَةِ الْمَلِكِ لَيْسَ هَذَا رَفْعًا زَائِدًا مَا أَصَابَ عِلْيَاءَ وَاشْتَاهَدَ مِنْ هَلْ يُدِيرُ مِنْ ذَلِكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ تَعَالَى كَانَ يُؤْتَى اللَّهُ
 تَعَالَى فِي كُلِّ يَوْمٍ سِتِّينَ مِائَةً مِنْ غَيْرِ ذَنْبٍ **بَابُ اصْتِنَاعُ بَابِ الذَّنُوبِ نَفْسُهَا كَالْإِنْسَانِ**
 أَخْبَرَنَا الْبَاسَنِيُّ الْغَالِي عَنْ جَاهِدٍ عَنْ أَبِي عَمْرٍو عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَمَّا قَالَ الذَّنُوبُ لِيُخْبِرَ النَّاسَ بِالنَّاسِ وَالْإِنْسَانِ لِيُخْبِرَ النَّاسَ بِالنَّاسِ
 وَالنَّاسِ لِيُخْبِرَ النَّاسَ بِالنَّاسِ وَالنَّاسِ لِيُخْبِرَ النَّاسَ بِالنَّاسِ وَالنَّاسِ لِيُخْبِرَ النَّاسَ بِالنَّاسِ وَالنَّاسِ لِيُخْبِرَ النَّاسَ بِالنَّاسِ
 عَنِ السَّادَةِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ حَمَّادٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عَمَّا يَقُولُ كَانَ يَوْمَ يَسْأَلُ عَنْ الذَّنُوبِ الْإِنْسَانُ وَالنَّاسِ لِيُخْبِرَ النَّاسَ بِالنَّاسِ
 فَطَبَقَهُ الرَّحْمَ وَالْعَفْوُ وَرَكَتِ الْبَرَكَا عَلَى عَنِ النَّاسِ وَبَعْضُ أَصْحَابِهِ عَنْ النَّاسِ عَنْ مَقُولِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِنَا قَالَ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَمَّا إِذَا
 ضَا انْقَضَتْ ظُهُرُهَا زَيْدٌ أَفْشَا الزَّيْطُهَا زَيْدٌ أَفْشَا الزَّيْطُهَا زَيْدٌ أَفْشَا الزَّيْطُهَا زَيْدٌ أَفْشَا الزَّيْطُهَا زَيْدٌ أَفْشَا الزَّيْطُهَا زَيْدٌ أَفْشَا الزَّيْطُهَا
 مَعُودَةُ الزَّيْطُهَا زَيْدٌ أَفْشَا الزَّيْطُهَا زَيْدٌ أَفْشَا الزَّيْطُهَا زَيْدٌ أَفْشَا الزَّيْطُهَا زَيْدٌ أَفْشَا الزَّيْطُهَا زَيْدٌ أَفْشَا الزَّيْطُهَا زَيْدٌ أَفْشَا الزَّيْطُهَا
بَابُ عَمْرُو بْنُ خَدِيجٍ عَنْ ابْنِ خَلَّالٍ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عَمَّا يَقُولُ كَانَ يَوْمَ يَسْأَلُ عَنْ الذَّنُوبِ الْإِنْسَانُ وَالنَّاسِ لِيُخْبِرَ النَّاسَ بِالنَّاسِ
 وَآخِرُهَا بِالْحَمْدِ وَالْفَضْلِ الْمُسْتَكْمَلِ وَالنَّاسِ لِيُخْبِرَ النَّاسَ بِالنَّاسِ وَالنَّاسِ لِيُخْبِرَ النَّاسَ بِالنَّاسِ وَالنَّاسِ لِيُخْبِرَ النَّاسَ بِالنَّاسِ
 عَمْرُو بْنُ خَدِيجٍ عَنْ ابْنِ خَلَّالٍ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عَمَّا يَقُولُ كَانَ يَوْمَ يَسْأَلُ عَنْ الذَّنُوبِ الْإِنْسَانُ وَالنَّاسِ لِيُخْبِرَ النَّاسَ بِالنَّاسِ
 الْأَعْلَى مِنْهُمْ الطَّاعُونَ وَالْإِصْبَاحُ الَّذِي لَمْ يَكُنْ فِي أَصْلَانِهِمُ الذَّنُوبُ مَعُودَةُ الْمَكَالَةِ الْمُبْدِئَةِ الْإِخْفَاءُ بِالسَّبَنِ وَشَقَّةُ الْمَوَدَّةِ وَجِبْ
 السَّلْطَانُ وَلَمْ يَسْأَلُ عَنْ الرِّكَوَةِ الْإِسْمَاءُ الْإِسْمَاءُ الْإِسْمَاءُ الْإِسْمَاءُ الْإِسْمَاءُ الْإِسْمَاءُ الْإِسْمَاءُ الْإِسْمَاءُ الْإِسْمَاءُ الْإِسْمَاءُ الْإِسْمَاءُ الْإِسْمَاءُ
 عَلَيْهِمْ عَدَدُهُمْ وَآخِرُهَا بِالْحَمْدِ وَالْفَضْلِ الْمُسْتَكْمَلِ وَالنَّاسِ لِيُخْبِرَ النَّاسَ بِالنَّاسِ وَالنَّاسِ لِيُخْبِرَ النَّاسَ بِالنَّاسِ وَالنَّاسِ لِيُخْبِرَ النَّاسَ بِالنَّاسِ
 مَا لَكَ مِنْ عَطِيَّةٍ عَنِ النَّاسِ عَنِ ابْنِ خَلَّالٍ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عَمَّا يَقُولُ كَانَ يَوْمَ يَسْأَلُ عَنْ الذَّنُوبِ الْإِنْسَانُ وَالنَّاسِ لِيُخْبِرَ النَّاسَ بِالنَّاسِ
 أَخْبَرَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى بِالسَّبَنِ وَالنَّاسِ لِيُخْبِرَ النَّاسَ بِالنَّاسِ وَالنَّاسِ لِيُخْبِرَ النَّاسَ بِالنَّاسِ وَالنَّاسِ لِيُخْبِرَ النَّاسَ بِالنَّاسِ
 عَلَى الظُّلْمِ وَالْعُدْوَانِ وَإِذَا خُصُوا بِالْعَدْوَانِ وَالنَّاسِ لِيُخْبِرَ النَّاسَ بِالنَّاسِ وَالنَّاسِ لِيُخْبِرَ النَّاسَ بِالنَّاسِ وَالنَّاسِ لِيُخْبِرَ النَّاسَ بِالنَّاسِ
 وَلَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ مَنْ يَسْأَلُ عَنْ الرِّكَوَةِ الْإِسْمَاءُ الْإِسْمَاءُ الْإِسْمَاءُ الْإِسْمَاءُ الْإِسْمَاءُ الْإِسْمَاءُ الْإِسْمَاءُ الْإِسْمَاءُ الْإِسْمَاءُ الْإِسْمَاءُ
 مَعُودَةُ الْمَكَالَةِ الْمُبْدِئَةِ الْإِخْفَاءُ بِالسَّبَنِ وَشَقَّةُ الْمَوَدَّةِ وَجِبْ السَّلْطَانُ وَلَمْ يَسْأَلُ عَنْ الرِّكَوَةِ الْإِسْمَاءُ الْإِسْمَاءُ الْإِسْمَاءُ الْإِسْمَاءُ
 إِذَا غَضِبَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى أُمَّةٍ وَلَمْ يَزَلْ بِهَا الْعَدَاوَةَ لَهَا سَامِعًا وَأَوْفَرًا غَارًا وَلَمْ يَزَلْ بِهَا الْعَدَاوَةَ لَهَا سَامِعًا وَأَوْفَرًا غَارًا
 عَنْهَا أَمَّا رَأَاهَا وَسَلَّطَ عَلَيْهَا **بَابُ** التَّوَكُّلِ وَالْإِزْدَادِ وَالْغَرَّةِ الْكَثْرَةِ فِي الْقُدْرَةِ لَمْ يَزَلْ بِهَا الْعَدَاوَةَ لَهَا سَامِعًا وَأَوْفَرًا غَارًا
 الذَّنُوبِ يَجُوزُ بِطَوَائِفِ الْإِثْمِ وَالْإِثْمِ الْإِثْمِ الْإِثْمِ الْإِثْمِ الْإِثْمِ الْإِثْمِ الْإِثْمِ الْإِثْمِ الْإِثْمِ الْإِثْمِ الْإِثْمِ
 عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحَكَمِ عَنْ ابْنِ جَنْدَبٍ عَنْ بَنِي السَّقَطِ قَالَ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَمَّا إِذَا سَأَلَ عَنْ الذَّنُوبِ الْإِنْسَانُ وَالنَّاسِ لِيُخْبِرَ النَّاسَ بِالنَّاسِ
 إِذَا سَمِعَ شَرًّا فَادْبَحْ نَبَا الْبَعْدِ بِنَبَا الْبَعْدِ الْإِسْتِغْفَارُ وَبَيِّنَا بِهَا وَهُوَ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى سَمِعْتُ عَنْهُمْ مِنْ جِبْتٍ لَا يَسْتَعْفِفُونَ وَالنَّاسِ لِيُخْبِرَ النَّاسَ بِالنَّاسِ
كَأَنَّ السَّمْعُ سَمِعَ عَلَى عَنِ ابْنِ جَعْفَرٍ عَنْ السَّادَةِ عَنْ ابْنِ خَلَّالٍ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عَمَّا يَقُولُ كَانَ يَوْمَ يَسْأَلُ عَنْ الذَّنُوبِ الْإِنْسَانُ وَالنَّاسِ
 الذَّنُوبِ لِيُخْبِرَ النَّاسَ بِالنَّاسِ وَالنَّاسِ لِيُخْبِرَ النَّاسَ بِالنَّاسِ وَالنَّاسِ لِيُخْبِرَ النَّاسَ بِالنَّاسِ وَالنَّاسِ لِيُخْبِرَ النَّاسَ بِالنَّاسِ
 ابْنِ عَمْرٍو عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَنَانَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ سَمَاعَةَ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عَمَّا يَقُولُ كَانَ يَوْمَ يَسْأَلُ عَنْ الذَّنُوبِ الْإِنْسَانُ وَالنَّاسِ
 الْعَبْدُ يَسْأَلُ الذَّنُوبَ لِيُخْبِرَ النَّاسَ بِالنَّاسِ وَالنَّاسِ لِيُخْبِرَ النَّاسَ بِالنَّاسِ وَالنَّاسِ لِيُخْبِرَ النَّاسَ بِالنَّاسِ وَالنَّاسِ لِيُخْبِرَ النَّاسَ بِالنَّاسِ
 ابْنِ عَمْرٍو عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَنَانَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ سَمَاعَةَ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عَمَّا يَقُولُ كَانَ يَوْمَ يَسْأَلُ عَنْ الذَّنُوبِ الْإِنْسَانُ وَالنَّاسِ
 النَّاسِ لِيُخْبِرَ النَّاسَ بِالنَّاسِ وَالنَّاسِ لِيُخْبِرَ النَّاسَ بِالنَّاسِ وَالنَّاسِ لِيُخْبِرَ النَّاسَ بِالنَّاسِ وَالنَّاسِ لِيُخْبِرَ النَّاسَ بِالنَّاسِ
 اللَّهُ أَنْ يَرْزُقَنِي وَلَا يَرْزُقَنِي وَسَأَلْتُ ابْنَ بَرَزْنِي وَأَوْفَرًا غَارًا وَلَمْ يَزَلْ بِهَا الْعَدَاوَةَ لَهَا سَامِعًا وَأَوْفَرًا غَارًا
بَابُ

في
الاستغفار
الذي
هو

في
الاستغفار
الذي
هو

هذا
الاستغفار
الذي
هو

ابواب الذنوب و تدابيرها

بِالسَّيِّئَاتِ لِمَا ضَعُفَ

عنه عن أبي زناد النخعي عن عبد الله بن صالح عن أبي عبد الله ع قال لا ينبغي للمؤمن أن يجلس مجلسا
بعض الله تعالى فيه ولا يمدّ ظنّ لنفسه كما

قَالَ لَا خَالِي قَالَ لَا يَقُولُ اللَّهُ فَوَ كَيْفَ يَا بَعْثَ اللَّهِ خَالِي وَلَا يَوْصَفُ مَا جَلسَ عَمَهُ قَبْلَ كُنَا وَأَ جَلسَ مَعَنَا وَرَكِبَ فَهَلْ هُوَ يُولَا شَأ
أَيُّ شَيْءٍ عَلَى مَنَازِلِ الْأَرْفَاقِ يَقُولُ قَالَ أَبُو الْحَسَنِ أَمَا خَافَ أَنْ يَزِيلَ بَرْقَهُ فَصَبَّحَكُمْ جَمِيعًا أَمَا عَلِمْتَ الْبَلَدَ كَانَ مِنْ أَهْطَابِ عَوْسَى ۚ وَكَانَ أَبُوهُ مِنْ أَهْطَابِ

فرعون فلما لم ينجح في قتل موسى تخلف عنه ليعطى آية فلهذه عيسى ثم فضح أبوه وهو راعه حتى بلغا طرما من البحر فصرخا جميعا قاني موسى
البحر فزال هو وزمجه الله ولكن النفة اذا ارسله لم يكن لها عتق فارب المذنب فاع **ببتين** كان المراد بوصف الله تعالى وصف بصفا رائد على

وَدَنَا عَنْهُ **ك** الْعَدَّةُ عَنْ سَهْلٍ عَنْ الْأَسْعَرِيِّ عَنِ الْعِصْحَاقِ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ع قَالَ قَالَ الْمُهَلَّبِيُّ مَنِ امْرَأَتُكَ مِنْ بَنَاتِ اللَّهِ وَالْيَوْمَ الْآخِرُ فَتَمُوتُ

كانت ذبيته **ك** القبان عن النبي عن عمر بن عبد الله عن ابنه قال لا تحبوا أهل البع ولا تجالسوهم نصبر وعندنا من كواحد منهم

الكتاب اذا سقمت ان الله يكرهها والى اخر الاية فقال لما عني بهذا اذا سقمت الرجل يجحد المحي ويكذب فيه ويبيع في الاثم ثم فقم من عنده ولا تفاعله
كلنا كما كان من قبل اقامه لاداسقمت اذ لم في الاثم ثم فقم من عنده ولا تفاعله

قوله فكم كلام متنافي فإنه اذا كان ذلك كذلك فكم ويجعل ان يكونا فاصفهم الى اخر الحديث فنفقوا عنه ويكون تفسيره التمام الآية كما الحسين عليه السلام

[illegible]

فَالْتَمِ نَا بُوْعِدَاللهُ ثُمَّ تَلَا بَابُ عَرَابِ اللهَ قَالَ كَانَتْ فِيهِ وَفَارِغَةٌ سَبْعُونَ لَيْلًا بَعْدَ مَا كَانَ يَوْمَ
وَاذَا رَأَيْنَا الَّذِينَ يَحْجُزُونَ فِي الْأُمَّاثَا فَأَعْرَضْنَا عَنْهُمْ حَتَّى يَخْضَعُوا وَإِنْ جَاءَتْهُمْ مِنْهُ غَائِبَةٌ فَقَالُوا هَذَا حَرَامٌ لِقَوْمٍ قَالُوا

الله الكذب **بي** الآية الاخيرة استشهد بها الجليل الاول وهو طاهر والاية الثانية استشهد بها جليلي بن ابي بخت نصر
فيهم والاولى استشهد بها الثالث لا ينزلهم سب القضاة الا عزم عليهم من والسكون عليه بفض الهف ونجل لما نكل الاستهادين بان يكونوا
عامة اشرار

الصدقة عنهم والخصوص فيهم كما بين عن أمروا فاحمد بن محمد يذكر الاعداء بعض الاربعة المصالح لهم وسبهم بعض في سب الاعداء على من بين
ابن اسباط عن سفيان عن عمار بن عبد الله عن ابي عبد الله ع قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليجلس مجلسا ينفق فيه اماما او

بَابُ فِيهِ مَوْسُونَ بَيِّنَاتٌ لَهُمْ فِي هَذَا الْخَبَرِ بَيِّنَاتٌ أُخْرَى مَعَ أَخْبَارٍ أُخْرَى فِي مَعْنَى فِي كِتَابِ الْخَبَرِ بَابُ تَحْسِينِ الْكَلَامِ
الْعِدَّةُ عَنْ أَحْمَدَ عَنْ ابْنِ فَضَالٍ عَنْ ابْنِ جَبَلَةَ عَنْ الصَّحَابَةِ عَنْ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَ فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَاجْدُ أَنْ يُحَدِّثُوا كِبَارًا وَمَا تَنْهَوْنَ عَنْهُ تَكْفُرُ عَنْكُمْ سُبْحَانَكُمْ وَنُذَلِّكُمْ عَلَيْهِ

قال الكبار والحق سبحانه وتعالى علمها النار **ك** عنه عن الصادق عليه السلام قال كتب في بعض اصحابنا الى الحسين بن علي الكبار لم يرد له وما هي فكتب
الكبار من اجنبها واعد الله عليه النار وكفر عنه سبنا لئلا كان مؤثما والسبع الموجب انفس النعم الحرام وعفوا والود الدين واكل الربوا

[illegible]

بنيالهجرة هو ان يعود الى البادية وتعليم مع الاعراب بعد ان كان غلاما جارا وكان من رجع بعد الهجرة الى موضعه من غير ان يغيره كما لم يكتفوا
ابن الاشتر في ضابطه ولا بعد تعليمه لكل من علم اذا بالشرع وسننه ثم تركها واعرض عنها ولم يعالها وبؤبؤه ما رواه الصدوق طاب ثراه في

الأخبار ما يساهد إلى الصادق **ع** أنه قال المنبر بعد الجحفة التاريخ لهذا الأمر بعد معرفته والمحصة بفتح الصاد المعروفة بالعفة والزحاة
 إلى القدر للبخاري **ع** قال علي عن أبيه عن موسى عن ابن مسكان عن محمد بن عبد الله **ع** قال سمعته يقول الكبار سبع قبل المؤمن متعديا وقد

المحزنة والفرار من الزحف والتعريف بعد الخوف واكل مال اليتيم ظلم واكل الربوا بعد البيعة وكل ما اوجب الله عليه النار **ربيع** بعد ابل
الحج بعد ابلته لم يخرج كما ينبغي من بعض الاخبار ولما كان ما سوك هذه السن من الكثر لربيع في مرتبة هذه السن في الكبر ولا في عداها

من روى الله ولا من كفر الله **ك**ا وقد كان أكبر الكبار الشكر بالله **ك**الثلاثة عن الجلي عن عبد زائدة قال سألت أبا عبد الله ع عن
معه مفضلاً كما تأمخو عها أو احدهما **ك**بوسر عن عبد الله بن شاذان سمعت أبا عبد الله ع يقول أن من الكبار عقوق الوالد **ك**والد

مقاله

باب سائر التكاليف

فقال هن في كتاب علي سبغ الكفر بالله وقتل النفس غموز الوالدين والرضا بعد البينة وكل ما مال إليهم ظلمًا والقمار من الرزق والعتق
 بعد الجحيم قال قلت لهذا الكبر المعاصي قال نعم قلت ذلك وهم من مال إليهم ظلمًا أكبر ثم ترك الصلوة قال ذلك الصلوة قلت ما عذب
 ترك الصلوة في الكبار فقال لي شيء أول ما قلت لك قال قلت لكفر قال فان ترك الصلوة كما فرقتين من غير علة **ك**ا على عن الحسن بن الحسن
 ابا عبد الله يقول الكبار الغموز من رزق الله والبأس من رزق الله والامر لكر الله وقتل النفس الحرام الله وعقوب الوالدين
 اكل مال إليهم ظلمًا واكل الرضا بعد البينة والعرب بعد الهجرة وقلعوا المحصنة والفرار من الرزق **ب**ينك اكل الشاة عطف مال الله
 لعدم الثاير بينهما في المصنوع الا فرق بينا بين لباس الغموز ولا بين الرزق والرتبة وما يجتص البأس بالامر والدنوية والغموز الا
 الاخرية كما مضى بيانه فجدد بنجود العقل والجهد **ك**ا الاثنان عن اوشاعن ان عن ابي بصير عن ابي عبد الله ع قال سمعته يقول الكبار
 سبعة منها قتل النفس منعًا والشرك بالله العظيم وقلع المحصنة واكل الرضا بعد البينة والفرار من الرزق والعرب بعد الهجرة وعقوب
 الوالدين واكل مال إليهم ظلمًا قال والعرب الشرك واحد **ب**ينك اخر الحديث عندنا عن ابي ايمن عن ابي الحسن ع قال سمعته يقول الكبار
 في العتق **ك**ا ابان عن زياد الكاظمي قال قال ابو عبد الله ع قال اذا دعاه ابو امرئ ناه والكا اذا اجابته بغيره **ب**ينك اكل البان
 الرضا والتاقي ناه اخر عن الكاظمي وذاذ اخرها هذه الزيادة والامر من اكل الغموز وفيه نصيب على ان الغموز قد يكون من جانب
 الطلاد **ك**ا العتق عن البرية عن ابي عبد العظيم بن عبد الله الحسيني قال حدثني ابو جعفر الثاني ع قال سمعته يقول سمعت ابي
 مؤمن بن جعفر ع يقول سمعت ابا عبد الله ع يقول سمعت ابا عبد الله ع قال سمعت ابا عبد الله ع يقول سمعت ابا عبد الله ع يقول
 ضا ابو عبد الله ع ما استحك قال احبنا عرفنا الكبار من كتاب الله تعالى قال نعم يا عتي واكر الكبار الا شرًا بالله يقول الله ومصر
 بالله فلعن حرم الله عليه المحنة وعبده الا باس من رزق الله لان الله تعالى يقول لا باس من رزق الله الا القوم الكافرون ثم الامر لكر
 الله لان الله تعالى يقول فلا من مكر الله الا القوم الخاسرون وفيها عقوب الوالدين لان الله تعالى جعل العاقب حيا واسقيا وقتل النفس
 الحرام الله الانجى لان الله تعالى يقول فخره جهم خالدا فيها الى اخر الابه وقد خصه لان الله تعالى يقول لعنوا في الدنيا والاخر
 ولهم عذاب عظيم واكل مال إليهم ظلمًا لان الله تعالى يقول انما ياكلون في بطونهم نارا وسيلون سعيهم والفرار من الرزق لان الله تعالى
 يقول ومن يؤمن يومئذ بانه لا مخرج لنا الا من حبر الى فيه فقلنا بعبص من الله وما منه جهنم وبئس المصير واكل الرضا لان الله
 تعالى يقول الذين ياكلون الرضا لا يؤمنون الا كما يقولون الذي يخبطه الشيطان من المست والتمس لان الله تعالى يقول ولقد علموا ان شانه
 ماله في الاخرة من خلاف والرضا لان الله تعالى يقول ومن يفعل ذلك كفا نارا فضا عذابه العذاب من جهنم يوم القيمة ومجدها ما والتمس
 العوس الفاجر لان الله تعالى يقول الذين يشركون بعبدة الله والماهم عما فليلا اولئك لا خلاق لهم في الاخرة والعلوك لان الله تعالى يقول
 ومن يغفل باثنا على يوم القيمة ومنع الزكوة المرفضة لان الله تعالى يقول ومن يكتمها فكلوا فيها جباهاهم وجنهم ومنهم ومنهم
 الرزق وكنان الشهادة لان الله تعالى يقول ومن يكتمها فانه اثم قلبه وشركا جمل لان الله تعالى يقول انما هي عبادته الا انان وترك
 الصلوة منعًا او شيئا مما فرض الله لان رسول الله ص قال من ترك الصلوة منعًا فليدري من ذمه الله وذم رسوله وعقوب
 وقطعة الرزق لان الله تعالى يقول وللكم لهم اللعنة ولهم سوء العاقبة قال فخرج عروقه من كاهن وهو يقول هلك من اكل الرضا
 في الفضل واعلم **ب**ينك جمل العاقب جبا واسقيا حبسها عن عبي على نيتها والعلوك لان الله تعالى يقول ومن يكتمها فكلوا فيها جباهاهم وجنهم ومنهم
 شيئا اى ما فاهل الامم قالوا لا يكرهوا القربى بعد الله انه منهم ثم يعطف عليه وهو نوع من كراهية التحريم وشيئا اى شيئا
 منضما الى فئة اى جماعة اخرى من المسلمين سواء الفضة التي هو فيها لا يؤمنون اذ ابعثوا من نورهم الا كما يقولون الذي يخبطه الشيطان من المست
 من المست وهو المحزون يقال دجل مسوراى مجنون عن اثمهم يؤمنون يوم القيمة يجذب كالمصرف عن عيون ثلاث استبانه عند اهل الزور
 والانا من جزاء الاثم كالوالب والكال العوس الفاجر اى الكاذبة سبغت غموزا لان الله تعالى يقول ومن يكتمها فكلوا فيها جباهاهم وجنهم ومنهم
 من القيمة قبل القيمة سبغت غموزا لان الله تعالى يقول ومن يكتمها فكلوا فيها جباهاهم وجنهم ومنهم ومنهم ومنهم ومنهم
 لانه اذا كان الكتمان بهذه المثابة فهاهنا الزور اى لا ياتي الا بغيره من يدانه الا انان شاربك اى يؤخذ سبغت اى الحجة والمبطل الا انان
 والا لا من رخص من عمل الشيطان فاجنبوه **ب**ينك وجب اخراج الخيف والوصية من الثاير **ب**ينك الخيف بالهيلة الجور والظلم **ب**ينك
 سالم بن عكر الجال على عبد الله عليه السلام قال لا الكذب على الله وعقوب الوالدين والرضا بعد البينة واكل مال إليهم ظلمًا

هذا
 الحديث في
 الحديث في
 الحديث في
 الحديث في
 الحديث في

باب مجمل المعاني والنوحي

خالد وهو صديق لاهل النار وما يخرج من مخرج النار فجمع ذلك في ذلك وجههم فبشرهم اهل النار فبشرهم ما في بطونهم والجلود وهو
عن اكل الربوا وشهادة الرقود كآية الربوا وقال ان الله عز وجل لعن اكل الربوا وموكله وكآية الربوا هدي وحي عن بيع وسلف وحي عن
بيعين في بيع وحي عن بيع ما ليس عندك وحي عن بيع ما لم يرضهم وحي عن صاغة الذي وحي ان يشدا الشعر وينشد الصلاة في المسجد وحي عن
منه جوه البهايم ونهى ان يسبل السيف في المسجد وحي ان ينظر الرجل الى عورة اخيه المسلم وقال من امل عورة اخيه المسلم لعنة سبعون الف
ملك وحي ان ينظر المرأة الى عورة المرأة ونهى ان ينفع في طعام او شرب او نفع في موضع السجود ونهى ان يسلي الرجل في المباريات والظفر في راحة
يده وويلط الابر على ظهر الكعبة ونهى عن فتل الخل وحي عن الوسم في جوه البهايم وحي ان يخلف الرجل خيل الله وحي ان من خلف خيل الله عز وجل
فليس من الله في شيء ونهى ان يخلف الرجل يسوره من كتاب الله عز وجل وقال من خلف يسوره من كتاب الله فليس به بكل اثم منها كانا من بين من شأ
ترو من شاء فخر ونهى ان يقول الرجل للرجل لا وجاك وجوه فلان ونهى ان يبعد الرجل عن المسجد وهو جوب نهي عن النعز البلب والتهان
ونهى عن الجاهل يوم الانبياء والجمعة ونهى عن الكلام يوم الجمعة والامام يحط من فعل ذلك فلهذا ولما وقفت لاجل الجمعة ونهى عن الضم
بجام صغرا وعنده نهي عن نفس شيء من الجوان قبل الخاتم ونهى عن الصلوة عند طلوع الشمس عند عزوبها وعند استوائها ونهى عن بيع
سنة ايام يوم الفطر ويوم الشك ويوم الضحى واما يوم النحر ونهى ان يشرب الماء كما يشرب البهايم وقال لا شربوا بانبيكم فانها افضل اوابكم وحي
عن النضاي في البئر ان يشرب منها الماء ونهى ان يشعل اجرة يعلم ما اجرته ونهى عن الهجران من كان لا يتقاعلا فلا يجر اخاه اكثر من ثلاثة
ايام من كان مهاجرا لاجل كرمه في ذلك كانت النار اولى به ونهى عن بيع الذهب بالذهب زيادة الاوقيا بوزن ونهى عن المذبح قال لا نحو
في جوه المذبح بن الشرايخ قال صلى الله عليه واله وسلم من ولي خصومة ظالم او اغان قبلها ثم رلى به ملك الموت قال لا يشرب لعنة الله وقال
جهنم وبئس المصير وقال من مديح سلطانا جارا او تخفف وذا تسعصع لطمعا منه كان في رية في النار وقال له قال الله عز وجل ولا تركوا الى اليد
ظلموا فنتسكم النار وقال له من قلد على جود كان في رية هاما في رية ثم ومن بني بنيانا رياء وسقعة حلة الله يوم القيمة من الارض السقا
وهو نار تشعل ثم يطلون في عفة ويلقي في النار فلا تحببه شيء فيها دون خضرها الا ان ينوب قبل بارسول الله كيف يبنى رياء وسقعة قال
يبنى فضلا على ما يكفينا بسطة الله به على جرائه ومباهاة لاهوانه وقال له من ظلم اجرا اجرة احبط الله عمله وحرم عليه ربح الجمعة زاد بها
لوجه من سيرة جسماء عام ومن خان جاره شبرا من الارض حبله الله طوا في عفة من تخوم الارض التابعة حتى يلقى الله يوم القيمة طوا
الا ان ينوب ويرجع الا ومن علم الغران ثم شبه لحي الله تعالى يوم القيمة مغلوله بسطة الله عز وجل بكل اثم منه حبة تكون من رية الى النار
الا ان يغفر له وقال له من فرغ الغران ثم شبه لحي الله تعالى يوم القيمة مغلوله بسطة الله عز وجل بكل اثم منه حبة تكون من رية الى النار
على عفة رية طوا يوم القيمة فلا يزال له الا مديحوا الا ومن ذابا خيرة صليمة او هودية او نظرية او مجوسية حرة او امه ثم لم يذب عنها
مصرا عليه ففخ الله له في رية ثلثة اباب يخرج منها عمار صمبات ونشبات النار فهو نجح في اليوم القيمة فاذا ثبت الله من رية نادى النار
من نين ورحم ففقرت بذلك وبما كان يغرك ذار الدنيا حتى يؤمر به الى النار الا وان الله حرم الحرام وحل الحلال فما احسن الله عز وجل
ومن عثره حرم الفواحش ونهى ان يطلع الرجل في بيت جاره وقال من نظر الى عورة اخيه المسلم او عورة غير اهله منعدا اذ حله الله مع المشا
الذين كانوا يمجون عن عورات الناس ولم يخرج من الدنيا حتى يفضح الله الا ان ينوب وقال له من لم يرض بما قسم الله له من الرزق وب
سكواه ولم يقصر ولم يحسن لرفع لحيته وبلغى الله عز وجل وهو عليه غضبا الا ان ينوب ونهى ان يخجل الرجل في مشبه وقال من
ليس ثوبا فاخاله خسف الله به من شبر جهنم وكان في رية فاريا لانه اول من اخاله خسف الله به وبذره الارض ومن اخاله فمد نزع الله
فجبرونه وقال له من ظلم امراة مفرها فهو عند الله ان يقول الله عز وجل له يوم القيمة عبيدك فلك اعني على عكركم فم نوب عكركم فلك
امني فم نوب حسناته فرفع البها بغير حفيها فاذا لم تقب لحيته امر به الى النار وبكثرة الله ان العهد كان سؤلا ونهى عن كتمان الشها
وقال من كتمها اطعم الله على رؤس الخلائق وهو قول الله تعالى ولا تكفوا الشهادة وكم يكفها قاتله ثم قلبه وقال له من ادك جارة حرم
الله عليه ربح الجمعة وما وانه جهنم وبئس المصير ومن ضيع حتى جاره فليس تار وما زال الجبريل بوصفني بالخارج حتى ظننت انه سبونه وما زال
بوصفني بالمالك حتى ظننت انه سيجعلهم فانا اذ ابلغوا ذلك الوفا اغتموا وما زال بوصفني بالتواك حتى ظننت انه سيجعلهم فريضة وما
زال بوصفني بهام الليل حتى ظننت ان اخباري ان باموا الا ومن استخف بغير مسلم ضل مسخف بحق الله والله يستخف به يوم القيمة
ان ينوب وقال له من اكرم غيري مثلي لحي الله هو القيمة وهو عند الله ضل من عورته فاحسنه او شوقا خذنها من محافة الله عز وجل حرم الله

أَبَوَا الَّذِي نُوتِدَارُهَا

[illegible]

باب مجمل المصنف والنوابع

ان محمد رسول الله ان يعون الف ملك من محافظ على الصفا الاول والنكيق الاول لا يؤذي من اعطاه الله من امر ما يعطى المؤمنين
في القبا والاخرة الا من نول عرافة قوم ان يوم القيمة وبما فعلوا ثانيا الى عنقه فان قام منهم بامر الله تعالى اطلق الله وان كان ظالما
هو في نار جهنم وقبيل المصير وقال لا تخفوا شيئا من الشرا وان صغرت اعينكم ولا تستكثروا شيئا من الخير وان كثر في اعينكم فانما
كبر مع الاستغفار ولا صغرت مع الاصل قال شعب بن واقد الساساني عن ابن زيد عن طول هذا الحديث فقال عتيق جعفر بن محمد عن
بن الحسن بن علي بن ابي طالب عليه السلام جمع هذا الحديث من الكتاب لكنه هو املا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وخط علي بن ابي طالب بيده **باب**
فانما الطريق اعلاه دخلتم الغايط كانه عن الحديث اذا الغايط المكان المنخفض من الارض كانوا يفسدون الحديث مكانا مفضضا بنسب شيئا
والتركة الصوت والصياح من صورة كان المراد بها الجوانب خاصة بغير نفع الروح وهي يعينونها شيئا وان الظل وعينها يدخل التبريد في
احبة الله من بين يدخل بين الميا بين اذ انما بها نفع البيع بينها ويخرج السعة من هذا المشي في اذ الله على الاستغفار الامر عليه والغير
نفع اللحم وهو منها والعرفان المنيح والكد يدي علم الغيب الكونية فسر في اللغة ناره بالترد والشرير والخرى الطبل واخرى بالبريد والطرير
فسر ناره بالطنبور واخرى بالعو والبلع فجمع بلغته وهي الارض الفعالة لاشيائها بريدان الخالصها بغيره وبه في اذ الله من الرزق وقيل
هو ان غفر الله شدة ونسب عليه ما به من غفر والهم من الصبر الى اذ الله لاصحابها من محمد الحكم انهم بها وسبب عليها والتمه لا ذاب والموكل
الا بقال قال كذا لاجل افعلي عليه نفع وسلف با في نفس هذه الميا بين في كتابها بالاشياء انشاء الله والرحمة بالخير لها الساحة وعلى نفع
المشاة من تحت جمع الترحم في اذ الله برود من ثناء جبر بغيره سواء صدق في حبه او كذب عند اشواها اني باوعها وسط التنا عن الحجر يعني على
انحراف بينها والتخفيف بالمهلة الضبو وقله المعيشة والخوف الاغناء بالشيء ومدة تحقها في اظهر القبول والفضل او تكلف المدح وتضعف
خضع ذلك في اذ الله من النوبة ثم نسبته لعل المراد بالاشياء انك العلية وعكس المبالاة برغبتك في قوله عز وجل وكذلك انك انما فنتها
وكذلك البونسي اما ما بان في اذ الله كذا بالصلوة انه لا يخرج عليه فالمراد به معناه المعروف اذ الله حبل الدنيا بغيره خالصه ضمونه لغير الدنيا
وذلكها قال في اذ الله في اذ الله فليس ما يشيرون ولم يحسن اى لا يتوقع اجرة من الله والمأعون كل منفعة قبل اذ الله المعونة ولا لاف
عوض عن الهاء والقرن النوبة وقيل النائلة والعدا العند وقيل الفريضة فافسد بهم في حضوره اى جعل حضوره للصلوة ففاسد لا يجدر
ناؤه جدا ويخطى اخرى فنادى في اذ الله من الجايس بقوله ولا يخلص من اجورهم شي الا من اتم يوما باجرهم ثم لم يسم الصلوة ولم يحسن في خوضه وكذا
وسيجو وقيل من ردت عليه صلواته ولم يجاز في رغبته وكان من كثر له كثر له امام جاز ثم عذله بصلح الى رغبته ولم يسم فيهم يحيى ولا قام فيهم بامر
والمقص بالمجهر ثم المهلة وجه في المعاول المظلل التوفيق برئ بذلك والله وجب الله ففسد بالاحسان والعزلة ان يقولوا بالقبول والجملة
من الناس الى امورهم ويغفرون الامر منه احوالهم وفي الحديث وفيه في العزلة حق والعزلة في الناس اى فيها مصلحة للناس رفوة امورهم
واحوالهم والعزلة في الناس من الغرض المراد به في ذلك من الفطنة وانما اذا لم يفهم بحقه اثم فاسحق العقوبة كذا في النهاية الاخرية
سلمان بن جعفر البصري عن عبد الله بن الحسن بن زيد بن علي بن الحسن بن علي بن ابي طالب الصلوة الله عليه عن ابن جعفر بن محمد عن علي بن ابي طالب عليه السلام
السلم قال لا رسول الله من ان الله تبارك وتعالى ذكر لكم انما الامانة اذ بيا وعشرين بصلته ومنها كونهما لكم القبة في الصلوة وذكره المؤمنين
في الصلوة وذكره الضحك بين العنود وذكره الظلم في القدو ذكره النظر في الفرج النساء وقال يوشى فكم الكلام عند الجماع وقال يوشى
الحرس ذكره التوفيق في النساء الاخرة وذكره الحمد بعد النساء الاخرة وذكره الفضل تحت السماء بلا تميز وذكره الجماعة تحت السماء وذكره دخول
الانهار بلا تميز وقال في الانهار عمار وسكان من المنيح وذكره دخول الحمامات اليميز وذكره الكلام بين الاذ والافاضة في صلوة الغداة حق
تنفض الصلوة وذكره كونه الجحيم في جهنم وذكره النوم فوفى سطح الدبر محجج قال من نام على سطح غير محجج برئ منه الذمة وذكره ان ينام الرجل في بيت
وقد ذكره للرجل ان يشتره وهي حاضر غائبة عنها وخرج الولد مجذوما او ابرص فلا يلحقه الا نفسه وذكره ان يشتر الرجل المرأة وفلا يلحقه
حتى يبتذل من اهلها لكذا في اذ الله ففعل فخرج الولد مجذوما فلا يلحقه الا نفسه وذكره ان يكلم الرجل مجذوما الا ان يكون بينه وبينه فلا يفتد
وقال من المجذوم فترك من لا صدق ذكره البول على شططه جار وذكره ان يجث الرجل تحت شجرة مغمور فلا يفتد ونحوه فلا يفتد بغيره
وذكره ان يبتذل الرجل وهو غلام وذكره ان يدخل الرجل البيت المظلم الا ان يكون بينه وبينه سراج وانما ذكره النقص في الصلوة في عز من يومين
جابر بن يزيد الجعفي عن ابي جعفر محمد بن علي الباقر قال اوصى الله تعالى الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اني شكرت بغيره اذ الله الباربع خصالا في الله
فاخبروا لولا ان الله تعالى اخبرك ما اخبرك ما شرب خرا اظلا في قلوبنا ان شربها را جعل في قلوبنا ان شربها را جعل في قلوبنا ان شربها را جعل في قلوبنا

هذا
الحديث
في اول
الكتاب
نحوه

بسم الله الرحمن الرحيم

۱۲۵۸

النبي
الذي من الكافر خلف
تقيد كذا
مظلم
فقد كذا من العاصي
فقد كذا من كذا
لا ينبغي
لأن الطوار انني
عاجت تقوي كذا اليك
نقص واما في نقص
مفرقة كذا و كذا
قال عياض فوجب
سب عواجب

أَبُو الْذَنْبِ وَتِلْكَ رُكْنُهَا

[illegible]

هذا الحديث
اورد في باب
التوبة

باب في التواضع

مَعَاذُكَ يَا رَبِّ
وَمَا يَنْقُذُكَ مِنْ
أَذَى كَالِهَيْبِ
نَارٍ

مَدِينَةُ
عَلِيٍّ عَلَيْهِ
السَّلَامُ
مَدِينَةُ
السَّيِّدِ

هذا
الحديث في
في الباب الاخير
الاول الكتاب
هذا الحديث
من الرواية
هذا

[illegible]

مع محمد واهل بيته صلى الله عليه وآله وسلم اجمعين بحوزة كرامتك ومنعك

بَابُ الزَّكَاةِ الرَّاحِمِينَ وَأَنْفَقُوا ذَلِكَ فِي سَبِيلِ الْمَسْكِينِ

من شهر الصفر من سنة ١٢٣٠

المخرج النبوة

فنفسه

الحركة

البعض بغير الترخيد اليك وظهرت

أَجْعَلِ الْبَشَرِ الْكَفَرِينَ وَكَرَّمْنَا الْكُفْرَ وَالْفُسْوَ وَالْفِجْيَا وَأَمْرًا بِالْإِعْقَابِ طَلَبْنَا الْإِحْسَانَ

وَقَدْ كَانُوا لَا يَتْلُونَ فِي الْأَسْوَاقِ كِتَابَ اللَّهِ إِلَّا بِيَعُوهُ وَأُمِّي يَسْتَخْرِجُونَ مِنَ الْحَبِّ ذُرِّيَّتًا فَأُولَئِكَ يَخْرُجُونَ مِنْهُ مُبْتَغًى لِيُقَرَّرُوا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله ثم على أهل بيته سؤل الله صلى الله عليه وعلى آله أجمعين أما

بعد فهذا فهرس ما في هذا الجلد كنهه لتسهيل الاطلاع على موضع كل باب والله الحمد والشكر

بسم الله الرحمن الرحيم

باب طهارة الأجزاء من الجنابة

باب ما لا يفسد الجنابة

باب ما لا يفسد الجنابة

باب ما لا يفسد الجنابة

باب ما لا يفسد الجنابة

باب ما لا يفسد الجنابة

باب ما لا يفسد الجنابة

باب ما لا يفسد الجنابة

باب ما لا يفسد الجنابة

باب ما لا يفسد الجنابة

باب ما لا يفسد الجنابة

باب ما لا يفسد الجنابة

باب ما لا يفسد الجنابة

باب ما لا يفسد الجنابة

باب ما لا يفسد الجنابة

باب ما لا يفسد الجنابة

باب ما لا يفسد الجنابة

باب ما لا يفسد الجنابة

باب ما لا يفسد الجنابة

باب ما لا يفسد الجنابة

باب ما لا يفسد الجنابة

٥٧	باب انواع الغسل	باب الحج على غشاء الجعد	٥٩
٥٨	باب حدة الجنابة	باب اجلاء المرأة وسناتها	٦١
٥٩	باب اتيان الدبر	باب خروج البلاء بعد الغسل	٦٢
٦٠	باب احكام الجنب	باب جدس الميت	٦٤
٦١	باب حدة الحيض	باب ما يميز الحيض عن الدماء	٦٥
٦٢	باب حيض المرأة الحائض	باب الحيض الذي ترى الدم	٦٦
٦٣	باب الاستحاضة	باب جد الفنايس	٦٧
٦٤	باب احكام الحائض	باب الحيض الذي يشاء الوضوء	٦٨
٦٥	باب استبراء الحائض	باب صف الغسل الاكبر	٦٩
٦٦	باب تقبل المرأة الحائض طهارة	باب اخر الامور في الطهارة	٧٠
٦٧	باب ان الغسل يجزي عن الوضوء	باب الغسل الذي لا يجزئ	٧١
٦٨	باب حدة غسيل الجنابة	باب التيمم في غير الجنب	٧٢
٦٩	باب الفصل الخامس في ابواب	باب التيمم في غير الجنب	٧٣
٧٠	باب ما وجب التيمم	باب احكام التيمم للميت	٧٤
٧١	باب ما يوجب التيمم	باب صف التيمم	٧٥
٧٢	باب الفصل السادس في ابواب	باب قضاء النكاح للزمن	٧٦
٧٣	باب الحائض تلتزم الوضوء	باب اذاب الحائض	٧٧
٧٤	باب النورة واذا بها	باب التذلل بالدين الحائض	٧٨
٧٥	باب غسل الميت بالخطى	باب النجاسة	٧٩
٧٦	باب خلل الركن وجز شعرة	باب جز الحية والشاة وشعره	٨٠
٧٧	باب الشيب وجز شعرة	باب التمشط	٨١
٧٨	باب السواك	باب تقليم الاظفار	٨٢
٧٩	باب الحبل	باب فضل الايب	٨٣
٨٠	باب انواع الطيب	باب المسك	٨٤
٨١	باب العاليية	باب الخلوق	٨٥
٨٢	باب البخور	باب الارحمة	٨٦
٨٣	باب انواع الارحمة	باب الراحين	٨٧
٨٤	باب النواذر	باب المتن	٨٨

[illegible][illegible][illegible][illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مرج بيان فقل اي فاعل فان الهول قد يحوي مجيء المعدل **باب** ما عار السائل ابي ابا عبد الله عليه السلام عن الرجل يجده امة فاره
 وقد نوصاه من ذلك الاء مراد او اعتنا منه وغسل شابه وقد كانت الفارة منسقة فقل ان كان لها في الاء قبل ان يغسل او نوصاه او
 يغسل شابه ثم تغرد ذلك بعد ما رها في الاء فغسل ان يغسل شابه ويغسل كما ما اصابه ذلك الماء ويغسل الوضوء والعقاة وان كان ثوبا
 بعد ما فرغ من ذلك وفعله فلا يمس من الماء شيئا وليس عليه شيء لانه لا يعلم من سقط فيه ثم قال العلة ان يكون الماء مستغنى به ذلك
 الساع الى رها **بيان** انما امره باعادة الطهارة نهاء عن السراذجر وسقوطها فانه عنها عن المتباعد فاره اذا لم يجز به لان
 مع انزاله الفارة بعد ان لا يكون قد فعل الماء منها **باب** هذا الماء الذي لا يغتفر به بعد وروده من الجحاشات كالعلة
 محمد بن سهل عن **باب** ابن عيسى عن البرقي عن صفوان الجاهي قال سالت ابا عبد الله عليه السلام عن الجحاش التي بين مكة والمدنية فرها
 السباع وتلغ فيها الكلاب **باب** ولشرب منها الجحاش ويغسل فيها الجحاش موصاه فالروم قد الماء فلك الى نصف الاء
 والى الركبة والفاء والنوصاء **بيان** لما كانت الجحاش التي بين الحرمين الشريفين معهوده معروفة في ذلك الزمان فاحضر عليه السلام
 على السؤال عن مقدار الماء في عطفها لم يسئل عن القول العرفي انما سأل عن ذلك يعلم نسبة الماء الى تلك الجحاشات المذكورة حتى يميز
 انفعالها وعددها من نسبة مقدار من الجحاش الى مقدار من الماء في التاثير والتغير كنسبة بعضه الى ضعفه مثلا وعمل هذا الفاس قد
 لم يغتفر بضاف الماء امر محسوس لا حاجة فيه الى الاستدلال عليه بنسبة فذه الى قدر الجحاش فلناتر باسببه التغير مع ان الماء قد يغتفر
 او صافا لثقله بغیر الجحاشه فحصل الاستنباه بوجه ما قلناه ما في التهاية الاثرية فالروم قد الطهارة اذا كان الماء ثلثين لم يغتفر
 اي لم يظهره ولم يغسل الجحاش عليه من فاهم فلان يجل عضبه اي يظهره وقبل معنى لم يغتفر انما قد يغتفر عن نفسه كما قال فلان لا يجل العضبة اذا
 كان باياه ويتغير عن نفسه انتهى كلامه فان هذا الفلان يجل الجحاش اكثر الجحاش وغلب عليه فلناتر بغيره من في الغالب لا يغتفر الجحاش
 المعتاد ورودها عليه وذلك لان السراذجر قد يتنجس في المياه التي يكون في العذقان ويغسلون الاواني الجحاش فيها ثم يتردون في انها اغتفر
 لغیر مؤثر ام لا فينبه انما اذا كانت ثلثين لا يغتفر بهذه الجحاشات بما ذكرناه بلبس معنى الاخبار الاثرية ومضمونها انها كالعلة عن ابن
 عيسى عن علي بن الحكم عن الحران **باب** الفيد عن ابن فلول عن ابن عيسى عن سعد بن عيسى عن ابن ابي عمير
 عن ابن ابي عمير عن الحران عن محمد قال سالت ابا عبد الله عليه السلام عن البول في الدواب في تلغ فيه الكلاب يغسل فيه الجحاش اذا كان له
 فذكر في الجحاشه شيء **باب** الحديث من سأل **باب** ابن محبوب عن العباس عن ابن المغيرة عن الحران عن محمد بن عيسى عليه السلام قال اظلم له
 العذير ماء فجمع ببول فيه الدواب الجحاش في زاد في اخوه والكرسناه او طلب **باب** بهذا الاستماع ابن المغيرة عن بعض اصحابه عن **باب**
 عليه السلام اذا كان الماء ثلثين لم يغتفر شيء والفلان جران **بيان** الجحاش بالفتح ما يقال له بالفارسية مسبو والعلة بفك
 للعظم منها وبالفارسية الحياصة وكانت بعض فيها الحرف **باب** كذا عن ابنه والنتا ابو رباح جميعا عن جابر بن عيسى **باب** الشيخ عن محمد بن الحنفيد
 سعد بن عيسى عن ابن ابي عمير عن محمد بن عيسى عن ابن عمار قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول اذا كان الماء فذكر في الجحاشه شيء **باب**
 الاربع عن ثلثة والنتا ابو رباح عن حماد عن حريز عن زرارة قال اذا كان الماء اكثر من ثلثة شيء يفتح فيه او يفتح فيه الا ان يجي لم يفتح
 فغلب على حج الماء **باب** ابن محبوب عن محمد بن الحسن عن علي بن حنيفة عن حماد عن حريز عن زرارة عن ابي جعفر عليه السلام قال اظلم له زواير
 من ماء سقطت فيها فاره او جرد وصغوه عليه فالوا اذا افتح فيها فلا تشرب منها ولا توشه او صبها وان كان غير مفتوح فاشرب منه ونوصاه
 واطرح المشية اذا خرجتها وكل الجحاش وحب الماء والفريه واشباه ذلك من اوعية الماء فالروم ابو جعفر عليه السلام اذا كان الماء اكثر الحديث
بيان الجحاش كدور ضرب من الفاد كالحديث عن **باب** احمد عن الصادق عن الحسن بن صالح الثوري عن علي بن عبد الله عليه السلام قال اذا كان الماء
 في الزلزال الجحاشه شيء فذلك كذا الكفر بالثلاثة اشياء ونصف عطفها في ثلثة اشياء ونصف عرضها **بيان** ان كل جمع ذكره وهو الشرب
 عرضها نظر فيها **باب** الشيخ عن محمد بن محمد بن احمد عن النخعي عن صفوان عن سمعيل بن خازم قال سالت ابا عبد الله عليه السلام الذي لا يغتفر
 شيء فالروم ان لم يفتح في ذراع وشرب منه **باب** بهذا الاستماع محمد بن احمد عن احمد بن محمد عن **باب** احمد عن البرقي عن عبد الله بن سنان
 عن اسمعيل بن جابر **باب** الشيخ عن محمد بن سعد عن محمد بن خازم عن محمد بن سنان عن اسمعيل بن خازم قال سالت ابا عبد الله عليه السلام عن
 هذا الماء الذي لا يغتفر شيء فقال ذلك كذا الكفر بالثلاثة اشياء في ثلثة اشياء **بيان** كان المراد بالبرقي محمد لا اسمعيل في قوله
 عليه السلام بن سنان بن محمد بن خازم قال سالت ابا عبد الله عليه السلام عن هذا الماء الذي لا يغتفر شيء فقال ذلك كذا الكفر بالثلاثة اشياء في ثلثة اشياء

[illegible]

ان شرط عدم
الاضمان

لما لا ينفق منه
فليس عليه ان يضمن

او ايمان
رعاياك

[illegible]

[illegible]

الحكماء

بما أن عيسى عن النبي عن داود بن سنان قال قال النبي عليه السلام ما تقول في ماء الحمام فلا هو بمنزلة الماء الجاري بيان وذلك لأنه كما يعرف من يجري إليه مكانه من مائه ببيان بهذا الاستناد عن داود قال قال النبي عليه السلام الحمام يغسل فيه الحنجرة يغسل من مائه فالنعم فالأمن أن يغسل منه الحنجرة لهذا غسلت فيه ثم جئت فغسلت جلي وما غسلها إلا الماء الذي فيها من التراب ببيان الحنجرة عن ابن أبي عمير عن الحارث عن محمد بن عيسى عن علي بن عبد الله عليه السلام مثله ببيان عنه عن ابن أبي عمير عن فضالة عن جميل بن دراج عن محمد بن أبي جعفر عليه السلام جازيا من الحمام ومعه وبين دارة فذكر فقال لا ولا ما بينه وبين داري ما غسلت جلي ولا يجنب ماء الحمام ببيان ولا يجنب الحمام والنوازل المشددة من الحنجرة ويجوز أحد التأثر من الحنجرة هو بمغناه يتعدى إلى مفعولين ولا يخفف التوضؤ من الحنجرة وهو بمغناه قال الله نعم حكاه عن الحنبل عليه السلام واجنبه وجان يغسل الاضام والمسنة للمفعول يعود إلى الرجاء ويحذفان فيسند الفعل إلى ماء الحمام وفي باب دخول الحمام ولا ينجس بالوضوء الملهة والماء الغواصة في آخرها يعني ما بعدهه ونقل عن الشيخ في الثاني رحمه الله أنه فرع ولا ينجس البشارة الغواصة أو لا وأما مشددة الآخر الحاء الملهة والنجاسة المشددة بعدهما قال الظاهر أن أصله ينجس ثقل الماء ثم ادخل من الجود وهو السيل والعهد على الشيء ببيان الحنجرة عن صفوان عن ابن بكير عن زرارة قال رأيت أبا جعفر عليه السلام يخرج من الحمام فيمضيه كما هو لا يغسل وجهه حتى يتجلى ببيان عنه عن صفوان عن العلاء عن محمد بن حماد عن حماد عنهما السائل قال من ماء الحمام فقال ادخله باردا ولا يغسل من ماء آخر إلا أن يكون فيه جسد مكره أو فلا مذى فيه جسد لا ببيان الاستئناس محمود على الاستحباب جمعا بين الاختيار باب ٩٩ ما يستحب التيمم عند رفع الحدث والشرب ما لا بأس به كما اعتد عن حماد عن ابن زياد قال كتب إلى رجل أن يسأل أبا الحسن الرضا عليه السلام عن البر يكون في التيمم للوضوء فيفطر فيها فطر من بول أو دم أو يقطر فيها شيء من عذرة كالبرص أو يحوها ما الذي يطهرها حتى يحل الوضوء منها الصلوة فوقع عليه السلام بخبطة في كافي ونزع منها دلاء ببيان إذا بدأ بالظهور بغناه اللعوق على غصن الطيب وإزالة القفرة والاستغفار والحاصل أن دفع ذلك الأشياء فيها حتى يصلح للوضوء وينسج به بلا كراهة كما بدت عليه فوله حتى يحل الوضوء منها وذلك لما عرفنا أن الماء الذي يرفع به الحدث لا يتبدل من مزيد اختصاص سوى ما يغتفر في الطهارة من الحنجرة الاختيار الأيسر من غيره وبعض الاختيار الثاني في الأبواب الأيسر أيضا متغيره وذكر أن هذا الأبواب منطبق على هذه القاعدة التي عقد عليها الأكر من حتى دعم جماعة أن نزع مياه الأبارنا هو لظهورها من نجاسة الاختيار وان لم يتغير بها فذكرنا أنها لا تنجز إلا إذا تغيرت كسائر المياه وقامد على ذلك إطلاق الدلاء في كثير من الأخبار كهذا الجوفانة في قوة أن يقال أن نزع مقدار ما يزول به القفرة ويطبب معد الماء ويؤتى بذلك اختلاف أعدادها العينة في الشيء الواحد كما في فاته فترينه فونه على ذلك وعلى أن النزع إنما هو على سبيل الاستحباب ولا وجوب كسبيل الزيادة والتقصان وأيضا قد مضى الأخبار والدلالة على عدمه وجوب إعادة الصلوة والوضوء وغسل الثياب التي وقع بها فلو كانت منجبة لوجب إعادة كالحج عن الزيات البتة أو بيان عن صفوان ببيان على أن الحسن بن علي بن صفوان عن منصور عن عبد بن عبد الله عليه السلام قال الشرب من مؤثر الحاضر ولا يؤصل منه ببيان عن النخعي عن محمد بن أبي حمزة عن علي بن يقطين عن أبي الحسن عليه السلام في الرجل يوضأ بفصل الحاضر فإذا كان مأموئرا فلا بأس كما محمد بن أحمد عن علي بن الحكم عن الحسين بن أبي الغلاب ببيان على أن الحسن بن علي بن مغيرة عن جهم عن ابن المغيرة عن الحسين بن أبي سأل أبا عبد الله عليه السلام عن الحاضر يشرب من مؤثرها فالنعم ولا يؤصل منه كالبتة أو بيان عن صفوان عن العلاء قال سألت أبا عبد الله عليه السلام هل يغسل الرجل والمرأة من ناء واحد فقال نعم يفرغان على أيهما قبلان أيضا أيهما في الماء فالسائل عن مؤثر الحاضر فقال لا يؤصل منه ولا يؤصل من مؤثره من سواد الحنجرة إذا كانت مأموئرا ثم تغسل يديها قبل أن يدخل في الماء وكان رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وآله يغسل هو وغاش في ناء واحد يغسلان جميعا ببيان على أن الحسن بن علي بن مغيرة عن صفوان عن العلاء عن عبد الله عليه السلام قال سأله عن مؤثر الحاضر فقال لا يؤصل منه ومن مؤثر الحنجرة كالاثنان عن الوشاع عن حماد بن عثمان عن ابن أبي عمير قال سألت أبا عبد الله عليه السلام أهو ضا الرجل من فضل المرأة إذا كانت تعرف الوضوء لا يؤصل من مؤثر الحاضر ببيان يعني بالوضوء الطهارة ببيان على أن الحسن بن علي بن أبي حمزة عن علي بن بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال سأله هل يؤصل من فضل الحاضر فالأبواب عنه عن العباس بن عامر عن حجاج الخشاب عن أبي هلال قال قال أبو عبد الله عليه السلام إذا شرب من فضل شربها ولا احتبان يؤصل منه كما على عيسى عن ابن المغيرة قال عن مجاهد لا عرج قال سألت أبا عبد الله عليه السلام عن مؤثر اليهودي النصراني فقال لا كما الفقيه عن

[illegible][illegible]

5

جی

ج

ما

صا

صَا

صا

٤

صا

3

1

[illegible]

قوله صاعده
لانه المطلبين سلطان
الوضوء فلا يمكن
ان يكون المصحح
مصححاً على غير
الظاهر القدم طولاً
فقد التفرع
وكل فكل ان افعله
البنية نية ان افعله
عليه وانه وقع نية
قوله صاعده على ان
ان المراد ان نية ان
وكل ما فعلته فهو حكم
يحتاج في التفتيش
ان يكلف
فان سلطان
فان الارجل في الوضوء
فان الارجل في الوضوء
على عهد رسول الله
بعضهم من فتن
قال النبي صلى الله
انت نيت يا رسول الله
امر الله بجمع الارجل
والارجل على الارجل
ولم ينسب النبي صلى الله
من كلنا ديوانه
من طول ظهر القدم
لو ان كان يكون
دون العرق مراد
الاكتفاء في مسح
ولو باصبع يمين
بكونه على الكف
الترنظي عن الرضا
هذا

ان لم يكن ضلالت
الاجماع او كذب
على الاحكام
اعلم ان الضلع
في المثلث
الذي هو
في الضلع
البصري
الاول
على

[illegible]

ابواب احكام الميقاتين

البول

البول

[illegible]

تذکرہ

بالواد واصل بعض لا الحظن و جوب

[illegible][illegible][illegible]

يوسف
بنيامين
بنو اسرائيل
بنو يوسف
بنو بنيامين

مساجد

[illegible]

باب فائسني

ثلاثة مرسى الواسين بسبحن الماء وبنا الغز فانه مطهرة للخواص ومنه به الواسين بيان المطهرة بفتح الميم وكسرها في الاصل
 الادارة والمراة بها من الرملة للنجاسة والخواص جواب الخرج كالحنة عن جليله راجع عليه عبد الله عليه السلام قال في قوله الله نعم ان الله
 يحب المتوابين ويحب المطهرين فالناس بسبحن بالكرسك الاجارة احدث الوضوء وهو خلق كرم فامر به رسول الله صلى الله عليه واله
 وقصده وانزل الله في كتابه ان الله يحب المتوابين ويحب المطهرين بيان بفتح بالوضوء الاستنجاء بالماء بسب احمد عن البرز عن ابن ابي
 سبيع عن هشام بن الحكم عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه واله يا معشر الانس ان الله قد احسن عليكم الشاء فاذا انصفت
 فاولوا استنجي بالماء فانه كان الناس بسبحن بالاجارة فكل رجل من الانس طعاما فلان بطنه فاستنجي بالماء فانزل الله مبارك وتعالى جبران
 الله يحب المتوابين ويحب المطهرين فدعا رسول الله صلى الله عليه واله النخس الرجل ان يكون قد نزل فيه امر به فاما دخل قال رسول الله صلى الله
 عليه واله هل علمت في بيتك هذا شيئا قال نعم يا رسول الله اكلت طعاما فلان بطي فاستنجي بالماء فقال لا ابشر فان الله مبارك وتعالى
 فانزل فيك ان الله يحب المتوابين ويحب المطهرين فكيف اول المتوابين واول المطهرين وهذا ان هذا الرجل كان البرز من مفرق الانس
 بسب المفسر عن ابن قولويه عن ابي عبد الله عن سعد بن احمد عن بعض اصحابنا رفته الى ابي عبد الله عليه السلام فاجرت السن في الاستنجاء بشاة
 اجارة بكار وتبع بالماء بسب الشايع عن سعد بن احمد عن بعض اصحابنا رفته الى ابي عبد الله عليه السلام فاجرت السن في الاستنجاء بشاة
 عليه السلام فادسالة عن النسخ بالاجارة فقال كان الحسين بن علي عليه السلام يمسح بشاة اجارة بسب ابن محبوب عن علي بن خالد عن احمد بن
 عبد من عن ابن فضال عن المفضل بن صالح عن ابي عبد الله عليه السلام قال سالت عن استنجاء الرجل بالعلم والبرق والعود قال
 اما العلم والروت فطعام الجوز ذلك ما استرطوا على رسول الله صلى الله عليه واله فقال لا يصلح في من ذلك بيان فطحنوا ذواتهم
 باون العلم فبشوة فيصير ذلك غذاء لهم بانه لا يجوز الاستنجاء بالروت والعلم لان وفاد جان جاء والى رسول الله صلى الله عليه واله
 يا رسول الله منعنا فاعظام الروث والعظم فلذلك لا ينبغي الاستنجاء به الشايع عن سعد بن احمد عن الحسن بن علي
 عن حمزة عن زرارة قال كان بسبحن في البول ثلث مرات ومن الغائط باليد والخرق الخرق بيان بفتح ثلث مرات من الماء اذ لا يجزى في
 البول غير الماء كما ياتي بسب ابن محبوب عن بعض من يروي عن ابي عبد الله عليه السلام في رواية فادسالة عن جعفر عليه السلام يقول كان الحسن
 عليه السلام يمسح من الغائط بالكسك لا بغيره بسب البرز عن القاسم عن حمزة عن ابي عبد الله عليه السلام قال لا استنجاء بالماء
 البار وبطعم الواسين بسب ابن محبوب عن بعض من يروي عن ابي عبد الله عليه السلام في رواية فادسالة عن جعفر عليه السلام يقول كان الحسن
 في القاسم اذا طهر من كاسه لا يشطبع ان تسبحي بالماء اما ان استنجت بغيره هل ايجزى ان توضع من خارج وتنشف بطن او تجزى
 فادسالة عن بعض من يروي عن ابي عبد الله عليه السلام في رواية فادسالة عن جعفر عليه السلام يقول كان الحسن
 ما بطن بغيره يعني في البول الوضع الضرورة بسب الشايع عن سعد بن احمد عن بعض اصحابنا رفته الى ابي عبد الله عليه السلام في رواية فادسالة عن جعفر عليه السلام يقول كان الحسن
 لا صلوة الا بطهره ويرجى من الاستنجاء ثلثة اجار بذكر جبريل من رسول الله صلى الله عليه واله قال لا استنجاء بالماء اما البول فادسالة عن جعفر عليه السلام يقول كان الحسن
 ابن قولويه عن ابي عبد الله عليه السلام في رواية فادسالة عن جعفر عليه السلام يقول كان الحسن
 ان يمسح الجان ولا يمسح رجليه ولا يمسح اذنه بيان الجان بالكرسك لعل الكفاية بفتح الجان بالتراب والصلوة اذا
 وطأها الارض خاضا الى الخلا وبخه وان في اخبار بسب الحسين عن القاسم عن حمزة عن ابي عبد الله عليه السلام في رواية فادسالة عن جعفر عليه السلام يقول كان الحسن
 المسح بالاجارة لا يجزى من البول الا الماء بسب ابن محبوب عن حمزة عن الحسين عن ابي عبد الله عليه السلام في رواية فادسالة عن جعفر عليه السلام يقول كان الحسن
 قال قال رسول الله صلى الله عليه واله اذا استنجي احدكم فليوتر بها ورا اذ لم يكن الماء بيان الجوز في بقاء بعد الاذاة الاستنجاء المذلول بها
 بالفرن بسب محمد بن احمد عن العنقة عن ابي عبد الله عليه السلام في رواية فادسالة عن جعفر عليه السلام يقول كان الحسن
 وفي ذلك الصلوة فليعد الوضوء بعد الصلوة وان كان قد مضى ذلك الصلوة التي صلى فليعد بغيره من الصلوة التي صلى فليعد بغيره من الصلوة التي صلى
 وعن رجل يخرج منه الرجح الحديث كما في بيان في النهي على اعادة الوضوء والصلوة على الاستنجاء فالاول الاستنجاء بالاجارة
 جاز اول الا الجوز في الماء الطاهر عن البول بل على وجوب اعادة الوضوء والصلوة من مرتين فاضر العجز وهو خلاف ما يشاء الاخبار
 المعبرة وعلى هذا فلا ريب ان عماد عليه اشابة حكمة فلا بد ان يستدل بالشدة في رواية من الغفر المشهور وما في رواياتهم من الخلل
 والفضور ولعل المراد بالوضوء في هذا الحديث الاستنجاء كما مر مثله في كتابنا

اددعا
قالب شيم
سنة

المسند
الاول في ناصف
الشيم والبرز
فالحزب
دعا

عن ابن قيس
عن الحسين بسب
الشايع عن
محمد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

التي على
 بها الخبز القليل
 افرجوا له
 باطبا
 عن جعفر بن ابي
 عن جعفر بن ابي

من
كتاب الصلوة
لاكنة منتقاة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

الحمد لله

روزه
رضایان

الحسين

33:

منا

صن

三

1000

三

1

10

٢

[illegible]

درع المرأة
قيضها
ص

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

نظ
ذکر حاضر
ن

قال الامير
به غداره
عليه قاضي
سيد احمد بن علي
ميرزا محمد
قاضي
ميرزا محمد

[illegible]

في
الغياض قد
ولبنا ثيابا من اجاب
الصلوة

مرکب
احسن
و

ائدہ
 وکافہ
 کتاب الحیض
 ۱۰

ابواب الطهارة والخبث

٣٢
م

قوله

انما هو للثوب

لكنه لا يدل على طهارته اذا اذ
لعل كثره فراوتهم للنجاس
حكمه الحكم كونه نجسا اذا اغتسب
الاغتسال فلا يغسلون عندهم ولو في
المراد منه الاغسلوا
التي تعلم عدم طهارتهم للنجاس
كما يحق في ثوبه الذي اغتسلوا فيه
بالغالب في سائر حكم الام
ثم ان اهل الكتاب اطلق عليهم
المشركين ودينهم فاشركون
الذين جاهدوا في الدين
المشركين جاهدوا في الدين
بعض فيه في كتاب الطهارة في
المشركين ودينهم فاشركون
على كونهم مشركين في الدين
بعض فيه في كتاب الطهارة في
المشركين ودينهم فاشركون
على كونهم مشركين في الدين
بعض فيه في كتاب الطهارة في
المشركين ودينهم فاشركون

يب
صا
صا
صا

بالاشارة
الثاني الكتاب

كتاب الصلوة

اورثه باب في كتاب الصلوة

صمد ثم اعلم به بعبارة عن ابن عباس عن هشام بن سالم عن سليمان الاسكاف قال سألت ابا عبد الله عليه السلام عن شعر الخبز يخرج من فم
لا بأس به ولكن فصله اذا اذ ان يصل بيب الحسن من الخبز عن يمينه ابن الغيرة عن زرارة قال سألت ابا عبد الله عليه السلام جعلت فداك
انا نعلم بشعر الخبز فربما انسى الرجل فصله في يده ثم منه قال لا ينبغي له ان يصل في يده ثم منه وقال اخذوه فاغسلوه فاما ان له وثمه على
به واغسلوا ايديهم من يمينه بيان المسفاد من هذه الاخبار بخبره عن جواز استعماله بعد ان لا الدوسمة وقد مضى جواز استعمال
الماء به ومن جلد الخبز في ابواب احكام المياه من هذا الكتاب لا دلالة فيه على طهارته بل اعرف هناك وبافي اخبار اخرى في حكم الخبز
روي في الباب الثاني في كتاب الاشنان عن محمد بن عبد الله الواسطي عن فاسم الصنفه قال كُتِبَ الى الرضا عليه السلام اني اعدا عاده
السوف من جلود الخمر لينة فصببها في افاضل فيها فكتب الى اخيه ثوبا لصلواتك فكتب الى ابي جعفر لاني عليه السلام كنت كُتِبَ
الى ابيك فكذا وكذا فضعف عن ذلك فضعف اعلمها من جلود الخمر لينة فكتب الى اخيه ثوبا لصلواتك فكتب الى ابي جعفر لاني عليه السلام كنت كُتِبَ
ما يغسل وحشا ذكرا فلا بأس ببيان في خبر اخر في هذا المعنى في الباب الجامع لما يحل الشربة البغ في كتاب الطهارة والكتاب الثاني
كا محمد بن العنبري بيب المفضل عن الصدوق عن محمد بن الحسن عن محمد بن احمد عن العنبري عن علي بن جعفر بيب المفضل عن
ابن فلو بن عرابيه عن سعد بن بيب احمد عن موسى بن القاسم وابي حمزة عن علي بن جعفر عن اخيه موسى عليه السلام قال سألت ابا عبد الله عليه السلام
الرجل يمد يده في الماء ثم يمسح الشارب يصل فيها قال لا يغسلها رابعا من ثوبها وما لم يغسلها فافصح بالماء بيب وفي رواية اخرى ان
عن علي بن جعفر والكلب مثله ذلك كاعلى بن العيص بيب المفضل عن الصدوق عن محمد بن الحسن عن اخيه علي بن جعفر عن اخيه علي بن جعفر
عن يونس عن بعض اصحابه عن ابي عبد الله عليه السلام قال سألت ابا عبد الله عليه السلام عن رجل اغتسل في الماء ثم اشرب من السباع جارا ثم افاضه
ولكن فصله بيب العنبري عن محمد بن الحسن عن محمد بن الحسن عن محمد بن الحسن عن محمد بن الحسن عن محمد بن الحسن عن محمد بن الحسن
عن ابنه عن ابن محبوب عن الصادق عن ابن عباس عن ابيهم من ميمون قال سألت ابا عبد الله عليه السلام عن رجل اغتسل في الماء ثم اشرب من السباع جارا ثم افاضه
قال ان كان غسلا فلا يغسل ما اصاب ثوبك منه وان كان لم يغسل فافصح ما اصاب ثوبك منه كاعلى بن العيص بيب المفضل عن الصدوق عن محمد بن الحسن
ابي عبد الله عليه السلام قال سألت ابا عبد الله عليه السلام عن رجل اغتسل في الماء ثم اشرب من السباع جارا ثم افاضه
وابي حمزة عن علي بن جعفر عن اخيه موسى عليه السلام قال سألت ابا عبد الله عليه السلام عن رجل اغتسل في الماء ثم اشرب من السباع جارا ثم افاضه
لن عليه غسلا ولا بأس بيب محمد بن احمد عن محمد بن الحسن عن صفوان عن عبد الوهاب عن محمد بن ابي حمزة عن هشام بن سالم عن
اسمعهل الجعفي عن ابي عبد الله عليه السلام قال سألت ابا عبد الله عليه السلام عن رجل اغتسل في الماء ثم اشرب من السباع جارا ثم افاضه
علي بن جعفر عن اخيه موسى عليه السلام قال سألت ابا عبد الله عليه السلام عن رجل اغتسل في الماء ثم اشرب من السباع جارا ثم افاضه
على الاصابة جارا فاحمل جري جسدك على الاصابة برطوبة واما الخمار فلا في يمينه وباب الطهارة ما لا يدخل المحرم من مبيته
كما في بيان في كتاب المطامير والثابت امام عظم الميت فعلا السؤال انما وضع فيه عن وجوب الصلوة اذا كان من الاشنان ولو كان السؤال عن نجاسة
فعلا لا اجنب عنه فلا جواز السنة لمؤمنه بيب احمد عن الحسن بن الحسن قال سألت ابا عبد الله عليه السلام عن رجل اغتسل في الماء ثم اشرب من السباع جارا ثم افاضه
فصلنا انما انما يقول لا يؤمننا ما يقول في علمه قال لا بأس ببيان في لا يؤمننا اي لا ينبغي والمراد بعله مغلول وهو الثوب يحيط به
بيب محمد بن احمد عن بيب احمد عن الحسن بن الحسن قال سألت ابا عبد الله عليه السلام عن رجل اغتسل في الماء ثم اشرب من السباع جارا ثم افاضه
ولا يغسل من جبابه قال لا بأس بيب الحسن عن فضالة عن جندب بن رباح عن المعلى بن خنيس قال سألت ابا عبد الله عليه السلام
يقول لا بأس بالصلوة في الثوب الذي يغسلها الجوسن القناني اليهود بيب عن علي بن ابي حمزة عن حماد بن عثمان عن عبد الله بن الحنفية عن ابي عبد الله عليه السلام
عليه السلام عليه السلام عن الصلوة في ثوب المحرم فقال الرشيد الما بيب ابن عوف عن احمد بن محمد بن الحسن عن محمد بن الحسن عن علي بن ابي حمزة
عن ابنه قال سألت ابا عبد الله عليه السلام عن رجل اغتسل في الماء ثم اشرب من السباع جارا ثم افاضه
ابي عبد الله عليه السلام انما مثله عن ثوب المحرم البسه اصل فيه قال نعم فلك يشربون الخمر قال نعم نحن نشرب الشارب الشارب فلا يغسلها
بيان في اخبار اخرى في هذا المعنى مع تفسير السابرة في الباب الثاني في كتاب العنبري عن علي بن جعفر عن اخيه
عليه السلام قال سألت ابا عبد الله عليه السلام عن رجل اغتسل في الماء ثم اشرب من السباع جارا ثم افاضه
لا دلالة في الخبر على نجاسة المعنى فاعلموا انهم لم ينجسهم التلويح في الاخبار مستفظة بان الاجنب عنهم انما هو الخبز ثم بالخبر في الخبر

بَابُ تَضَرُّعِ الْمَلِكِ إِلَى الْبَطْرِ

ابا عبد الله عليه السلام عن جابر قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول من قرأ القرآن في يوم الجمعة
 وكان قد سئل الله عليه السلام في ذلك اليوم من قرأ القرآن في يوم الجمعة وكان قد سئل الله عليه السلام في ذلك اليوم من قرأ القرآن في يوم الجمعة
 الفضل من الذين يحبون الله والرسول من قرأ القرآن في يوم الجمعة وكان قد سئل الله عليه السلام في ذلك اليوم من قرأ القرآن في يوم الجمعة
 فان الملوك بالامم يكونون كثر من ان يحاطوا به في الدنيا والآخرة من قرأ القرآن في يوم الجمعة وكان قد سئل الله عليه السلام في ذلك اليوم من قرأ القرآن في يوم الجمعة
 قال الرجل يرضى من شدة حب الله باليه فلو ان يقرأ القرآن في يوم الجمعة وكان قد سئل الله عليه السلام في ذلك اليوم من قرأ القرآن في يوم الجمعة
 ما في العز من الايمان فلا يتركه الا ما يقرأ القرآن في يوم الجمعة وكان قد سئل الله عليه السلام في ذلك اليوم من قرأ القرآن في يوم الجمعة
 صاحبنا محمد بن الحسن العجلي عن ابي عبد الله عليه السلام عن رجل اذا مضى فغارة بالحمد لله واخذ من شعره واصلق فاه فان عليه بحة بالية
 فلان يقرأ القرآن في ذلك اليوم من ذلك بالية فالسبح بالية وبعد الصلوة لان الحمد لله بالية فلان الحمد لله بالية
 لاسهل الحمد لله بالية انما اردنا هذا الخبر لاسبغ الاثر في الحديث فمعناه مهولة فاللهذا الاستماع لسخن برار
 ان ذكر في اسنادنا محمد بن الحسن العجلي وحمل في الاستماع على الاستماع لانه جرحه ولا يعمل عليه قوله في ما يقرأ القرآن في يوم الجمعة
 الوجبة للوضوء **باب نظهر الاماء بالالفيلس** محمد بن احمد عن العجلي عن ابي عبد الله عليه السلام انه سئل
 الكوز والاماء يكون نذرا كقوله يقرأ القرآن في ذلك اليوم من ذلك بالية فالسبح بالية وبعد الصلوة لان الحمد لله بالية
 المعجزة من بين الفاروق من بين المعجزات من الاماء بالسبح بالية وعن شريك كلب بالرب والقرعة ثم بالاماء اخر ابواب الطهارة
باب الوضوء الابواب قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم
 واربعتكم الى المرافق ومسحوا برؤسكم وارجلكم الى الكعبين وان كنتم غريبا فامسحوا بوجوهكم وارجلكم الى الكعبين وان كنتم غريبا فامسحوا بوجوهكم
 مسنم النساء فلم يجدوا ماء فمسحوا بوجوهكم واربعتكم الى الكعبين وان كنتم غريبا فامسحوا بوجوهكم واربعتكم الى الكعبين وان كنتم غريبا فامسحوا بوجوهكم
 عليكم لعلمكم **باب** الراد بالقيام القيام من النوم كما ورد عن الصادق عليه السلام واما ما ذكر من الراد اذا قرأتم القيام الى
 الصلوة كقول سبحانك اذا قرأت القرآن فاستعذ بالله اذا فصدتكم الصلوة وصرختم اليه الى الانسان بها اذا فصدتكم في ما منتم بها اليها فلا
 يخلو من يكلف مع افتقار كل منها فبغيره في الكلام لما ثبت عن اهل البيت عليهم السلام ان المظهر لا يقرأ في الوضوء فيكون بشدة الكلام
 اذا فصدتكم الى الصلوة وكنتم محدثين بغير حدث بخاتبة فيوضا واما في الرتبة مع انتم منسوب الى اهل العصابة سلام الله عليهم خالفوا التكلف
 الاخبار واما وجوب الوضوء بغير حدث اليوم فمستفاد من الاخبار كما ان وجوب الغسل بغير الجنابة مستفاد من غيرها كما ان تبارك جلالته
 ثابته بغير هذا البتة عليهم السلام وهم ادري بما في البيت من غيرهم والوجه في وجوب غسل الشكر كقوله الذي لا يرى جنة
 خلافة في الحاطب اذا لم يوجبه بالشعر لا بما شئت كما ورد عن الباقر عليه السلام كلما خاطب بالشعر فليس على العباد ان يطلبوا ولا ان يجتنبوا عنه ولكن
 بحري عليه الماء واما في سائر الاغتسال بغير الماء والبلل الى البشارة وغسلها ما يمنع من الوصول كما هو مقتضى الامر بالغسل والمسح فلا
 يجزئ المسح على القدمين ولا على الخفين ولما كانت اليد مطلقا على ما تحت الرقعة على ما تحت الرقعة وعلى ما تحت النكبة بين الله سبحانه
 غاية المغسول منها كما يقول الغلام اخب برك الى الرقعة للصفا صفا سبغ في القفزة فلا دالة في الية على ابتداء الغسل
 بالاصابع وانتهائه الى المرافق كما انه ليس في هاتين العبارتين دالة على ابتداء الخضايب الضفيل باصابع اليد واسر السيف في
 جملة في هذا المعنى فخرج الى يمين اهل البيت عليهم السلام واطلقت بحمد الامثلة بها ما في افراد الابداء وضع والمرق بكسر الهمزة
 وضع فانه ارباعا لعكس جميع عطى التداع والعصدة لادالة في الية على دخاله في غسل الخبز لاهل ادخال الكعبين في مسح الرجلين لخروج
 الغاية فانه ودخوله الخريف في هذا المعنى فخرج الى يمين اهل البيت عليهم السلام واطلقت بحمد الامثلة بها ما في افراد الابداء وضع والمرق بكسر الهمزة
 فيه وان لم يبدل الباء في رؤسكم للبعوض كما ورد في كلام الباقر عليه السلام فالا ان المسح بغير ايسر كان الباء وكذا في وجوهكم
 الواردة في السهم وكذا في المغسولين عليها اعني ارجلكم واربعتكم والكعب عظم ما بال الى الاستدارة وافع في ملبقى الساق والقدم ناث
 عن ظهره بخلوة في طرف الساق كالذي في رجل البقرة والقدم وربما يلعب بالاطفال وقد يعبر عنه بالفضل لحدوده وانما اختلف الناس
 فيها لعدم غورهم في كلام اهل اللغة واصحاب التفسير واغراضهم عن اسهل في الاخبار عن المغسولة سلام الله عليهم ولما كانت الرجل
 ظن على القدم وعلى ما تحت الاركة وعلى ما تحت الخفين بينه سبحانه غاية المسح بغيره دالة في الية على مسح الرجلين دون غسلهما اظهر

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وقوته
وذلك انما هو صفة
فيه طه الخوصصة فيه
يفرح به وعلوه ولا
اعلا الا بالله
سنة

من الشمس في رابعة النهار وخصوصاً على فرائده الجرد له لك اعرف بها جميع كثير من الغالبين بالعتل وان كنتم جنباً عطف على جزء السطح
 الاول اعني فاعملوا وجوهكم يعني اذا كنتم من النوم الى الصلوة فوضوا وان كنتم جنباً فوضوا عليه قوله تعالى وان كنتم مرضى فانه
 مندوح تحت السطح البنية فلو كان قوله وان كنتم مغطوا على قوله اذا كنتم او كان مسانفا كما قد يظن لم يفسد السطح فانه لا يفسد
 لا يفسد الارض بالباطل من الغسل والصلوة من الامة ولم يحسن لفظه ان لا يفسد ان يقال واذا كنتم جنباً كما هو غير خلاف على من ذنب اسناب الكلام
 وما جاء على ذلك قوله الباقر عليه السلام في حديث زارة جئت سأل عن المرأة يساعها الرجل تخضع وهي في الغسل هل تغسل قال لا يا خبا
 ما يفسد الصلوة فلا تغسل قال الصبر في طابعتك في جميع البيان وان كنتم جنباً فاطهروا اي ان كنتم جنباً عند القيام الى الصلوة فطهروا
 بالاعتسالا ان في كلامه وان كنتم مغطى هذا اي المرض الذي يضر معه استعمال الماء او لا حاجة الى غسالة الغسل لا قوله فلم يجره وان غطوا
 بالجلد الاربع وثلثه عند الفتن من الاستعمال الا لا يمنع منه في حكم المفقود او على سفره في مثل ذلك الغالب فعدان الماء في كثر النجا
 او جاء احد منكم من الغائط فانه عن الخوض في الماء الكان المختص من الارض كما في بعض من الحديث مكانا مختصا بغيب فاستباحه
 عن المراتب فكيف عن الحديث بالبحر من مكانه وثلثه لغسل الماء العذبة بالغائط من قبل ثوبه في حاله بالبحر والارد بالامانة الجماع كما ورد
 في كثير من الاخبار قال الباقر عليه السلام ما يعني بهذا الا منتهى الغشا الا الموانع في الفرج وقد ورد ان منتهى حتى كبرهم بعينهم مباشرة النساء
 بملاصقتهن والصعيد هو التراب قبل بل وجه الارض براكا لا وغرو وقوله الاول قوله النبي صلى الله عليه واله من غطى بغيره من السجدة
 بنان انسانا لله سبحانه عليه وعلى هذه الامة المرحومة في احدي الروايتين جالس في الارض سجدا وثرا بها طهورا ولو كان مطلق دخل الارض
 طهورا وكان ذكر التراب مجازا لا بلفظ الكلام على فرض المسوؤله وكان مقتضى الحال ان يقول جالس في الارض سجدا وطهورا كما في الرواية
 الاخرى في ان في الطين انما السجدة في رواية اخرى انه صعيد طيب في ماء طهور والطيب الطاهر فلو لم يفسد دون ما لا يفسد كالسجدة
 لقوله نعم والبلدا الطيب يخرج سائمه باذن ربه ولفظه من في قوله عز وجل منه الشيعر عند المحققين فلو انه فيهم احد من العرب عن قوله العائد
 مسجد راسي من الدهن ومن الماء ومن الزمان لا البقية من قبل بل لا بداء الغاية في ذلك السببية والعلم بالحديث وكلها استنف
باب الواحد الذي في وجبه الوضوء كالاربعة عن غفوز عن سالم ابى الفضل عن ابي عبد الله عليه السلام قال ليس يغفر
 الوضوء الا من خرج من طريقك لا من قبل الذي انتم عليه بل من بابها يعني ان الذي هو الاصل في الغفر يخرج من خارج من الارضين و
 اما اليوم ومن بابها الغفر فانه يفضل ان يتقيد بالخارج كونه من بابها لا من بابها وان الحصر اضاف الى النسبة الى ما يخرج من غير الاستيفان كرقاصه التي
 ونحوها قال في بعض النسخ ان يكون من بابها لا من بابها يعني ان يكون من بابها لا من بابها يعني ان يكون من بابها لا من بابها يعني ان يكون من بابها لا من بابها
 عن ذكره ان زاد ما لا شئت الرضا عليه السلام عن الناس وابتدع الوضوء فاشهدوا بالخاطر والريح وبها ان الناس وباللون والمهله
 وبالعقد الفعلي في حوائج المعذرة وكذا ان اذ يفضله الوضوء ففضل الدم الذي يسيل منه كالثلثه عن ابن عباس السجدة عن عطاء
 عن ابن عباس قال قال ابو عبد الله عليه السلام ان الشيطان يفر في ذيل الانسان حتى يمسح بالهامة فخرج منه ريح ولا ينفق الوضوء الا ربح
 ليعملها او يجرد بها كما العدة عن احمد عن محمد بن اسمعيل عن طريق بن ابي عمير عن ثعلبة بن ميمون عن عبد الله بن يزيد عن ابي عبد الله
 عليه السلام قال ليس في حب الفرج والتبدل الصغار وضوءا هو بمنزلة الغسل بسبب الحبس عن ابن ابي عمير عن الحسن بن ابي فضال عن
 فضيل عن ابي عبد الله عليه السلام في الرجل يخرج منه مثل حب الفرج قال ليس عليه وضوء كما ورد في ذلك كانت ملحقة بالعدو اعاد الوضوء
بيان ليس في اليد بين لفظه ليس في الجوز فلهما على المصنف واستدل عليه بالخبر الا في سبب الشايخ عن القتيبي بسبب خبر
 احمد عن القتيبي عن ابي عبد الله عليه السلام قال استدل الرجل بكثرة في صلوة يخرج منه حب الفرج كذا يفسد قال ان كان خرج نطقا من العدة
 فليس عليه وضوء ولم يفسد وضوءه وان خرج مطلقا بالعدة فليس عليه ان بعد الوضوء وان كان في صلوة قطع السليو واعاد الوضوء والصلوة
 بسبب الشايخ عن القتيبي عن ابن عباس عن احمد عن محمد بن اسمعيل عن طريق بن ابي عمير عن ثعلبة بن ميمون عن عبد الله بن يزيد عن ابي عبد الله
 وهو في الصلوة قال يفسد في صلوة ولا يفسد ذلك وضوءه بسبب الشايخ عن القتيبي عن ابن عباس عن احمد عن محمد بن اسمعيل عن طريق بن ابي عمير
 الا انما عن زارة قال قلت لابي جعفر ابي عبد الله عليه السلام ما يفسد الوضوء في الاثبات يخرج من طريقك الاستيفان من الذر والذكر
 ان يقول ومنه اخرج والوضوء بذهب لغا وكل اليوم بكرة الا ان تكون شئع الصلوة بيان انما عثر عن يفسد وضوءا للكره لان
 الوضوء ما يفسد كما محمد عن الحسن بن علي بن جعفر عن ابيه عن ابي عبد الله عليه السلام قال انك عن الرجل يفسد وضوءه ان يفسد وضوءه ان يفسد وضوءه ان يفسد وضوءه

صا

صا

صا

صا

صا

صا

صا

صا

صا

باب الواحد الذي في وجبه الوضوء
 كاربعة عن غفوز عن سالم ابى الفضل
 عن ابي عبد الله عليه السلام قال ليس يغفر
 الوضوء الا من خرج من طريقك لا من قبل
 الذي انتم عليه بل من بابها يعني ان الذي
 هو الاصل في الغفر يخرج من خارج من الارضين
 واما اليوم ومن بابها الغفر فانه يفضل ان يتقيد
 بالخارج كونه من بابها لا من بابها يعني ان يكون
 من بابها لا من بابها يعني ان يكون من بابها لا من بابها

الحسن بن علي
 عن غير عن ابي جعفر
 فضيل عن ابي عبد الله
 عليه السلام

باب الواحد الذي في وجبه الوضوء
 كاربعة عن غفوز عن سالم ابى الفضل
 عن ابي عبد الله عليه السلام قال ليس يغفر
 الوضوء الا من خرج من طريقك لا من قبل
 الذي انتم عليه بل من بابها يعني ان الذي
 هو الاصل في الغفر يخرج من خارج من الارضين
 واما اليوم ومن بابها الغفر فانه يفضل ان يتقيد
 بالخارج كونه من بابها لا من بابها يعني ان يكون
 من بابها لا من بابها يعني ان يكون من بابها لا من بابها

0.31

۱۰۳

٢

٤

81:

محمد بن

1

1

1

صا

3

6

1

9.

1

الجنة
صوتهم يسمعهم
من الله ما لا يدرك بالحواس
ولهم ما لا يحيط به
الحواس

بَارَئِذَا الْحَدِيثُ فِي كِتَابِ الصَّلَاةِ

٢٠
 اخذوا عن ابي عبد الله
 عن اخيه عن ابيه قال
 قال ابا الحسن عليه السلام
 قال الرافى والحجامة والنفث
 لا يضر هذا شئ من الاذى
 ولكن يغضض الشعر

فه
هكذا من وجد طعم
الوفاء فما اوجب قلبه
الوضوء
بخط

الاسطرلاب
القائمة
الاولى لشمس القطر
ضمتين مختلفتين كما
اخذت بالانصراف من موضعها
عند ان الشاهد انظر للوضوح
انظروا الى الموضع الكبري الذي
شماله اتحاد اول طرف كوا
الموجبة لان الوجه في
النكبات انما هي
مختلفة

واستدل عليه بما في باب المشايخ عن الضمير ابن عباس عن ابن عباس عن الحسن بن محمد بن الفضل عن الكافي عن علي بن عبد الله عليه السلام
فإنما إذا لم يزل يخطئ وهو في الصلاة فقال إن كان لا يخطئ حذامته من كان فعله الوضوء وأخذه الصلاة وإن كان يخطئ لم
يحدث عليه وضوء ولا إعادة **باب** بهذا الاستدلال الحسن بن علي بن فضال عن ابن عباس عن الحسن بن محمد بن الفضل عن الكافي عن علي بن عبد الله عليه السلام قوله
إذا سلم إلى الصلاة ما بين ذلك فافهم إلى الصلاة فإذا سلم من اليوم فلت يفضل اليوم الوضوء فالتيمم إذا كان يغلب على السمع ولا يسمع
القول بيان قوله إذا سلم إلى الصلاة ثابتاً بذلك **باب** بهذا الاستدلال الحسن بن علي بن فضال عن ابن عباس عن الحسن بن محمد بن الفضل عن الكافي عن علي بن عبد الله عليه السلام
فإنما إذا لم يزل يخطئ وهو في الصلاة فافهم إلى الصلاة فإذا سلم من اليوم فلت يفضل اليوم الوضوء فالتيمم إذا كان يغلب على السمع ولا يسمع
علي بن الحسين من وضوئه ولا يفيض اليقين بذلك ولكن بنفسه يفيض **القول بيان** بهذا الاستدلال الحسن بن علي بن فضال عن ابن عباس عن الحسن بن محمد بن الفضل عن الكافي عن علي بن عبد الله عليه السلام
وهو أن اليقين باليقين مستحب لا يخرج من حكمه وإثارة اليقين أحسن منه وإن حصل الشك فيه بعد فاته لا يفتن اليقين الطهارة
أولاً ثم شك في الحدث فهو على طهارته وإن حصل له الشك فيها فاته لا يفتن اليقين الطهارة فاته لا يفتن اليقين الطهارة فاته لا يفتن اليقين الطهارة
في الطهارة فهو على حدثه وإن وقع الشك فيه فاته لا يفتن اليقين الطهارة فاته لا يفتن اليقين الطهارة فاته لا يفتن اليقين الطهارة
كن يفيض روع الطهر في الغلظة وهو شك في نفاذه **باب** ابن محبوب عن الحسن بن علي بن فضال عن ابن عباس عن الحسن بن محمد بن الفضل عن الكافي عن علي بن عبد الله عليه السلام
عن علي بن عبد الله عليه السلام في الرجل يفيض وضوءه إذا قام وهو جالس قال كان يوم الجمعة وهو في الصلاة فافهم إلى الصلاة فإذا سلم من اليوم فلت يفضل اليوم الوضوء فالتيمم إذا كان يغلب على السمع ولا يسمع
ضروبه **القول بيان** قوله في الرجل يفيض وضوءه إذا قام وهو جالس قال كان يوم الجمعة وهو في الصلاة فافهم إلى الصلاة فإذا سلم من اليوم فلت يفضل اليوم الوضوء فالتيمم إذا كان يغلب على السمع ولا يسمع
يقيم قوله والأظهر أنه شك ومع الشك لا يجب الوضوء ولكن يستحب في حال الضرورة فيسقط الاستحباب **باب** المشايخ عن الحسن بن علي بن فضال عن ابن عباس عن الحسن بن محمد بن الفضل عن الكافي عن علي بن عبد الله عليه السلام
عن ابن عباس عن الحسن بن علي بن فضال عن ابن عباس عن الحسن بن محمد بن الفضل عن الكافي عن علي بن عبد الله عليه السلام
أبولاً وضوءه وضوءه بغيره **باب** بهذا الاستدلال الحسن بن علي بن فضال عن ابن عباس عن الحسن بن محمد بن الفضل عن الكافي عن علي بن عبد الله عليه السلام
عليه السلام قال فلت لا يجد الرخ في يديه حتى يظن أنها قد خرجت فعاد اليقين عليه وضوءه حتى يسمع الصوت ويجد الرخ ثم قال إن لم يسمع
يجلس بين يديه الرجل فيفسد ذلك **باب** الحسن بن علي بن فضال عن ابن عباس عن الحسن بن محمد بن الفضل عن الكافي عن علي بن عبد الله عليه السلام
صوته ويجد رجه والفرقة في البطن الأيمن عليه الضحك في الصلاة واليقين **القول بيان** قوله في الرجل يفيض وضوءه إذا قام وهو جالس قال كان يوم الجمعة وهو في الصلاة فافهم إلى الصلاة فإذا سلم من اليوم فلت يفضل اليوم الوضوء فالتيمم إذا كان يغلب على السمع ولا يسمع
ملك معهلته لا يأمر أن يكون في حديثه ما استدله بالخبر إلا في مسك عن الفرقة وكما هنا في حكمها **باب** الاستدلال الحسن بن علي بن فضال عن ابن عباس عن الحسن بن محمد بن الفضل عن الكافي عن علي بن عبد الله عليه السلام
إثارة عن غير عن رطله معو عليه السلام يقول أن التيمم في الصلاة لا يفيض الصلاة ولا يفيض الوضوء إنما يقطع الضحك الذي فيه الفهم
القول بيان قوله في الرجل يفيض وضوءه إذا قام وهو جالس قال كان يوم الجمعة وهو في الصلاة فافهم إلى الصلاة فإذا سلم من اليوم فلت يفضل اليوم الوضوء فالتيمم إذا كان يغلب على السمع ولا يسمع
صلواتي أحمل في الاستدلال الحسن بن علي بن فضال عن ابن عباس عن الحسن بن محمد بن الفضل عن الكافي عن علي بن عبد الله عليه السلام
مضوء عن الحذاء عن علي بن عبد الله عليه السلام قال الرغاف التي والتخيل يسهل الدم إذا مسكركم شيئاً يفيض الوضوء وإن لم يمسكركم
يفضل الوضوء **القول بيان** قوله في الرجل يفيض وضوءه إذا قام وهو جالس قال كان يوم الجمعة وهو في الصلاة فافهم إلى الصلاة فإذا سلم من اليوم فلت يفضل اليوم الوضوء فالتيمم إذا كان يغلب على السمع ولا يسمع
فإنما إذا لم يزل يخطئ وهو في الصلاة فافهم إلى الصلاة فإذا سلم من اليوم فلت يفضل اليوم الوضوء فالتيمم إذا كان يغلب على السمع ولا يسمع
علي بن الحسين عن علي بن عبد الله عليه السلام قال البس في الوضوء **باب** ابن عباس عن الحسن بن علي بن فضال عن ابن عباس عن الحسن بن محمد بن الفضل عن الكافي عن علي بن عبد الله عليه السلام
وعنه بعد وقتاً ومما سألنا وقتاً **القول بيان** قوله في الرجل يفيض وضوءه إذا قام وهو جالس قال كان يوم الجمعة وهو في الصلاة فافهم إلى الصلاة فإذا سلم من اليوم فلت يفضل اليوم الوضوء فالتيمم إذا كان يغلب على السمع ولا يسمع
أو الاستحباب **باب** المشايخ عن الحسن بن علي بن فضال عن ابن عباس عن الحسن بن محمد بن الفضل عن الكافي عن علي بن عبد الله عليه السلام
في الرجل يعرف هو على وضوءه لا يغسل أرا الدم ويغسل **باب** المشايخ عن الحسن بن علي بن فضال عن ابن عباس عن الحسن بن محمد بن الفضل عن الكافي عن علي بن عبد الله عليه السلام
يقول إذا فاء الرجاء وهو على طهر فليفيض وضوءه فإذا عرف هو على وضوءه فافهم إلى الصلاة فإذا سلم من اليوم فلت يفضل اليوم الوضوء فالتيمم إذا كان يغلب على السمع ولا يسمع
الوضوء فافهم إلى الصلاة فإذا سلم من اليوم فلت يفضل اليوم الوضوء فالتيمم إذا كان يغلب على السمع ولا يسمع
ولا يغسل الوضوء **باب** ابن محبوب عن الحسن بن علي بن فضال عن ابن عباس عن الحسن بن محمد بن الفضل عن الكافي عن علي بن عبد الله عليه السلام
نفسه لا يبط الوضوء فافهم إلى الصلاة فإذا سلم من اليوم فلت يفضل اليوم الوضوء فالتيمم إذا كان يغلب على السمع ولا يسمع

هذا الحديث رواه الشيخان في مسندهما
الشيخان في مسندهما
مخبراً عن الحسن بن محمد بن الفضل
عن الحسن بن محمد بن الفضل
عن الحسن بن محمد بن الفضل
عن الحسن بن محمد بن الفضل
عن الحسن بن محمد بن الفضل

هذا الحديث رواه الشيخان في مسندهما
الشيخان في مسندهما
مخبراً عن الحسن بن محمد بن الفضل
عن الحسن بن محمد بن الفضل
عن الحسن بن محمد بن الفضل
عن الحسن بن محمد بن الفضل
عن الحسن بن محمد بن الفضل

الخبر

في الكافي ورد في الأسنبر من المولد
 سب
 سب
 ان محبوب غر
 علي بن السد
 صفوان
 م

الماء عليها السوء والذليل في بعض ذواتها لا يندى بحرى الماء تحتهما ولا يكتفى بنضع اذا توضأنا واغسلنا فالحركه حتى يدخل الماء
 تحتنا ونزعه عن الخاتم الضيق لا يندى هل يجرى عليه الماء تحته اذا توضأنا لا يكتفى بنضع فالان علم ان الماء لا يدخله فيجرب اذا توضأنا
 المشايخ عن الفقيه والمفتي عن احمد بن جعفر عن الفقيه عن محمد بن احمد عن العنبري عن علي بن جعفر عن اخيه عليه السلام قال سألت عن الرجل عليه
 الخاتم الضيق الحديث **بيان** ان التوارك بين التين فالتدليل لثاني سواه من الحل والفتح بضم اللام والفتح المعصدا في الفقه
 اذا كان مع الرجل خاتم فليدوره في الوضوء ويحول عند الغسل قال وقال الصادق عليه السلام وان شئت حتى تقوم في الصلوة فلا امرئ ان يجد
 وباني هذا الحديث مستدا **كما** العدة عن احمد بن محمد بن ابي الخطاب النشاوري عن العنبري عن محمد بن جعفر عن علي بن جعفر عليه السلام قال يجرى
 من المنيح على الرأس موضع ثلث اصابع وكلها الرجل **كما** الثلثة عن الحراني عن محمد بن علي بن عبد الله عليه السلام قال لا الاقنانه من الوجه ولا من
 الرأس قال وذكر المنيح على الاصبع على مقدمه فذلك ما منع على القدمين وابدأ بالحق الايمن **بيان** في رده على العاتق حيث عنوان قبل الايمن
 من الوجه وظهرها من الرأس فيجئ بها **كما** محمد بن احمد بن محمد بن ابي الخطاب عن يونس بن حماد قال قلت لابي عبد الله عليه السلام رجل توضأ
 هو مغتم فغسل عينيه نزع العاتق لكان ليرد فقال لا يدخل اصبعه **كما** الاربعه والنشأ يورق عن حماد عن يونس بن حماد عن يونس بن حماد قال قلت
 لابي جعفر عليه السلام الا يخرج من بين عينيك فقلت لا في المنيح بعض الرأس بعض الرجلين ففعلت ثم قال لا زارة قال رسول الله صلى الله عليه
 وآله في الكتاب من آله لا والله نعم يقولوا غسلا وجوهكم فرفا ان الوجه كله ينبغي ان يغسل ثم قال لا يدرك الى المرافق وفيه فوصل اليه
 المرفعين بالوجه فرفا ان الوجه كله ينبغي ان يغسل ثم قال ينبغي لها ان يغسل الى المرفعين **بيان** في غسل بين الكلام قالوا وسخا وبكم فرفا
 حين قال يورق من المنيح بعض الرأس لكان البناء ثم وصل الرجلين الى الرأس كما وصل اليه بالوجه فرفا اوجركم الى الكعبين فرفا حين وصلها
 بالزائر ان المنيح على بعضهما ثم فرفا ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله في روضه ثم قال فلو جرد ماء فبقيتوا بعد طيبا فاسمى بوجهكم
 ايديكم منه ثم وضع الوضوء عن وجهكم الماء ايديكم بغسل غسل سحا لانه فالوجه بوجهكم ثم وصل بها وايديكم ثم قال امري من ذلك انتم لانه علم
 ان ذلك اجمع لم يجر على الوجه لانه يعلم من ذلك الصبيد بعض الكف لا يغسل بعضهما ثم قال الرأس بما لله ليجعل عليه من جرح وتخرج
 الضيق **بيان** قال بعض مشايخنا رحمهم الله ان قوله زارة للامام عليه السلام الا يخرج من بين عينيك ففعلت ثم قال لا زارة لانه لا
 كان محتاجا الى غسل العاتق وكانا يجئون معه في المساطا التي يلبسها ويطلبون منه لا يلبسها على فابعد حقه فاراد رحله وان يجمع
 منه عليه السلام ما يركبهم يورق من بين عينيك على بناء النكاح يعني اني عالم بذلك وموثر به ولكن اردان يجرى في يديك لا يخرج من بين الناس وربما
 يوجد في بعض النسخ فسهوه بالمهله والنون مكان فضيقه وفي قوله عليه السلام ان يغسل سحا لانه فالظاهر على عدم وجوب استيعاب
 الوجه واليد من النكاح وان ليا السبعين في قوله عليه السلام من ذلك النكاح الظاهر ان المراد به النكاح يديك ففعلت ثم قال لا زارة لانه لا يغسل
 اجمع لم يجر على الوجه وبسقاطه ان لفظة من من من لا يغسل وانه يشترط علوا للزبا بالكتف وانه لا يجوز بالبحر الغمر **بيان** الاربعه
باب المشايخ عن احمد بن محمد بن الحسين عن علي بن حماد عن العنبري عن محمد بن احمد عن العنبري عن علي بن جعفر عن اخيه عليه السلام المراه يجرى بها
 من مسح الرأس ان مسح مقدمه فذلك ما منع ولا يجرى عنهما **كما** العدة عن احمد بن محمد بن ابي الخطاب النشاوري عن العنبري عن محمد بن جعفر عن علي بن جعفر
 عن محمد بن علي بن ابي الخطاب عن الحسن الرضا عليه السلام قال سألت عن المنيح على القدمين كيف هو موضع كفه على الاصابع ففعلت ذلك الكعبين في ظاهر
 القدم ففعلت ذلك وان جعلها فاما ما سبغ من اصابعه هكذا قال لا يكتفى **بيان** في قوله في ظاهر القدم يعني يورق فاطها حلف
 القدمين على الاضداد والوجه **كما** سفي عن محمد بن احمد بن محمد بن ابي الخطاب عن يونس بن حماد عن يونس بن حماد عن يونس بن حماد عن يونس بن حماد
 اعلم القدم الى الكعب من الكعب الى اظفار القدم ويقول الامر في مسح الرجلين موضع من شاء مسح مفضلا ومن شاء مسح مدبورا فانه من الامر الوضوء
 ان **باب** المشايخ عن احمد بن محمد بن عباس عن ابي عبد الله عليه السلام قال لا بأس بمسح الوضوء مفضلا ومن شاء **كما**
 محمد بن علي بن ابي الخطاب عن النعمان عن العباس بن محمد عن جعفر بن سليمان عن عمه قال سألت ابا الحسن وهو عليه السلام ففعلت ذلك ففعلت ذلك ففعلت ذلك
 الرجل عرقا ففعلت ذلك ففعلت ذلك ففعلت ذلك **بيان** في الحديث من سلكا الاثنان عن الوضوء ان عن زارة عن علي بن جعفر عليه السلام
 قال توضأ على يديك ففعلت ذلك ففعلت ذلك ففعلت ذلك **بيان** في الحديث من سلكا الاثنان عن الوضوء ان عن زارة عن علي بن جعفر عليه السلام
 سلكا ففعلت ذلك ففعلت ذلك ففعلت ذلك **بيان** في الحديث من سلكا الاثنان عن الوضوء ان عن زارة عن علي بن جعفر عليه السلام
 توضأ ثم مسح على يديه ففعلت ذلك ففعلت ذلك ففعلت ذلك **بيان** في الحديث من سلكا الاثنان عن الوضوء ان عن زارة عن علي بن جعفر عليه السلام

بيان بيان بيان

المفتي في التيمم

بيان

بيان

بيان

بيان

الدينين
 مفضل عن علي بن ابي طالب
 عن ابي جعفر عن محمد بن ابي
 العباس عن ابي جعفر عن محمد
 بن ابي جعفر عن محمد بن ابي
 جعفر

مجلس

七

己

七

في
الكراتين
وهو ابن جلدان
ثقة

وكذلك كذا اجراء فعل غير الذي استوجبه عليه لم يكن له اجرة **قوله** ما ذكره **باب** لا يخلو من تكلف ولا سيما حله المرتبة فارة على التخييل والخرق
 على التفسير فالبعيد بعد حديث حماد بن زيد المقلد فان النبي صلى الله عليه واله كان يجتهد الوضوء كذا في بعضه وكل صلوة منعق الحديث هو ان
 لا يجزئ من رغب عن جملته الوضوء وجده النبي صلى الله عليه واله قال في الخبر الذي روى عن زاذ على مرتبة لم يوجر بوجده ما ذكره ومعناه
 ان يجتهد بعد التخييل لا اجرة كالاذان من صلى الظهر والعصر والمغرب والمساء فاما من اجزاء ومن دن العصر كان افضل والاذا كان في صلاة فارة لا اجرة قال
 وكذلك ما روى عن مرتبة افضل معناه التخييل وكذا ما روى عن المرتبة انما اسبغ **قوله** فلو طهر بايديه او بالرجلين بعد التخييل لا اجرة كالاذان من
 الزاوية التخييل من غير تحلل زمان واذا صلوة التخييل لا اجرة له بل هو ليس بتخييل لان وضوءه جدي بقاء زائدة له لم يضر له زيادة
 عبادة على عبادة فليس ينقسم كغيره يكون سبعا وهو روى في كتاب الصلوة عن علي بن جعفر عليه السلام انه قال كانت الصلوة التي روى عن الله على
 العباد عشر ركعات فزاد رسول الله صلى الله عليه واله سبعا في رواية توفى له محمد زاده في سنة ونظار هذا كبره وهي مذكورة في مواضعها
 وبالجملة كلامه رحمه الله في هذا الباب كلما تكلف في التخييل من حلال المرتبة على الاستحباب سبعة اكر الاستحباب وحل في الاجرة
 الثانية على ما اذا اعتقد في وضوءها وهو بان يوجدهم عليهم السلام في مقام الباز وناكدهم بالقسم في مقام الاستشهاد والبرهان وناكدهم
 ذلك باستحباب لا ينافي في بعض الاخبار كما مر فاضارهم على الواحد في مقام الاستحباب والابان بالسنن كالباقى ومن ما خرق احكامنا
 من حلال المرتبة على الصلوة في السجدة ولا ينافي ولا ينافي مؤمن الحان والذي يحظر بالبال حل الوضوء على الفسلة والنية على العرفة وبهذا
 يكاد يتوافق جميع الاخبار ويتكف عنهما العباد كما يظهر بعد انما في كل واحد ان كان نبي لا يخلو من تكلف الا انه انما تكلفا ما ذكره
 فيمنعه من حديث مؤمن الحان ان العرف في الوضوء ما هو غلظة واحدة ووضعه رسول الله للناس عن غير تلك الفسلة فهو تحديدهما
 لم يرد من الله تحديدهما بعد من حد ما التثنية في قوله عليه السلام واثنان لا يوجر فاما فيهما الصلوات والمراد بالواحدة والثنية في
 قوله ومن لم يسلم من الواحد من الوضوء لم يوجر على الثنية العرفة والعرفان والادلة على هذا التأويل ما مضى حديث زاذ و
 بكر فضلك اصلك الله فالعروة الواحدة تجري للوجه وعروة للذراع فالا انما اذا بالغت فيها والثنية بانها على ذلك كله سبب الصلوة
 عن يعقوب بن يزيد عن الوشاء عن زاذ بن ربي قال سألت ابا عبد الله عليه السلام عن الوضوء فقال لي وضوءا ثلثا ثلثا قال ثم قال لي ليس بثلث
 بغداد وعناكرهم فلي في ذلك بوجها وضوءا في ذراع المهك في بعضهم وانا لا اعلم به فقال كذب من زعم انك فلا في ذلك وضوءا
 الوضوء قال فقلت لهذا والله امر في بيان الفلان كما مر عن ابي بصير قال في الاستنباط انه صحيح في التخييل واما امره ابقاء عليه وخوفا
 على نفسه بمحصوره مواضع الخوف فامر ان يستعمل نفسه وما **باب الوضوء بغیر الماء** كما مر عن محمد بن سهل عن
 ابي عبد الله عن يونس عن ابي الحسن عليه السلام قال قلت له الرجل يغسل يده الوضوء وهو وضوء للصلاة قال لا بأس بذلك **باب** فافق بمضمون هذا
 الحديث في التخييل ونفسه صاحب التخييلين الى الشذوذ ثم حله على التحسين والتطهير للصلوة وروى في الحديث فسدلا في الخبر الا في
 هو الماء والتعبيد **قوله** هذا الاستدلال الجرح في الامانة بين الحديث فان ماء الوضوء ما يخرج من الوضوء سبب التخييل في الصلوة
 عن محمد بن الحسن بن الوليد عن محمد بن احمد عن محمد بن عيسى عن ابي بصير القتيبي عن حماد بن عيسى عليه السلام قال سألت عن الرجل يكون
 معه اللبن فيوضأ منه للصلوة فقال لا انا هو الماء والتعبيد سبب الجرح عن القتيبي عن حماد بن عيسى عن ابي بصير القتيبي عن حماد بن عيسى عليه السلام قال
 اذا كان الرجل لا يدرى على الماء وهو يوضأ على اللبن فلا يوضأ ما لبث انما هو الماء او التخييل فان لم يدر على الماء وكان يفيض فاني سمعت
 حماد بن عيسى عن النبي صلى الله عليه واله فلو وضأ بغيره لم يدر على الماء **باب** **قوله** فان لم يدر على الماء الى اخر الحديث مكانة
 من كلام ابن المغيرة وهذا الجرح طعن في التخييل ولا في مسنده ثم جعله مخالفا لاجماع العصابة ثم حمله على ما طرح فيه بمزاج لطيف طبعه
 ويتكسر ملحونه وما روى ان لم يبلغ حد السيل اسم الماء والاطلاق لان البنية ما بينة في الشيء والماء اذا سبغ في الشيء لم يمتدح في شيء
 واسئل عليه حديث الكلبي التاب عن الصادق عليه السلام ان اهلا المدينة شكوا الى رسول الله صلى الله عليه واله انهم لم يدر على الماء وضاد
 طبايعهم فامرهم ان يفيضوا فكانوا لا يجدون ما يفيضون فيقعد الى كفت من ثم يفيضون في السق فيسبغون ومنهم طهروه الحديث سند
 بطوله في كتاب المطامير والمساوي انشاء الله تعالى في التخييل ولا بأس بالنقض بالنية لان النبي صلى الله عليه واله قد وضأ به وكان ذلك معناه
 ضمنيته فيه بمزاج وكان ضارفا عوفها فوضأ به فاذا خيرا لمر لمر الماء لم يخر الوضوء والنية التي يوضأ به وحاشية هو الذي يفيض
 بالفسلة ويشرب بالحقق ويبني بالحقق ويشرب بالعداء انتهى كلامه في وضوءه حديث الوضوء بالماء الجامع الى الخ في باب عقدها ما الوضوء

التخييل
 مع تحلل زمانه
 اذاده صلوة وضوءها
 كذا الا اذا كان في وضوءه
 في الماشا وضوء لا اثر ليس
 بمنقسم كغيره في وقت
 عز النبي صلى الله عليه واله
 الذي لم يكن
 في وضوءه
 وكل صلوة وكذا قوله
 وقد تفرقة النبي صلى الله عليه واله
 على الرسول الكريم في وضوءه
 تسكت هذا اذا كان

العدة
 في الوضوء
 وقاية

بينا

ما

ما

[illegible]

مواضع

منه
هذا الذي
عن بعض من خضعوا
ضمنا لا حولا كونه الذي
زم بعض من الرجال اناس
يذكرون المعصية منه
امر بن حمان كما يظهر من
السند وعرفه
وهذا

الغاب والغوص

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

قال في
الغائب بن الخلد
بالضم الفاء والهمزة
لما خلد

١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

المشايخ
فما من من الحيرة
في غير من خيل
له جفر عليه السلام
أحمد لا يشك
لناس
الوضو

[illegible]

مفسر دوس

باب الوضوء بالمطر

[illegible]

ادّھا
فادخلوا فیہا
منہا

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

مَرْبَا لِيَرْفِيَهُ سَنَادًا إِلَى آ

البقرة

ما جعل عليه في الدين من حرج اجمع عليه بمسح الحسن بن فضال عن كليب الاسدي قال سالت ابا عبد الله عليه السلام عن الرجل اذا
كان كبراً لم يقضه بالصلوة قال ان كان يتخوف على نفسه فليمسح على جباهه وليصل يمينه سعد عن احمد عن الوشاء قال سالت ابا
الحسن عليه السلام عن الداء اذا كان على يد الرجل البحر ان يمسح على ظله الداء فقال نعم بحر ان يمسح عليه يمين محمد بن احمد عن النخعي
قال سالت ابو عبد الله عليه السلام عن الرجل يقطع ظفروا هل يجوز ان يجعل عليه علكا قال لا ولا يجعل عليه الا ما بعد على اخذ عنه عند الوضوء
ولا يجعل عليه الا ما بعد على اخذ عنه عند الوضوء ولا يجعل عليه ما لا يصلح اليه الا ان السند عن علي بن عبد الله عليه السلام قال الرجل
يكسر صاعدا او موضع من مواضع الوضوء فلا يقدر ان يمسح عليه حال الجرح فاجب كيف يقضه قال اذا اراد ان يوضأ فليضع اياه فيه ماء و
يضع موضع الجرح في الماء حتى يصل الماء الى الجرحه وفداجزه ذلك من غير ان يجعل يمينه في المذهب دفع وامناد هذا الخبر هو نحو
هذا سالت في نظره فيما سبق وهو في الجرحه وهو واحد من الحديث في التهذيبين على الاستحباب على ما اذا لم يخف ضررا كما التمسح عن
دفاعه ومحمد بن احمد عن الحسن بن علي بن زعفران قال سالت ابا عبد الله عليه السلام عن الاطعمه قال لا يقبل ما قطع منه يمينه يمينه ما يفرح
العضو الذي قطع منه يمينه ابن محبوب عن العباس بن عبد الله عن زعفران عن علي بن عبد الله عليه السلام قال سالت عن الاطعمه اليد والرجل
كيف يوضأ قال يقبل ذلك المكان الذي قطع منه كليب على عن ابنه عن العباس بن علي عن غاصم بن حميد عن محمد بن علي بن جعفر عليه السلام قال
سالت عن الاطعمه اليد والرجل قال يقبلها كليب محمد بن علي بن عبد الله عليه السلام قال سالت عن موضع غسل اليدين في الوضوء فقال
يد من المرفق كيب يوضأ قال يقبل ما بقي من عضده كيب الحديث مرسل زاد وكذا روى في اطعم الرجل فابواب فضل الله
روى الحسن بن علي بن محمد عن سيف بن علي عن الاسدي عن زعفران عن علي بن عبد الله عليه السلام قال سالت عن الرجل اذا
الوضوء وضوءه في الكبر والشيخان لا يرفع عن علي بن عبد الله عليه السلام قال الوضوء شرط الايمان كما الحسن بن علي بن عبد الله عليه السلام
قال سالت عن الرجل اذا وضأ ثلاث ركعات وثلاث ركعات في سجود سجود الحسين بن حماد عن حمزة بن زرارة عن علي بن جعفر عليه السلام قال
لا صلوة الا بطهور على عن ابنه عن عثمان بن عمار عن جراح المذاق عن مناعة قال قال ابو الحسن موسى عليه السلام من وضأ للمغرب كان وضوءه
ذلك كآراء لما مضى من ذنوبه في نهاره ما خلا الكبار ومن وضأ الصلوة الصبح كان وضوءه ذلك كآراء لما مضى من ذنوبه في ليله
الا الكبار كما الهني عن بعض اصحابنا عن اسمعيل بن مهران عن صباح الخزاز عن مناعة قال كنت عند ابي الحسن عليه السلام فقلت في الظهور
العضو بين يدي وجلت عنه حتى حضرنا الغرب فعدا وضوءا وضوءا للصلوة ثم قال في الوضوء فقلت جعلت فداك انا على وضوء
فقال وان كنت على وضوء من وضوء المغرب الحديث كاهمدا الهني عن احمد بن اسحق عن سعدان عن بعض اصحابه عن علي بن عبد الله عليه السلام
قال سالت عن الظهور على الظهور عن حسنة بن روى ان تجد الوضوء الوضوء العشاء لا والله وبلى والله وكفى وفي خبر اخر ان الوضوء على الوضوء
نور على نور ومن جدد وضوءه لغرض حدث جدد الله عز وجل نوبته من غير ان يغفر يمينه ابن محبوب عن العباس بن محمد عن سعدان عن
عبد الله بن سنان عن علي بن عبد الله عليه السلام قال سمعته يقول من طلب حاجته وهو على غير وضوء لم يقض فلا يلزم الا لنفسه كما العدة عن احمد
عن يمينه التردد عن ابن زهاب عن محمد بن علي قال سمعته ابا جعفر عليه السلام يقول وهو يحدث الناس بمكة صلى رسول الله صلى الله عليه
واله الف خير جلس مع اصحابه حتى طلعت الشمس فجعل يقول الرجل بعد الرجل حتى لم يبق معه الا رجلان انضاري وثقي فقال لهما رسول
الله صلى الله عليه واله فجلسا انكما خاجرا بعد ان تشا الاعضا فان شئنا اجركما بخاجركما قبل ان تشا الا في ان شئنا فلا نعنها
فالا لا تخجرا قبل ان تشا لك عنهما فان ذلك للعي والبعث من الارباب اثبت للايمان فقال رسول الله صلى الله عليه واله ما استفاخا
فكيف فامك جئت ان تشا في عن وضوءك وضوءك فالك في ذلك من الجرح ما وضوءك فالك اذا وضعت يديك في فالك ثم
قلت بسم الله سارنا منها ما اكتسب من الذنوب واغسل وجهك لنا من الذنوب التي اكتسبها عندك نظرها وفوك فاذا
غسل ذرايعك لنا من الذنوب عن يمينك وشمالك واذا مسح راسك وفديك لنا من الذنوب التي اكتسبها عندك نظرها وفوك فاذا
فقدنا لك وضوءك بيان سببا في هذه الحديث في كتابي الصلوة والنجاة فانهما وردت في صبيانهما فانه جاء نفر من اليهود الى
رسول الله صلى الله عليه واله فشاؤه عن مشاؤه وكان فيما سألوه اخبرنا بما محمد لا في علة نوصي هذه النجاة الاربع وهو انظر المواضع
في الجسد لا يبقى صلى الله عليه واله ان وسوس الشيطان الى ادم عليه السلام فنام في حجره فظن انها فذهب فاء ونجته ثم فامر
معه اليها واولا فامر مشا الى الخشعة ثم سألوه منها فاعلمها واكل نظار الحرام فاكل من جسد ادم عليه السلام يده

هذه
الاختيارات
التي قد رأت في
سما الصنوع
في هذا الحديث
في الصنوع من كتاب
الصنوع

ولى الله
 احلنا فاستحي
 القاطن من بيتنا
 ولى الله
 احلنا فاستحي
 القاطن من بيتنا
 ولى الله
 احلنا فاستحي
 القاطن من بيتنا

ابواب الغسل

3

صَا

3

1

۱۵

1

10

Copyright Clearance Center, Inc., 222 Rosewood Drive, Danvers, MA 01923. 0890-6010/96 \$05.00 + .00.

1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 2679, 2680, 26

۱۹۱۰

۱۰۰

5

1

[illegible]

9

71

10

(5)

11

1

1

[illegible]

المهم زاد في الفقيه

منه في مراره وعمره هو جميع في الشرح
الكتاب الدم ينفتح بدون

وكذلك فاني خبرت عليه فاني خبرته ببعض
الدم ينفتح مع الوداد على ذلك المانع والظن
بشر المتبدد والظن بغير المتبدد

(مكتبة)

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible][illegible]

عشر
 دوا و نفعين كن
 ينفع من ااصول و فروع
 الفواعل و القديم
 ال اصول و القديم
 ال اصول و القديم

一
 二
 三
 四
 五
 六
 七
 八
 九
 十
 十一
 十二
 十三
 十四
 十五
 十六
 十七
 十八
 十九
 二十
 二十一
 二十二
 二十三
 二十四
 二十五
 二十六
 二十七
 二十八
 二十九
 三十
 三十一
 三十二
 三十三
 三十四
 三十五
 三十六
 三十七
 三十八
 三十九
 四十
 四十一
 四十二
 四十三
 四十四
 四十五
 四十六
 四十七
 四十八
 四十九
 五十
 五十一
 五十二
 五十三
 五十四
 五十五
 五十六
 五十七
 五十八
 五十九
 六十
 六十一
 六十二
 六十三
 六十四
 六十五
 六十六
 六十七
 六十八
 六十九
 七十
 七十一
 七十二
 七十三
 七十四
 七十五
 七十六
 七十七
 七十八
 七十九
 八十
 八十一
 八十二
 八十三
 八十四
 八十五
 八十六
 八十七
 八十八
 八十九
 九十
 九十一
 九十二
 九十三
 九十四
 九十五
 九十六
 九十七
 九十八
 九十九
 一百

[illegible]

بهم العلم حنيفة في الدم على
الشرط من الدم على
من الدم على
كسر العظم من يابسة ان
تخارج نزل
في كسر الدم
والاخرى رات الدم
استمر عليها الدم
على الشق طالع الزواجر
عنه لا تخرج من
فلا الاصلح
انما هو من
لنا لعلنا
الذي هو من
الذي هو من
الذي هو من

[illegible]

[illegible]

٩
 الباقى من الوجوه ان
 عدم المكان استغناء
 عن ذلك

داخلكم على حركات النفس فانه على استيعاب
 ما يورثكم من كل ما يورثكم من كل ما يورثكم
 فانه على حركات النفس فانه على استيعاب
 ما يورثكم من كل ما يورثكم من كل ما يورثكم

[illegible]

اخبرني الاعرج رسول الله صلى الله عليه واله عن جبرئيل عن الله تعالى **باب** ان المصير بالمملات الحرة او لا ما ادركت وخاصت بقا في
 اعصر كانهما دخلت عصر شباها او لم تدخله والافاضة بالافاء المجرى ازالة البكارة فيصير ذلك اى له بصارة فيها ويصير في معرفتها
 والعدة بغتم المملة واسكان المجرى والراء البكارة واربابها البياض الطهر وبها الضافة والارزدة اى ضعف طافه عنه وهذا كسب المملة
 اى تمكروا المراد اذا نسكت لا وجعل عن الردد وانقطع الاستطراف والمضرب بكر الميم والمجرى المملة ثم الوحدة القطاط العظيم نهده
 الى بالنون والذال المملة اى يهضم ويغتم ولعل عليه السلام اذا بهذا الخلق اعذاه الخالقين عليه المعانين له الناصبين انفسهم للفا
 بغير علم والمصدق للفضا بغير خبره المتبعين مقام الانبياء والافاضة بغير حق المؤمنين بالعلم الى نيل النجاه والمال المندرج عن الحق الى
 التوكل في الضلال والاضلال لا المتعلمين للاهتداء والعالمين للاقتداء من الشبهة والاحياء فان تعليمهم عند الحاجة غم ومنعهم
 العلم الحجاج اليه ظلم كما قبل اخذ من كلام عيسى عليه السلام ومن منح الجهالة علما اضاعه ومن منع السوحيب فقد ظلم وكان المراد باصول
 دين الله الاحكام الكلية التي تسببط منها الجزئيات والقواعد الاصلية التي تستخرج منها الفرعيات قوله عليه السلام رضوا لهم فما
 رضوا لله لم يرضوا هم على ما افرهم الله عليه وليس المراد حقيقة الرضا فان الله لا يرضى لعباده الكفر والاضلال لعلى الله عز ذلك وقول
 الراوى في تعقيد بيده البشري لشعبان اذا دة عليه السلام وضع راسه في حجره ليعلم على الفصل الاسفل من بهامها فان ذلك بحجاب
 عفوا الاضامع موضوع للسعي في اذكاره بالبدا البشري ذلك لان وضع عفود طابع البد البغى
 للاخاد والعشرات واصابع البشري للثبات والاولى عفود المات في البشري على صورة عفود العشرات في البنية من غير فرق كما
 ثبت في حقه فعلا الراوى هم في التعبير واعنه على رتبة جعفر بن قوله شغبين وقوله بيده البشري والاكفى بالاول وان ما ذكره
 اصطلاح اخر في العفود غير مشهور وقد وقع مثله في حديث العامة ان النبي صلى الله عليه واله وضع يده اليمنى في التهد على ركبته
 اليمنى فحصد ثلثه وخمس ففقد هذا ان الموافق لذلك اصطلاح ان يبالا وعقد شعبة وخمس قبل ان يبالا ثم ارسل عليه السلام العقد
 بالبشري مع ان العقد اليمنى اخذت واهمل يمينها على انه يفي بذلك المرأة ادخلا القطنة فيبهرها صورا للبدن اليمنى من مزاوله امثال
 هذه الامور كما ذكره الاستحجاء بها وفيه انصاف دالة على ان ادخالها يكون بالابهام ضونا للسترة عن ذلك مما يضيغ اليه وذكر الام
 وتشدبها المشاة الخفاينة اى فيناطها بالاروق من الرقوق ومطوفا بكنز الواد وكشدبها كما بدله عليه قوله عليه السلام في الحجر الا انه
 فان خرجت القطنة مطوفا بالدم بالفتح والاستفاح الاتفاصا مستحق اقاما للمملة من الحنف بمعنى التمول والاحاطة او بالمعج
 من الحنف بمعنى الشاطي يحسن اى يعلم فان الاخوان قد جاء بمعنى العلم **باب** اخذ جعفر بن محمد عن خلف بن حماد قال قلت
 لابي الحسن الماضي عليه السلام جعلت فداك ان رجلا من مواليك ساقى انسا لك عن مسئلة فادرك في هذا فقلت
 جعلت فداك وجعل تزوج جارية واشترى جارية طشتا ولم يطمس او في ولا طامش فلما افرغها غلب الدم فكشها با ماء ولما في فارث
 الفوار فبعض فال من المحضه وبعض فال من العدة فال فتيمة فال فقال ان كان من المحض فليمسك عنها بعلمها وثلثه عن الصلوة
 وان كان من العدة فلو صا وتصلوا وبانها بعلمها ان حب فلت جعلت فداك وكيفية ان يعلم من المحض هو ان من العدة فدا
 فانه خلف ستر الله فلا يذبحوه تستحل فطنة ثم تخرجها فان خرجت القطنة مطوفا بالدم فهو من العدة وان خرجت مستفحة بالدم
 فهو من الطشت **باب** الافراج بالفاء والمملتين ازالة البكارة كما سمع عن **باب** ابن عيسى عن السرا عن ابن رباب عن زاذير
 سوفه فال سئل ابو جعفر عليه السلام عن رجل اخص امرأه وامر فرأى دما كبيرا لا ينقطع عنها يومها كيف تضع بالصلوة فال منك
 الكر سف فان خرجت القطنة مطوفا بالدم فانه من العدة لغسل ومسك معها فطنة وتصل فان خرج الكر سف مغسبا بالدم
 فهو من الطشت لغسل عن الصلوة اتم المحض **باب** محمد بن عيسى عن ابان قال قلت لابي عبد الله عليه السلام فانه من ابناها فخر في جوفها
 والدم سائل لا تدوى من دم المحض ومن دم الفرجه فال امرأها فلتسلو على ظهرها ثم ترفع رجلها ثم تشد دخل اصبعها الوسطى فان
 خرج الدم من الجانب الايمن فهو من المحض وان خرج من الجانب الايسر فهو من الفرجه **باب** كان وجد هذا المجرى في الكافي في كنفه في
 كلام صاحب الفقيه وبعض نسخ التهذيب عكس الايمن والايسر وقد عني بظا دسرة قطع بان الغلط وقع في النسخ في التسخح المجرى في
 التهذيب كانه غفل عن نسخ الفقيه وعلى هذا بشكل العمل بهذا الحكم وان كان الاعتماد على الكافي **باب** جعفر بن محمد
 وخر خلف عليها الامرا واخلط **باب** محمد بن عيسى عن عثمان عن معاوية قال سالت عن جارية البكر اول ماه

[illegible]

[illegible]

سلطان - قیام حدث فانی بمصر
قوله حدث فانی بمصر
الحدث فانی
بغیر
تکرار

حفظها

الك

[illegible]

قاتوا هزق المشايخ بغيره فخرج القطار وكثر
 واكثر من هذا هزقا واكثر من غيره هزقا
 فخرج هزق فذاك هزاق وهزق به هزقا
 فاذبح واصطلا امرين بذا واصطلا امرين
 امرين واصطل امرين واصطل امرين واصطل
 كالمواظبة عليه ودرت والاصطلة

ابواب الغسل

٧٢
مر

أبام جفها مائتا في كل شهر فقال لمسك عن الصلوة كما كانت تضع في جفها فاذا ظهرت صلت كما التبا ابو ريان ومحمد بن
 محمد بن الحسين جميعا عن صفوان **باب** الحسين عن صفوان عن الجلي قال سألت ابا الحسن عليه السلام عن الجلي ترى الدم وهو حلال
 كما كانت ترى بذلك في كل شهر هل ترك الصلوة قال ترك اذا دام كما العدة عن احمد ابو داود وجميعا عن **باب** الحسين عن
 الصفور فقال عن عبد الله بن مسنان عن ابي عبد الله عليه السلام انه سئل عن الجلي ترى الدم ترك الصلوة فقال نعم ان الجلي ربما طغى
 بالدم كما التفت عن سليمان بن خالد قال قلت لابي عبد الله عليه السلام جعلت فداك الجلي ربما طغى فقال نعم وذلك ان الولد في بطن
 امه غذاؤه الدم وربما كثر ففضل عنه فاذا فضل ففضل فاذا دفع حرمته عليها الصلوة وفي رواية اخرى اذا كان كذا فآخر الولاده
بيان الدفء الصبي الحسين عن حماد عن حريز عن اخيه عن ابي جعفر وابو عبد الله عليه السلام في الجلي ترى الدم فالانزع
 الصلوة فانه ربما بقي في الرحم ولم يخرج وذلك الهرة **باب** الحسين عن حماد عن شعيب عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال
 سألت عن الجلي ترى الدم قال نعم انما ربما طغى المرأة بالدم وهو حلال **باب** الحسين عن عثمان عن معاوية قال سألت عن امرأة رأت الدم في
 الجلي قال نعم بائنا ان كان كذا يحض فاذا رأت الدم على الايام التي كانت بعد ما يظهرت ثلثة ايام ثم هي مستحاضة **باب** الحسين
 عن صفوان عن المعز قال سألت ابا عبد الله عليه السلام عن الجلي فداك سببا ذلك منها كما ترى الحاض من الدم فالتك الهرة ان كان دما
 كثيرا فلا يصلي وان كان قليلا فليغتسل عند كل صلوة **بيان** هذا الكثرة كانه عن الغلظة والارهاق **باب** الحسين عن صفوان
 لابي المعز عن سحر بن عامر قال سألت ابا عبد الله عليه السلام عن المرأة الجلي ترى الدم اليوم واليومين لان كان دما عبطا فلا يصلي ذنك اليومين
 وان كانت صفرة فليغتسل عند كل صلوة **باب** الحسين عن صفوان قال سألت ابا الحسن عليه السلام عن الجلي ترى الدم ثلثة ايام واربعه
 ايام فصلي قال لمسك عن الصلوة **باب** احمد عن علي بن الحكم عن حميد بن اشعث قال سألت ابا الحسن الا ورجله عليه السلام عن الجلي ترى الدفء
 والدفء من الدم في الايام وفي الشهر والشهرين فقال انك الهرة للترك هذه عن الصلوة **باب** محمد بن احمد عن ابراهيم بن هاشم عن
 الوفاء عن التوفي عن جعفر عن ابيه عليه السلام انه قال قال النبي صلى الله عليه واله ان الله لما كان الله لمحمد اجفاس جلي بعضه اذا رأت المرأة الدم
 هو حلال لا يمنع الصلوة الا ان ترى على راس الولد اذا ضربها الطلوع والدم ترك الصلوة **باب** الطلوع الفتح وجع الولاده حلالها
 في الهند ينظر على ما استفاد من التفصيل الذي مضى في حديثه والباب الصومان يجل الاول على ما وافق سائر الاخبار والايض على التفصيل
 لعدم قولنا ان الذي يوافقه يكون زوايا **باب** ٦٦ **باب** الاشخاص كالتبا ابو ريان عن حماد وابو ابي عن غيرهم
 عامر عن ابي عبد الله عليه السلام قال الاستحاضة نظرا بائنا فلا يصلي فيها ولا يبرئها بعلها فاذا جازت بائنا وادت الدم يغيب الكرسف اغسل
 للظهر والعصر وتخر هذه وتجل هذه والمغرب الغسل وتخر هذه وتجل هذه ويغسل للصبح ويغسل وتخر هذه وتجل هذه
 في المسجد وسائر جدها خارج ولا يابنها بعلها ايام فريتها وان كان الدم لا يغيب الكرسف يوصلك ودخل المسجد وصلك كل صلوة وضوء
 وهذه بائنا بعلها الا ايام جفها **بيان** الحق مضبوط في بعض النسخ على غير ما التخط من غدي الدم خال الفعود المعتمد عليها بالحاء
 الملهة والشن المجرة المشددة وقرب ربي خرم عسوة بالظن يقال لها الحق على غير ما التخط من غدي الدم خال الفعود وفي الصحاح المحي
 العظامه فطم بها المرأة عجزتها وفي القاموس كبره محراب عجزها غلط ايض صعبه ربه وفي بعض النسخ تحبني بالناء المشاء من خوف الباء
 الموحدة من الاحياء وهو جميع الساقين والخصرتين الى الظهر بجماعه ونحوها يكون ذلك موجبا لزيادة غطتها من غدي الدم وفي بعض النسخ و
 لا تحي زيادة لا والون وحذف حرف المضارعة الى التخصيص بالحاء ونقلا العلامة الجلي اليها بالياء واليها بالياء المشاء اي لا يصلي
 تحية المسجد الا اذا رأت الى الصواب الوادي فوله عليه السلام وسائر جدها خارج فداك حالها بقوا انها لا تدخل المسجد ولكنها تجلس في باب المسجد
 فتذكر الله عز وجل بحيث يكون سجودها فريتها تحبها حين تدخل راسها للتعبد وبيان في باب احكام الحاض انها تجلس في باب المسجد فتذكر
 الله عز وجل وكان المراد بالمسجد محل صلواتها الذي كانت تصل فيه دائما لا بجل اخر اما له كما التبا ابو ريان عن صفوان عن محمد بن الجلي عن ابي
 عبد الله عليه السلام قال سألت عن المرأة تستحاض فداك لا ابو جعفر عليه السلام سئل رسول الله صلى الله عليه واله عن المرأة تستحاض فداك انها
 تملك ايام جفها الاصل فيها ثم تغسل وتغتسل وتغسل وتغسل ثم تغسل حتى يخرج الدم من وراء الثوب وقال الغسل المرأة الدينية
 بين كل صلوتين ولا تستدق ان تطيب وتسجدة حتى تغسل ذلك والاستشفاء ان يجلس مثل هذا **بيان** هذا المراد بقوله بين كل صلوتين
 بين دعي كل صلوتين وخال كونها جامع بين كل صلوتين او اخر الاخبار الاخر وكان تفسير القسطنطين من كلام صاحب الكافي في الدفء عجزه كشدة

صا

صا

صا

صا

صا

صا

صا

صا

بيت

الظلمة
كالقوة تعظم
بها المرائية
من

التحفة
كالقوة تعظم
بها المرائية
من

[illegible]

الفن

فلا الحزينة
ما لم يكن شدة فذكره
على زائد فذكره
لأنه قد ذكره
فذكره

لنر
الكلمة ابن ثاب
ولا الحذاء وأورد بها
عنه بن زيد فكانت غلط
من النسخ
منه

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لہ
فمن أنعم العباد

وإننا نألفي
أي من هذه الفلذ
المسلو في مخطوط
المصر

己巳

شحيل
 هذا خير منك
 كليل الزمان يا حيا
 بمنع ولا تمنع وكانوا
 لهم الصلوة الزمان
 الممثلة ان كانوا
 فاني الشاة
 القصة
 م

الرب
ما فوق القند
من

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

باب وجوب تقبيل الراس في الغسل المولائي

ان قيل عليه السلام لم يرم بياضاً ان يغسل الجنب واسه غيرة ويغسل راسه وجده عند الصلوة **باب** الحنظل عن كف عن شام من سام قالوا فقلت
عن محمد قال دخلت على ابي عبد الله عليه السلام فخطا به وهو يكلم امرأة فابطأ عليه فقال ادنه هذه ام استعملها خاشاً واما ان غم ان هذا الكافر
الذي احبط الله فيه جميعاً غام اولئك اردت الاحرام فقلت صنعوا الى الماء والنجاة فذهب الجارية بالماء فوضعه فاستحققت لها فاصف
منها فقلت اغسل راسك واسمحه مسحاً شديداً لا علم به مولاهم فاذا ذورت الاحرام فاغسل جسدك ولا تغسل راسك فليس بمولاهم
فرد عليه فخطا مولاهم فذهب شاول شيا فاستعملوا لها راسها فاذا تزوج الماء خلفت راسها وضربها فقلت لها هذا المكان الذي
احبط الله فيه جسدك **بيان** الخطا بضم الخاء وكسر هاء من شعروها وفي ادنه لكتك خاشاً اي من فخطاها كذا وجدها في نسخ التهذيب
وفي الجنب المنيخ الشخا الهاء في طلب ثراه جنت بالحنظل والقوز اي صدق منها خبايا وهي حلقها راس الجارية والنجاة بكسر الناء جنة من برأ
صوف على عود من ثلثة فاستحققت لها النجاة المعجزة وحدها فحققت كانه عن المبدأ اليها والى مباشرة فادونها مطبوعة في ذلك وبفسرها
قوله واصيب منها واريد بالبيع التشفيع **باب** الحنظل عن كف عن شام من سام قال كان ابو عبد الله عليه السلام يهاب من مكة المدينة
ومعدهم استعملوا فاصاب من جارية فامرها ففعلت جسدتها وترك راسها قالها اذا اردت ان تركي فاغسل راسك ففعلت ذلك فقلت
بذلك ام استعملت فقلت اسما فلما كان من قال انهي ابو عبد الله عليه السلام الى ذلك المكان فقال له ام استعملت اي موضع هذا قالها هذا
الموضع الذي احبط الله فيه جسدك غام اول **بيان** خلف في التهذيبين على روم الراوي الاشياء عليه فابداً اكثر من الراي المحدث بالاخر فلا
ينافي وجوب الترتيب بينهما في الغسل **باب** اجزاء الارث من اصحاب المطر والنجاة عن الغسل في المطر **باب** ك
الحنة قاله عن ابي عبد الله عليه السلام يقول اذا روي الجنب في الماء او ثمانية اجزاء ذلك من غسله كما العدة عن ابن حنبل يابو ذر
جميعاً عن الحنظل عن محمد بن ابي حمزة في رجل اصابه جنابة فقام في المطر حتى سال على جسد ابعجزه من ذلك من الغسل فالتيم **باب** الارث من ابي
عبد الله عليه السلام قال قلت له الرجل يجنب في ثلثة الساعات او ثمانية اجزاء ذلك من غسله فالتيم **باب** قال الحلق وحديثي من سمعه
يقول اذا غسل الجنب في الماء اغتسله واحد اجزاء ذلك من غسله **باب** ابن محبوب عن احمد عن موسى بن القاسم عن ابي عبد الله عليه السلام
جعفر عن احمد عن موسى عليه السلام قال الساعات عن الرجل يجنب هل يجنب من غسل الجنابة ان يقوم في المطر حتى يغسل راسه وجده وهو يفتدي على
سوى ذلك قال ان كان يغسل اغسله بالماء اجزاء ذلك **بيان** يعني صبيح الماحدة كله **باب** المفقيد عن الصدوق عن محمد بن
عن القتيبي عن محمد بن احمد عن علي السبيعي عن حماد عن حريز عن محمد قال سالت ابا عبد الله عليه السلام عن الرجل يجنب في السفر لا يجد الا الثلج فالتيم
يغسل بالثلج او ماء النهر **بيان** يعني ههنا سواء وقد مضى خبر اخر في هذا المعنى في توضيحه وفي ابي القاسم وهو محمول على ما اذا لم يغسله
الاعضاء بالثلج وقد مضى خبر الاغتسال بالثلاثة **باب** الثلاثة عن جعفر بن زرارة عن ابي جعفر عليه السلام قال لا يجنب ما جرت
عليه الماء من جسد فليامه وكبره فالتيم **باب** ك **باب** محمد بن محمد بن الحسن بن صفوان عن ابي جعفر عليه السلام قال سالت
عن غسل الجنابة لم يجرى من الماء فقال كان رسول الله صلى الله عليه وآله يغسل ارجله من ماء ورجله من ماء ورجله من ماء ورجله من ماء ورجله من ماء
واحد **باب** الحنظل عن كف عن شام من سام قال كان ابو عبد الله عليه السلام يقول كان رسول الله صلى الله عليه وآله يغسل راسه
يغسل بياضه واذ كان معه بعض ثيابه يغسل بياضه **باب** محمد بن محمد بن الحسن بن صفوان عن ابي جعفر عليه السلام قال سالت
عبد الله عليه السلام انما قال لا وضوء رسول الله صلى الله عليه وآله يغسل راسه ورجله من ماء ورجله من ماء ورجله من ماء ورجله من ماء ورجله من ماء
وذرة فقلت كيف صنع هو لا بد هو فوضه في الماء في اياما وفي حجره ثم ضرب في فافت فرجها ثم افاض هو وافاضت هي على نفسها
سبح فرغ فكان الذي اغسله رسول الله صلى الله عليه وآله ثلثة امدا والذي اغسلت به من بين راسها اجزاء عنهما لانهما اشركا جميعاً و
انفردا بالغسل وحده فلا بد من وضوء **باب** قال ابو جعفر عليه السلام اغسل رسول الله صلى الله عليه وآله راسه ورجله من ماء ورجله من ماء ورجله من ماء ورجله من ماء ورجله من ماء
واحد فقال له ذرة كيف صنع قال لا بد هو الحديث **بيان** قد مضى خبر اخر في هذا المعنى ونفسه الصانع في ابواب الوضوء **باب** المفقيد
عن الصدوق عن محمد بن الحسن بن محمد بن احمد عن الزيات الخشاب عن شعير عن القوي عن ابي عبد الله عليه السلام قال لا يجنبك من الغسل
والاستبراء فالتيم **باب** الرد بالاشنخاء فظهر مخرج المني من جاسته والغرض من الحديث بيان ان جواز الاكثلة ما دى ما يحصل
معه الازالة وغسل الاعضاء كما في الحديث لا يوان نضح العين في الغسل بشئ الحكم الوضوء **باب** ك **باب** المشايخ عن سعد بن احمد
عن ابن فضال والحنبل عن صفوان عن محمد بن خالد الاسدي عن ابن فضال عن ابن بكير عن زرارة قال سالت ابا جعفر عليه السلام عن غسل الجنابة

تدقيقها
يدل على بقاء الاز
نما س اية في باب صف
الفضل اذ ا به
نعت
٦

حجر
 هذا صنم لواء
 المظفر سلطان المجر
 اخذوا ابراهيم بن ابي
 اخذت اهلها الى الشام
 القطار في رستم
 فتحه لخير
 حمد
 ر

باب العشرة في الوضوء

[illegible]

لَعَنَهُ
فِي ثَلَاثِ الْحَضَمِ
مَنْ

الحلق عن
الضمحل
النم

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

أَبْوَابُ الْغُسْلِ



المسند من فضالة
عن مسند

قوله على النقية
أكثر العامة يمدون من مسند
الفصل الرضوخ بقدر وضوء
الصلوة الأولى، كما والحمل
على النقية في مثل شكل
والآخر، أحمد عليه الشيخ
رحمة الله لكن تسمية بنية
إلى جميع الأغسل كما مر
ولا يجب أن يكون معتقده
الرجوع من العامة فاسلم
لكن أحد منهم قد لا يراه ظاهراً
بل الغرض نفى كونه واجبا
وكون الرجوع بدعة
حتى لا يعتقده به أحد من شيعتهم

فيه وضوء الأغسل يوم الجمعة فان قبل وضوءه في يوم واحد وضوءه الطهر من الغسل سبب الصغار عن يعقوب بن يزيد عن ابن أبي عمير عن
حاتم بن عثمان عن غيره عن ابن جبريل عليه السلام قال في كل غسل وضوءاً لا يجنبه سبب الصغار عن يعقوب بن سليمان بن الحسين عن علي
بطين عن ابن الحسن الأول عليه السلام قال اذا اردت ان تغسل الجمعة فوضوءاً وغسل سبب الشيخ عن سعد بن عبد الله عن علي بن الحكم
عن سيف بن الحسين عن جعفر عليه السلام قال سالته كيف اضع اذا اجبت قال اغسل كذا وكذا وضوءاً وضوءاً وضوءاً ثم اغسل
بيان في حله في التقيين على الاستحباب في غسل الجمعة على وضوء مع الاعمال الاخر على ما اذا اجتمع مع لها
ولا يخفى بعد هذه النوازل والقوانين في محل الموضوع على النية **باب** ان الغسل واحد يجزئ لستين معتقداً
كما لا ريب عن زارة قال اذا اغسلت بعد طلوع الفجر اجزأك غسلك ذلك الجنباء والجمعة وعرفة والفجر والحلق والذبح والزيادة واذا
اجتمع عليك حقون اجزاه عنك غسلاً واحداً ثم قال وكذا المرأة يجزئها غسلاً واحداً جنباً بينها واخرها وجميعها وغسلها من جميعها
وبعد ما سبب ابن محبوب عن علي بن السك عن حماد بن حريز عن زارة عن احمدها عليها السلام مثله كما سمعت عن احمد بن محمد بن حبيب
عن جابر بن دراج عن بعض اصحابنا عن احمدها عليها السلام قال اذا اغسلت الجنب بعد طلوع الفجر اجزأك ذلك الغسل من كل غسل لم يره
في ذلك اليوم بيان وذلك كما ان الوضوء واحد يجزئ لربع الاحداث المعتدة ولا سبباً عبادات مختلفة كما سمعت عن سبب
احمد بن محمد بن الحكم عن الكاهل عن ابن جبريل عليه السلام قال سالته عن المرأة يجامعها زوجها فحضر وهي في الغسل تغسل او لا تغسل
قال لا يجامعها ما بقدر وضوء ولا تغسل بيان في هذا الخبر لا لعل ان يغسل الجنباء لا ينجس نفسه وانما يجب الاستحباب العباد
كما مر هذا لا ينافي استحبابه لنفسه بل اذ العباد ثم الاجتزاء به في التحول في العباد بعد وضوءها ولا وجوبه للعبادة بل وضوءها
وجوباً موسعاً في حكمه الوضوء من الاعمال وهذا الحكم استنبأ على غير المصنف وكما كان منه فائدة وهو ان كانت كاتبة
على عن العبيد عن يونس عن عبد الله بن عثمان عن ابن جبريل عليه السلام قال سالته عن المرأة تحض وهي جنب عليها غسل الجنباء قال
غسل الجنباء تحض واحد بيان يعني ان الغسل الواحد يجزئ عنها بعد الفرج من الدم وقد مضى خبر هذه العبارة كما على عن
ابن جبريل عن زرارة عن يونس عن عبد الله بن عثمان عن ابن جبريل عليه السلام قال سالته عن المرأة ترى الدم وهي جنب تغسل من الجنباء ام غسل الجنباء وحده
فقال نعم ماها ما هو عظم من ذلك بيان يعني ان الغسل من الجنباء وحده واجب في الدم ثم ينظر حتى يظهر من الحيض فتغسل غسلاً واحداً
للحيض فاجابه عليه السلام بانه فافاها اعظم الحيض فغسلها غسلاً واحداً لا يترتب عليه ترين بنية سبب التمسك عن محمد بن اسمعيل
عن حماد بن حريز عن زارة عن ابن جعفر عليه السلام قال اذا خاضت المرأة وهي جنب اجزأها غسلاً واحداً سبب التمسك عن ابن اسباط
عن حماد بن حريز عن ابن جعفر عليه السلام قال سالته عن رجل اصاب من امرأته ثم خاضت فلان يغسل قال لا يجزئ غسلاً واحداً سبب
التمسك عن العباس بن عامر عن جراح الحشاب قال سالته ان انا غلبته عليه السلام عن رجل وضع على امرأته فطقت بعد ما فرغ من الجملة غسلاً
واحداً اذا طهرت وتغسل مرتين قال لا يجزئ غسلاً واحداً عند طهرها سبب التمسك عن الفقيه عن ابن جبريل عليه السلام قال سالته
عن المرأة يوافيها زوجها تحض فلان يغسل قال ان شاء ان يغسل فغسلت ان لم يفعل لم ينجس عليها شيء فاذا طهرت اغسلت غسلاً
واحداً للحيض والجنب بيان في هذا الخبر لا لعل على استحباب الغسل في نفسه وان لم يرد به التحول في عبادته اذا الغسل لا يكون مباهجاً
لانه عبادته والوجوب منفصل بقوله وان لم يفعل لم ينجس عليها شيء سبب التمسك عن عثمان عن يونس عن ابن جبريل عليه السلام واني الحسن عليها السلام
قال لا في الرجل يجامع المرأة تحض فلان يغسل من الجنباء قال غسل الجنباء عليها واجب بيان في هذا الخبر لا ينافي ما تقدم من الاكفا
بغسل واحد من الحيض والمراد به ان لا يقطع عنها غسل الجنباء بعروض الحيض بل وجوبه عليها باق اذا اردت عبادته لان الجنباء لا
يرفع الا بالغسل كما ان الحيض لا يرفع الا به وانما الغسل **باب** غسل الجنباء في ثوبين يده جاء من ابي بصير
الى رسول الله صلى الله عليه وآله فقال علمهم عن مسأله وكان فيما سألته ان لا شيء امر الله عز وجل بالاعمال من الجنباء ولم يامر بالغسل
من العاطة والبول فقال رسول الله صلى الله عليه وآله ان اردد ما اكلمك بشيء دبت ذلك في عروقه وشعره وبشره فاذا جامع الرجل اهله خرج
الماء من كل عرق وجده فواجب الله عز وجل على ذنوب الاعمال من الجنباء الى يوم القيمة والبول يخرج من فضلة الشرب الذي
يشربه الانسان والعاطة يخرج من فضلة الطعام الذي يأكله الانسان فغسل في ذلك الوضوء لا اليهودي صدف باجماع بيان في هذا
الحديث رواه الصدوق رحمه الله في كتاب غرض المجالس في ما منه مستند وله هناك صدد بطول بل ورد في بعض هذا الكلام فاجزأ

١٠٠

الاشفا
الفارغ الضلوة

[illegible]

عن

5

ابواب التيمم

مستحب عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا امكن البصر وان جئت لم تجرد لواء الاشياء بعينك فربما يتم باقتضاد فان رتب الماء ورتب الصلابة
واحد لا تنفع في البصر لا تصد على الغيوم ما دهم سبب الصغار عن ابراهيم بن هاشم عن القولي عن السكوني عن جعفر بن محمد بن ابي عبد الله عليه السلام
انه قال سبب الماء في التفرار كانت الحرقة من غلوة وان كانت موهولة فغلوها لا يطلب كبر ذلك **باب** الثلثة عن محمد بن سكين عن غيره عن
ابي عبد الله عليه السلام قال قبل ان تلاما اصابه جنابة وهو مغمود فغسلوه فان قالوا فغسلوه الا ان اوتوا الا تمحوه ان شفاء العرق الا قال
وروي ذلك في الكسرة المطون بغيره ولا يغسل **باب** الحديث من اهل البيت صلى الله عليه واله الى قوله السؤال **بيان** في الكسرة
التي هي بجوار الامر كمن لم يمسح بوجوهه او غيره ولو لم يمسح بوجوهه وعين **باب** محمد بن احمد عن سبب التردد عن الحرارة
بمن محمد قال سبب التردد ان جعفر عليه السلام عن الرجل يكون به الفرج والخصية يجنب قال لا بأس ان لا يغسل بغيره **باب** الثلثة عن بعض اصحابه عن ابي
عبد الله عليه السلام قال قال يثبتهم المحدثون الكسرة في الارباب اذا اصابه الجنابة **باب** احمد بن محمد بن صالح وابن فضال عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابراهيم بن محمد
عن جعفر بن ابراهيم بن الجعفري عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان النبي صلى الله عليه واله ذكر ان رجلا اصابه جنابة على حرج كان يترامره
بالصل فاغسل ففكر ففكر فقال رسول الله صلى الله عليه واله فغسلوه ففهم الله انما كان ذاء العرق السؤال **بيان** في الكسرة عن ابراهيم بن محمد
وذا نداء من شدة البرد او الرعدة منها وذكرنا في الصلوة ففكر في سبب المشايخ عن سعد بن احمد ومحمد بن الحسين بن محمد بن عيسى بن موسى
عبر بن ابي الصديق عن البرقي عن داود بن مسكان عن ابي عبد الله عليه السلام في الرجل يصيبه الجنابة ويهزج او جرح او يخاف على نفسه من
البرد فقال لا يغسل ويثبت سبب سعد بن محمد بن الحسن بن معوية بن جهم عن ابن داود عن ابراهيم بن محمد عن احمد بن محمد بن ابي عبد الله عليه السلام قال سألته
في الرجل يكون به الفرج في جسد فبغيره الجنابة قال يوم المحدثين الكسرة اذا اصابها الجنابة بغيره **باب** الحديث عن ابي عبد الله عليه السلام
بعض اصحابه عن ابي عبد الله عليه السلام قال يوم المحدثين الكسرة اذا اصابها الجنابة بغيره **باب** الحديث عن ابي عبد الله عليه السلام
بيان في هذه في ابواب الوضوء الكسرة المخرجة والفريخ يغسلون ما خولوا الجوار عند الغسل والوضوء في هذه الاخبار والتوفيق
بين ما دهم هذه الاخبار اما غير هذه على ما اذا نضر بغسل ما حوله وما في الخبرين من الامرين ولم يشرع من مشايخنا ذلك **باب** ان محبوب
عن العباس بن معروف عن ابي غلام عن محمد بن سعيد بن عريان عن السكوني **باب** المشايخ عن سعد بن محمد بن احمد عن العباس عن السكوني
عن جعفر بن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام في وضوءه عند ان النبي صلى الله عليه واله قال يا رسول الله هلكت خطيعة على غير ماء قال
فان النبي صلى الله عليه واله عليه السلام في الرجل يغسل ما حوله وما في الخبرين من الامرين ولم يشرع من مشايخنا ذلك **باب** ان محبوب
قال ان احبب نفسه فعليه ان يغسل ما كان منه وان احلم بغيره **باب** الحديث عن احمد بن محمد بن احمد بن محمد بن ابي عبد الله عليه السلام قال
سألته عن محمد بن ابي عبد الله عليه السلام قال ان كان احبب نفسه فعليه ان يغسل ما كان منه وان احلم بغيره **باب** الحديث عن احمد بن محمد بن احمد بن محمد بن ابي عبد الله عليه السلام قال
محمد بن الحسن بن سعد الفقيه عن احمد بن الحسين بن عمار عن الحسن بن هاشم بن سالم عن سليمان بن خالد عن محمد بن عيسى بن شعيب بن ابي عبد الله عليه السلام
حين عن ابن مسكان عن ابي عبد الله بن سليمان بن جعفر عن ابي عبد الله عليه السلام انه سئل عن رجل كان في ارض باردة فحفر ان هو اغسل ان يصيب
من الغسل كيف يضعه قال يغسل وان اصابه ما اصابه فالاذ كان رجلا شديدا لوجع فاصابه جنابة وهو في مكان بارد وكان له ليل
شددا البرج باردة فمدحوا ليلته فقلت بهم احمولوني فاعلموني فاعلموا انما تخاف عليك فقلت ليس بيلجوني ووضعتي على خشباتهم فقبلوا
على الماء فغسلوني **بيان** في الغسل في البرد والوقوع في الماء والهلاك ودخول الشفة على الانسان **باب** بهذا الامتداد عن
حامد بن حريز عن محمد بن ابي عبد الله عليه السلام عن رجل اصابه جنابة في ارض باردة ولا يجد الماء وعنه ان يكون الماء جامدا فقال
يعند على ما كان حادثة رجلا انه يغسل ذلك فرض يمشي من البرد فقال اغسل على ما كان فانه لا بد من الغسل وذكر ابو عبد الله عليه السلام انه
اضطر اليه وهو مرض فانوه به مستحيا فاعند وقال لا بد من الغسل **بيان** في الغسل في البرد والوقوع في الماء والهلاك ودخول الشفة على الانسان **باب** بهذا الامتداد عن
حملة هذه الاخبار على البرد القليل والمشيئة البسيطة فان الغسل فاض وجوب دفع الضرر المظن ان لا يسهل له فغسله فغسله ولا يغسله فغسله
هذه الروايات الفاضلة منها او سئل الله اعلم **باب** محمد بن محمد بن الحسين بن جعفر بن جابر عن ابي عبد الله عليه السلام قال سألته
عن رجل اصابه الجنابة في ليله باردة فغسل على نفسه الثلج ان اغسل قال بغيره وبصل فافمن البرد اغسل وانما الغسل **باب** سعد
عن الزيات عن جعفر بن جابر عن ابي عبد الله بن سنان او غيره عن ابي عبد الله عليه السلام انه سئل
بيان في طعن في التيمم فيهما لا بالامساك من غسلهما على من احب نفسه متعذرا لا وجب الاغادة بدون ذلك **باب** الاربعون ومحمد

باب

باب

باب

باب

باب

باب

باب

باب

باب
المشايخ عن
سعد بن محمد بن الحسين
عن جعفر بن محمد بن جابر
عن ابي عبد الله عليه السلام
عن ابي عبد الله عليه السلام

باب
الحديث عن احمد بن محمد بن احمد
عن احمد بن محمد بن احمد
عن احمد بن محمد بن احمد

باب
الحديث عن احمد بن محمد بن احمد
عن احمد بن محمد بن احمد
عن احمد بن محمد بن احمد

باب
الحديث عن احمد بن محمد بن احمد
عن احمد بن محمد بن احمد
عن احمد بن محمد بن احمد

صا صا صا صا صا صا صا صا صا صا

الشائع
 سر الزمان من غير
 حزن وقول يقين قال
 ما العسر على الشمر من قبل الله
 صلي فاصابك مناء ايرضا صيد
 الصنوار من حزمك ولا اذ جدا انك
 انك صير الوقت وصا اذ عاد فان صير الوقت
 فلا عاد عليه يا ابن عيسى من صير
 فلا قدر من صير على عن يوسف من صير
 مقصود من صير في صيد الله عليه السلام
 من صير من صير في صيد الله عليه السلام
 فاني كنت ولا لا كذا تود انا صيد
 سبيل حلا في القدر من صير
 صا اذ جدا انك الوقت
 ناس

卷之四

[illegible]

المرنة
بضم الغين المثلثة
وفتح الراء والخره نون
و در تها ضبط بفتح الميم
وهو الحسن الحار
المذمومة
مئة

وَالْبَرَّةِ
وَالْيَقِيمِ
وَسَيِّدِ بَيْتِ
الْأَجْمَةِ وَرَكَّةِ النَّجْمِ
الْكَثِيرِ الْمَلَفِ

الشيء
بالكثير في
الارض
والسنة في
الارض
وحيث
كان
غدا
سنة

فالسنة عن التيمم فقال ان عازين بامر الله عليه السلام فقلنا لا نعلم ذلك الا بالبرهان الذي هو عليه السلام
 كما نعلم ذلك فقلنا كيف التيمم فوضع يده على السجدة ورفعها فوضع يده على السجدة ثم مسح يده على السجدة ثم مسح يده على السجدة
 ابن عيسى عن علي بن الحكم عن داود بن النعمان قال سئل عن التيمم عليه السلام فقال لا نعلم ذلك الا بالبرهان الذي هو عليه السلام
 عليه السلام وهو يهرق به فاما ذكر الارض بدل السجدة فبيان في التيمم اي يرفع يده في التراب المراد به ما من التراب يجمع به
 فكانت لما دأى التيمم في موضع الغسل ظن انه مثل في استيعاب التيمم به يهرق به اي يرفع يده في التراب المراد به ما من التراب يجمع به
 التيمم فانها لا يلبس بمصباح لينة فقلنا لا نعلم ذلك الا بالبرهان الذي هو عليه السلام
 اسرسل وموسى في قصة البقرة حيث قالوا له انك اعدو بالله ان تكون من الجاهلين فقلنا لا نعلم ذلك الا بالبرهان الذي هو عليه السلام
 فقلنا له وهو من كلام داود والسجدة بالكثر الباطن وقد صح في بعض النسخ يقولون من التيمم ثم مسح يده على السجدة ثم مسح يده على السجدة
 مع ما هو فيها من التيمم فلا يلبس به من جيل الاحباط في الاستيعاب فذكر في حديثه في بيان التيمم ونفسه لا يلبس به
 في باب صفه الوضوء كما قال زرارة قال ابو جعفر عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه واله انما اجبت في
 صفه قال عمر بن الخطاب قال لا نعلم ذلك الا بالبرهان الذي هو عليه السلام
 مسج جين صا بعد وكيفية احدها بالآخرى ثم لم يبعد ذلك بيان لم يبعد ما من الاعادة الى بعد مسج خفيف ولا يبعد ما من الاعادة الى بعد مسج خفيف
 بالمره الواحد او لم يبعد وضع اليدين على الارض بل الكتي بالضمرة الواحد للتحاشا ومن العذر في التيمم بالمره الواحد ولا يبعد ما من الاعادة الى بعد مسج خفيف
 الوجه كله ولا يبعد في المرفق كما يفعله العامة وقد لا يبعد في الارض ولا يبعد في المرفق ولا يبعد في الارض ولا يبعد في المرفق
 الا في بيان حديث الذي مضى في تفسيره التيمم كما يحتمل من الحديث عن صفوان عن الكاهن في التيمم قال ان ضرب يديه
 على السجدة ففتح يدها وجهه ثم مسح يده على السجدة ثم مسح يده على السجدة ثم مسح يده على السجدة
 عن الصفار عن احمد بن محمد بن عيسى عن ابن بكير عن زرارة قال سئل عن التيمم عليه السلام فقال لا نعلم ذلك الا بالبرهان الذي هو عليه السلام
 ثم مسح يدها وجهه وكيفية اخرى واحدة باب المشايخ عن سعد بن احمد عن الحسن بن عمار عن زرارة قال سئل عن التيمم عليه السلام فقال لا نعلم ذلك الا بالبرهان الذي هو عليه السلام
 قوله وذكر التيمم وما صنع عازي فوضع يده على السجدة ثم مسح يده على السجدة ثم مسح يده على السجدة
 عن ابن قولون عن ابنه عن الصفار عن احمد بن محمد بن عيسى عن ابن بكير عن زرارة قال سئل عن التيمم عليه السلام فقال لا نعلم ذلك الا بالبرهان الذي هو عليه السلام
 على الارض ثم رفعها ففقهها ثم مسح يدها وجهه وكيفية اخرى واحدة باب المشايخ عن سعد بن احمد عن الحسن بن عمار عن زرارة قال سئل عن التيمم عليه السلام فقال لا نعلم ذلك الا بالبرهان الذي هو عليه السلام
 عن ابن جعفر عليه السلام في التيمم قال ان ضرب يديك الارض ثم مسح يديك وجهك فذلك باب المشايخ عن سعد بن احمد عن الحسن بن عمار عن زرارة قال سئل عن التيمم عليه السلام فقال لا نعلم ذلك الا بالبرهان الذي هو عليه السلام
 انما يلبس به من التيمم عن الرضا عليه السلام قال التيمم ضرب يديك الارض ثم مسح يديك وجهك فذلك باب المشايخ عن سعد بن احمد عن الحسن بن عمار عن زرارة قال سئل عن التيمم عليه السلام فقال لا نعلم ذلك الا بالبرهان الذي هو عليه السلام
 عن العلان عن محمد بن احمد بن محمد بن عيسى عن ابن بكير عن زرارة قال سئل عن التيمم عليه السلام فقال لا نعلم ذلك الا بالبرهان الذي هو عليه السلام
 عن حمزة عن زرارة عن ابن جعفر عليه السلام قال قلت كيف التيمم قال هو ضرب يديك الارض ثم مسح يديك وجهك فذلك باب المشايخ عن سعد بن احمد عن الحسن بن عمار عن زرارة قال سئل عن التيمم عليه السلام فقال لا نعلم ذلك الا بالبرهان الذي هو عليه السلام
 ففقهه للوجه وقره للبين من صلب الماء فقلنا ان كنت جيبا والوضوء لم يكن جيبا بيان ضرب يديك الارض ثم مسح يديك وجهك فذلك باب المشايخ عن سعد بن احمد عن الحسن بن عمار عن زرارة قال سئل عن التيمم عليه السلام فقال لا نعلم ذلك الا بالبرهان الذي هو عليه السلام
 الجنبه يعني نوع واحد للظهارين لا تفاوت فيه ثم يركب يديه على السجدة ثم مسح يديك وجهك فذلك باب المشايخ عن سعد بن احمد عن الحسن بن عمار عن زرارة قال سئل عن التيمم عليه السلام فقال لا نعلم ذلك الا بالبرهان الذي هو عليه السلام
 يكون ابتداء كلام والفرق بين التيمم بالضمرة والضمرة والجمع بين الاخبار فخصر كل من الضمرة والضمرة بالضمرة والضمرة بالضمرة والضمرة بالضمرة
 القاسم والنكلاف الباردة كيف واخبار عمار بن محمد في التيمم في هذا الباب ففقه في المرفق وهو فارة في العلل وشار الاخبار والظهور
 مطلق وبعضها صريح في التيمم كما في الصواب والجمع بين الاخبار حمل المرفق على الاستحباب والاكتفاء في الوجوب بالمره من غير فرق بين
 الظهارين وانما استحب المرفق لاشراط علو التراب بالكتف كما اشبه الله في بيان حديث زرارة الذي مضى في باب صفه الوضوء المتفق
 لتفسيره التيمم وان الضمرة في التيمم بمنزلة اغراف الماء في الوضوء فقلنا لا نعلم ذلك الا بالبرهان الذي هو عليه السلام
 يفضي الضمرة في الظهارين فاما القصر فقلنا لا نعلم ذلك الا بالبرهان الذي هو عليه السلام
 هذا المقام فانه من ذلك الاضطرار في التيمم فقلنا لا نعلم ذلك الا بالبرهان الذي هو عليه السلام
 عليه السلام فاما ما في التيمم من الوضوء ومن الجنبه ومن الجنبه للآساء فقال نعم كما محمد بن احمد عن عثمان بن عمار عن زرارة

مكتبة
الشيخ
الحسين

ویند

بإذن
مباركة
التحقيق من بلاد
الزيتون إلى الشام
عند سفوف بلبل
حضره في آخر يوم
كان خطا للوجه
الشام المينة
محمد

[illegible]

مَدَن
 كَانَ الْمَدَن
 لَمْ يَجْعَلْ فِي الْحَاكِمِ
 فَذَلِكَ مَوْضِعُ الْغَوْزِ قَدَالٍ
 لِلَّذِي يَطْلُبُ الْخَيْلَ
 يَجْزِيهِ ذَلِكَ
 الْحَقُّ
 ح

باب الخصال

[illegible]

الهامه
الراس بالبحر
هظ
مر

ف
الفاخر الجليل
كامل حجة حصن
انشا الزمان والملك
بفضلها الاضداد ما لها
بقيا التوكل على الاضداد
فتعطيها تخرج
الموتى اليك كروا في حقكم
الاشيخه

ابراهيم هذا التبرك والبركة
 الشاكفة التام لك القوم
 بغير منفعه الزوا
 محمد بن
 معك كره
 معك كره
 يستغفر الله
 عز وجل
 انما ارمى وسف قبل الم
 انض من انا اسبق
 كثير من
 البرم

في سنة
 ١٢٠٠
 التي هي
 الزم هذا
 هو ابن عبد الرحمن
 الامير في خاتم الودع
 المملوك في الامم الكوردي
 في سنة ١٢٠٠
 واما القديس في سنة ١٢٠٠
 في سنة ١٢٠٠
 في سنة ١٢٠٠
 في سنة ١٢٠٠

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥
 श्रीमद्भगवद्गीता ॥
 अर्जुनसंवादे ॥
 अर्जुन उवाच ॥
 द्रुपदमुनिमुपसंगम्य ॥
 त्वं प्रवक्ष्यस्व मे नमः ॥
 त्वत्पदं शृणुमिह ॥
 त्वं प्रवक्ष्यस्व मे नमः ॥
 त्वत्पदं शृणुमिह ॥

المرد
 بالقبيل المزمع
 عن الذنوب المطهارة
 عن الاناس كما قرأنا
 الشاوية
 خلقت
 الصبية للبر فاعك
 ابي يدي ولامان
 خذنيوا
 من

الحق
بالعقوبة
يا زهرة العجوة
التي لا تسرى
كأن الزكوة
عقد

زمبابوے

سُبْحًا
وَمِنْهُ يَدْعُو
وَمِنْهُ الشَّيْطَانُ
سُفْهُنَ

ابواب فضائل التكاثر

ما يربطه من جلد في عفة النساء ولقد ترك النساء العفة برك ازواجهم لهن المنيعة فالظلمة بلعنوا لهن الحناء بريد في الشب ظالا
 اتشع بريد في الشب السب بريد في كل يوم في الحديث من سلكا محمد بن احمد عن علي بن الحكم عن مسكن بن الحكم عن رجل عن علي بن عبد الله عن
 قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه واله فقرر الى الشب في حجة فقال النبي صلى الله عليه واله فقررتم قالوا من شاب شبيبا في الاسلام كان له نور
 يوم القيمة قال غضب الرجل بالحناء ثم جاء الى النبي صلى الله عليه واله فقرر الى الشب في حجة فقال النبي صلى الله عليه واله فقررتم قالوا من شاب شبيبا في الاسلام كان له نور
 صلى الله عليه واله فقررتم قالوا من شاب شبيبا في الاسلام كان له نور صلى الله عليه واله فقررتم قالوا من شاب شبيبا في الاسلام كان له نور
 قال دخل قوم على جعفر عليه السلام فرأوه مخضبا فقالوا ان رجلا احب النساء فانا نضع لهن كما احمد عن سعيد بن جراح عن علي بن
 نفاذ الزيد بن علي بن جعفر عليه السلام قال دخل قوم على الحسن بن علي صلوات الله عليه فرأوه مخضبا بالسواد فقالوا من ذلك فنبهه الى
 الحجة ثم قال امر رسول الله صلى الله عليه واله في غزاه ان يخطبوا بالسواد ليعو واه على الشكرين كما اخبر عن ابنهم بن عبد الحميد عن علي بن
 الحسن عليه السلام قال في الخطاب ثلث خصال مهينة في الحرب حجة الى النساء وبرد في الماء كما ابن نزار ومحمد بن الحسن عن ابنهم بن
 السخي الاخر عن محبت بن عبد الله بن مهران عن ابيه رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه واله فقررتم قالوا من شاب شبيبا في الاسلام كان له نور
 في سبيل الله ان يفرغ من عشرة خصله بطر الى الترح من الاذن وبجلو الغشا من البصر ولبس الحناء وبطش الكتم وبشما اللثة وبشما
 بالعباسان وبقراد مؤسسه الشيطان ونفج به المشكة وبشيشيريه المؤمن وبغضب الكافر وهو ينسوي وطب وبراءة في فيه وبسجني من مكر
 ويكره كما قال رسول الله صلى الله عليه واله في علي عليه السلام فقررتم قالوا من شاب شبيبا في الاسلام كان له نور صلى الله عليه واله فقررتم قالوا من شاب شبيبا في الاسلام كان له نور
 اربع عشرة خصلة الحديث وقالوا بدلا العنان الضاد في بعض النسخ الصغار بيان اللثة بالكبر والحنيفة ما حوالا الانسان و
 العنان حب القس وان لا يطيب الصن المزال والصفاء كغلب الماء الاصف جميع في البطن كما الحنة فالسالك ابا عبد الله عليه السلام
 عن خضاب الشرف قال في خضاب النبي صلى الله عليه واله الحسن بن علي بن ابي جعفر عليه السلام بالكم بيان الكتم عكره فبث بخلافه
 بالونية بخضاب به كما الزار عن محمد بن عبد الحميد عن سيف بن عميرة عن علي بن شبيب الاميد قال السالك ابا عبد الله عليه السلام عن خضاب
 التعرفا لخضاب الحسن وابو جعفر عليه السلام بالحناء والكم كما الثلثة عن ابن عمار قال راينا ابا جعفر عليه السلام مخضوبا بالحناء
 كما محمد بن احمد عن محمد بن خالد عن ابي بصير عن ابن عمار قال راينا ابا جعفر عليه السلام بخضاب الحناء فابان القائي
 شد بالحناء كما الثلثة عن ابن عمار عن حفص الاعور قال راينا ابا جعفر عليه السلام بالحناء خضاب الحناء والكم كما محمد بن احمد عن محمد بن خالد عن ابي بصير عن ابن عمار قال راينا ابا جعفر عليه السلام بخضاب الحناء فابان القائي
 السنة فقال انهم فلان امير المؤمنين عليه السلام بخضب فقال انما منعوا رسول الله صلى الله عليه واله ان يحنه فسخض من هذه
 بيان انما صلى الله عليه واله بذلك الى فله عليه السلام وان لحنه فسخض بدم واسه صلوات الله عليه السلام كما محمد بن احمد عن محمد بن خالد عن ابي بصير عن ابن عمار قال راينا ابا جعفر عليه السلام بخضاب الحناء فابان القائي
 السواد خيل الله بن سنان عن علي بن عبد الله عليه السلام قال في خضاب النبي صلى الله عليه واله فقررتم قالوا من شاب شبيبا في الاسلام كان له نور صلى الله عليه واله فقررتم قالوا من شاب شبيبا في الاسلام كان له نور
 لحنه هذه من هذه وقد خضب الحسن وابو جعفر عليه السلام كما محمد بن احمد عن محمد بن خالد عن ابي بصير عن ابن عمار قال راينا ابا جعفر عليه السلام بخضاب الحناء فابان القائي
 والارواح جدى عتي حاما بالمدينة فاذا رجل في بيت السج فقال لنا من القوم فقالنا من اهل العراق فقالوا والى العراق فلنا كونيون ظالا
 حرجا بكم اهل الكوفة انتم الشعاد وذلاد انتم قالوا ما منعكم من الازرافان رسول الله صلى الله عليه واله فقررتم قالوا من شاب شبيبا في الاسلام كان له نور صلى الله عليه واله فقررتم قالوا من شاب شبيبا في الاسلام كان له نور
 حرام قال فبعثنا الى كرباسه ففقهها باربعه ثم اخذ كل واحد منا واحدا ثم دخلنا فيها فلما كنا في البيت الحاصد الجري فقالوا اكلها ما
 منعكم من الخضاب فالله جدى ذكر من هو خير مني ومنك لا بخضب كما قال فيضب لذلك حتى عرفنا غضبه في الحام مش
 قال ومن ذلك الذي هو خير مني ومنك لا بخضب قال اذكرك على قلبك طال عليه السلام وهو لا بخضب قال فكس باسه ونصاب عروفا
 قال اصدف وبرد ثم قال اكلها ان بخضب فان رسول الله صلى الله عليه واله فقررتم قالوا من شاب شبيبا في الاسلام كان له نور صلى الله عليه واله فقررتم قالوا من شاب شبيبا في الاسلام كان له نور
 فلما خرجنا من الحام سالت عن الرجل فاذا هو على بالحنين ومعد ابنه محمد بن علي صلوات الله عليه السلام بالحناء بيان انما سالت عن خضب العراق
 لا تطلق على البصر كما يطلق على الكوفة والشعاد الويت الذي في الحسد عتي صلا تلي شعرة والذنا والوثب اليه فوق الشعار بغض
 انهم الخاصة والباطنة وذلاد لان اكلها الكوفة كانوا من مشيهم عليهم السلام وان ضررا ولا فدم مضى في كتاب الايمان والكر اخلاص
 في ان المراد بالعودة في هذا الحديث النبوي داخرا من المؤمنين الذين سئلوا عن الوقوف بين يدي هذا الحديث بان تفسر العودة بما يشمله
 الامن وادق تقي زاوه السنين في تلك الاخبار يعني تخضبها بذلك لاسهلها لصدا في صدق النفس كما العدة عن ابن جعفر

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

ذلها
 ههنا
 الحاد عجل الزمان
 هو ان سيدنا الفقيه واو
 سيدنا الميرزا الفقيه فخر الدين
 لهذا واسكان تحت بشمارة
 ابن عجم ودية حكيم نصيب
 قدور
 الفضل الله
 سلمه
 ههنا

ابواب فضائل الفوائد

١١
 ١٢
 الزمومة
 دارالجمعة
 ربيع لم يفتن من
 دارالجمعة
 المغنة
 ١٣

على الاله
 معناه اني لاسلم من
 خائفة في كل جمعة يكون بين
 الملائكة بيننا وبينهم فعدوا
 نحن والمخزي بالاطلاق وهذا
 ابدوا وكما ان الله يكون معناه
 لا اله الا الله في كل جمعة
 اطلب ما بينه

فَقَالَ
هَذَا مِنْ عِندِ
الْحَقِّ لَا مِنْ بَيْنِ يَدَيَّ
الْحَقِّ لَمْ يَكُنْ لِي قَبْلُ
بَصِيرَةٌ لَوْ كُنْتُ فَاعِلًا لِكُلِّ
خَلْقٍ لَمْ أَكُنْ لِي قَبْلُ خَلْقُ
الْحَقِّ هُوَ الْأَوَّلُ وَاسْتَعِزَّ
الْحَقُّ بِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لِي قَبْلُ
خَلْقٌ قَبْلَ الْإِسْرِ
وَأَنْ كَانَ كَيْفَ
يُحْيِيهِمْ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ
فَلْيَحْيِيهِمْ

مكة المكرمة
الحجزة فذلحلو

[illegible]

[illegible]

فَالْمِغْضُ

المتن في كتاب العلم
 والحكم فمنهم من هبنا
 الحكم على الزيد الا انهم
 قولهم فلان حرمه في الله
 في الجنة ذاك الزيد في قوله
 فان لا باخنة فيها شاتركها وان كان
 اكره فان باخنة لها لست يكون
 للفقير والحر ومن اخذت باخنة
 ومد يد عن النبي صلى الله عليه
 انه كان ماخذ يظلم البخعة لا عن
 اعتق كلامه وأهل مراده ان الزيد
 باخلة الناس تمام وهذا الوجه
 هذا الوجه في العلم والدين
 من جهة التوبة

یاتی فی باب تقدم الاظن وحده و
اخذا لثارب يوم
الجمعة
۱۲

بَابُ قَضَاءِ النِّفَاقِ

القفا
مقصود
مع

وحرره لص
المرزوقه
الشط بنصر الشين
مخالط سوادها
عزان رضا العرن
عزلت عبيد الله
انقلبه الى
من يحيى
الشمس
نقاه

قال في الصلح الجوى الضعف والفتور
والكسل والاعطاش والوبس
في الامور ونحوه
ضعف فاما
فان

عليه السلام قال كان الناس لا يشبهون فابصارهم شبهت في الجنة فقال ابارت هذا فقال هذا فارقا ابارت وذو اركا العدة
عن البرقي عن ابي ابي الدية عن الجعفي عن الرضا عن ابيه صلوات الله عليهم قال الشيب في مقدم الراس من وفي الغار من شفاء وفي
الذائب شجاعه وفي الفاسوم بكة الحديث مرسل عن النبي صلى الله عليه واله في قال الصادق عليه السلام اول من شاب ابراهيم الخليل وانه
من الجنة فرائ طافه بغيره فقال ابارت هذا فقال هذا فارقا ابراهيم عليه السلام وذو اركا بكة وقال عليه السلام من شاب
شيبه في الاسلام كانت له نور يوم القيمة بكة وقال رسول الله صلى الله عليه واله الشيب نور فلا تنفوه كما الاربعه عن ابي عبد الله عليه السلام
ان ابراهيم المومنين عليه السلام كان لاري بجز الشيب باسا وبكره نفعه كما العدة عن احمد عن الواسع عن عبد الله بن سنان عن بكة ابي عبد الله ع
قال لا بأس بجز الشيب ونفع من الشعر كما الاربعه عن ابي عبد الله عليه السلام مثله بيان قال في القيمة فالنوع من نفع الشيب نهى كراهه
لا يخرج من لان اخبارهم عليهم السلام لا يخالف في خاله فاحذر لان يخرجها من عند الله وانما يخلف بحسب اختلاف الاحوال **باب**
المشط كما محمد عن احمد عن علي بن الحكم عن ابن جندب عن سفيان بن الثعلبي قال قال ابو عبد الله عليه السلام التوب التي يكتف العدة
والدهن يذهب بالبولس المشط للرأس يذهب بالوبا قال قلت وما الوبا قال الحصى المشط للجنة يشد الاخراس بكة قال الصادق
عليه السلام مشط الرأس يذهب بالوبا ومشط اللحية يشد الاخراس بكة وقال عليه السلام المشط يذهب بالوبا وهو الحصى في ذنابه
البرقي يذهب بالوبا وهو الضعف قال الله عز وجل ولا تلبس في ذكرى لا تضعفها كما محمد عن ابن سنان عن عبد الله بن سنان عن محمد بن اسحق
عن عمار التوبلي عن ابيه قال سمعت ابا الحسن عليه السلام يقول المشط يذهب بالوبا وكان ابي عبد الله عليه السلام مشط في السجدة يذهب
به اذا فرغ من صلوة كما علي عن ابيه عن ابن المغيرة عن ابي الحسن عليه السلام في قوله الله عز وجل اخذوا زينتكم عند كل مسجد فالمن ذلك
التمشط عند كل صلوة بكة مثله ابو الحسن الرضا عليه السلام عن قوله الله الحديث كما محمد عن ابن عيسى عن السراذ عن نصر بن اسحق عن
عبد الله بن سعيد دفع الحديث الى النبي صلى الله عليه واله في الكثرة في راس يذهب بالوبا ويحلب لرد في راسه في الجماع كما العدة
عن البرقي عن فوح بن شعيب عن ابن مباح عن بوشم عن ابيه عن بكة ابي الحسن موسى عليه السلام قال اذا سرحت راسك ولججت فامر بالمشط
على صدك فانه يذهب بالوبر والوبا كما عن ابيه في الكثرة التمشط لقلل البلم كما العدة عن مهدي عن الحسين بن عبيدة عن اسمعيل بن جابر
عن بكة ابي عبد الله عليه السلام قال من سرح لحيته سبعين مرة وعدة مائة مرة لم يضره الشيطان اربعين يوما كما التمشط عن الحسين بن الحسن بن
فاطمه عن ابيه قال دخلت على ابراهيم عليه السلام وفي يده مشط عاج فتمشط فقلت له جعلت فداك ان غدا تابا لعراق من يرم ان لا يحل التمشط
بالعاج فقال لا يضره ذلك لان منها مشط او مشطان ثم قال تمشوا بالعاج فان العاج يذهب بالوبا بكة زيد الحديث مرسل كما علي عن
صالح بن السد عن جعفر بن بشير عن موسى بن بكر قال رايت ابا الحسن عليه السلام يمشط بمشط عاج واشهر به له كما الاثنان عن الواسع
عليه السلام بن سليمان قال سالت ابا جعفر عليه السلام عن العاج فقال لا بأس به وان من له مشطا كما محمد عن احمد عن السراذ عن ابراهيم بن محمد
عن القاسم بن الوليد قال سالت ابا عبد الله عليه السلام عن عظام العبد اذا هنها وما شطها قال لا بأس به **باب السواك**
كما التمشط عن اسحق بن عمار قال قال ابو عبد الله عليه السلام من اخلافا لابناء السواك كما محمد عن ابن عيسى عن محمد بن خالد عن الحسين بن جعفر
عن القاسم بن عروة عن اسحق بن عمار عن ابي عبد الله عليه السلام قال السواك من سنن المرسلين كما العدة عن احمد عن السراذ عن بوشم بن يعقوب
عن الشام عن ابي عبد الله عليه السلام قال من سنن المرسلين السواك كما احمد عن السراذ عن العلان عن محمد عن ابي جعفر عليه السلام قال قال النبي
صلى الله عليه واله ما زال ابراهيم عليه السلام في السواك حتى خضت احدى اذنيه واوقد كما العدة عن الاسعري عن القداح عن ابي عبد الله عليه السلام قال بكة قال رسول
الله صلى الله عليه واله ما زال ابراهيم عليه السلام في السواك حتى خضت احدى اذنيه واوقد **باب** احق بالحاء المملة والقاء واورد بدله
ملين بينهما ماء مغار ان في المعنى قد مضى معنى الاخفاء والمراد حتى خضت ذهاب اسنان من كثره السواك ويجل ان يكون الرد
من بعض الرقاء كما محمد عن ابن عيسى عن عبد بن النعمان عن ابن عمار قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول كان في وصية النبي صلى الله عليه واله
له لعل عليه السلام الحان قال با على اوصيك في نفسك بخض احدى اذنيه ثم قال اللهم اعنه ودمج له من خض الى ان قال با على وعلبك
السواك عند كل وضوء كما احمد عن السراذ عن عبد بن ابي المقدام عن محمد بن رزان عن ابي جعفر عليه السلام في وصية النبي صلى الله عليه واله
ابن المومنين عليه السلام بالسواك لكل صلوة كما التمشط عن جميل بن راجع عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى
الله عليه واله اوصاني جبريل بالسواك حتى خضت على اسناني كما علي عن ابيه عن محمد عن سهل عن الاسعري عن القداح عن بكة ابي عبد الله

باب السَّوَالِ

عليه السلام قال ركان بالسواك افضل من سبعين كعبه بغير سواك قال الماشي وقال رسول الله صلى الله عليه واله ان السواك
التي لا يركبها بالسواك مع كل صلوة بيان السواك او فمهم في المشقة لانهم اى وحب علمهم وفي الغيبة يندرونه كل صلوة
سنة الحديث الاول الى الباقر عليه السلام انما كان في جعفر عليه السلام في السواك قال لا لا مفر
في كل ثلث ولان في مرة كان العدة عن سبله عن الاسعري عن الصادق عن ابى عبد الله عليه السلام قال قال امير المؤمنين صلوات الله على
السواك مطهرة للفرج ومرضاه للرب كان مهمل عن العبد عن الحسن بن محمد عن مريم الاسدي قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول في
السواك عشر خصال مطهرة للفرج ومرضاه للرب ومفرقة للشك وهو من السنة ويشد السنة ويجلو البصر ويذهب بالبدن وينهب
بالخبر بيان الخبر في اصول الانسان ونفسه فيها او صفه مغلوها والحصلان الباطنان اما مطوئتان في مقام التفضل
او ساطفتان من ظلم الفاسخ كان عنده عن العبد عن الحسن بن محمد عن مريم الاسدي قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام قال في السواك
اثنا عشر خصلة هو من السنة ومطهرة للفرج ويحله للبصر ورضي الرب يذهب بالبدن ويذهب الحفظ ويبصر الانسان ويضاعف
الحسان وينهب بالخبر ويشد السنة ويشد الطعام اوضح به المشككة بيان في بعض النسخ الغم بدل الباع والبع م كان الخبر
كان محمد بن احمد عن ابن فضال عن حماد بن عيسى عن ابى عبد الله عليه السلام قال السواك يذهب بالبدن ويجلو البصر كان محمد بن احمد
عن ابن الحكم عن ابن الرزبان بن النعمان رفعه قال قال رسول الله صلى الله عليه واله ما لي اراكم في السواك كوني بياضه للفرج صفوه في السنة
دوسم بركها كان الفقيه عن صفوان عن المعلى بن عثمان عن المعلى بن جعفر قال سالت ابا عبد الله عليه السلام عن السواك بعد الوضوء
فقال الاستياك قبل ان يوضوء ذلك اشد من السواك ثم يفضض لك قرأت كان وروى في السنة في السواك
في وقت السحر كان ابن سنان عن ابيهم بن ابي اسحق الاخر عن ابي عبد الله بن حماد عن ابى بكر بن ابي داود قال قال ابو عبد الله عليه السلام اذا ضمت اليك
فانك في الملك بانيك فضع فاه في فمك وليس من حرف يملوه وتطوب به الاصبع الى السماء فليكن نوك طيبا لريح يكمها ابي
المؤمنين عليه السلام ان افواهكم طري في اقران فطهرها بالسواك بكة وقال النبي صلى الله عليه واله في رقبته على عليه السلام باعلى عليه
بالسواك عند صلوته بكة وقال عليه السلام السواك شرط الوضوء بكة وقال الصادق عليه السلام لا تدخل الناس في الدنيا فواجاها
ايهم الارزاق فيها فلو باو اعطيا فلو باو رسول الله هذا ارزاقها فلو باو فراه فلم صاروا احبها انوارها فالا انها كانت دنياك
في الجاهلية بكة وقال عليه السلام لكل شيء طهور وطهوره السواك بكة وقال الصادق عليه السلام اربع من سنن المرسلين الانبياء
الغفر السواك التاخر بكة وقال عليه السلام زجر جبريل عليه السلام بالسواك والمجامة والملا بكة وروى ابو عبد الله في السواك
لا ياتوه معهم في الجاهلية بكة وروى في الكعبة شكك الله عز وجل ما في من انفس المسلمين في فاح الله تعالى اليها في ركبها فاني قد
يهم خوما ينظفون بفضبان البحر فلما بعث الله نبيه محمد صلى الله عليه واله نزل عليه الروح الامين جبريل عليه السلام بالسواك بكة وقال
ابو جعفر عليه السلام ان رسول الله صلى الله عليه واله بكى السواك وليس بواجب فلا يفرك تركه في فطر الايام بيان الفطر المحسن فطر
بابه بعد الايام ولا يكون اكثر من خمسة عشر ولا اقل من ثلث بكة وترك الصادق عليه السلام السواك قبل ان يفيض بسنن وذلك ان
اسنانه ضعفت بكة قال علي بن جعفر اخاه مومني عليه السلام عن الرجل يسلك مرة بيده اذا قام الى الصلوة الليل وهو يقدر على السواك
قال اذا خاف البصير فلا بأس به كان على باباه قال ادنى السواك ان تدلك باصبعك بكة قال النبي صلى الله عليه واله انما كان في السواك
وامساكوا عرضا بيان قد مضى ان السواك في غلا يورث الخرج فابى زكريا بن الاطفاش كان العدة عن سبله
البريط عن علي بن عتبة عن ابى عبد الله عليه السلام قال من السنة لعلي الاطفاش كان الاشان عن الاسعري عن الصادق عن ابى
عبد الله عليه السلام قال احب الوحي على النبي صلى الله عليه واله فقيه الله فقيه الله احب الوحي على ذلك فقال وكيف لا يحب الوحي على راعه لا
الطفاش ولا يفتون في اجامك بيان في الفقه فيه الاشققون وراجمكم ما بين عفا الاصابع من داخل واحدتها واجبه و
البراج الفقه المعنى في ظاهر الاصابع كان محمد بن عيسى عن عفا عن فاسم عن جبريل قال قال رسول الله صلى الله عليه واله انما كان في السواك
بمنع الداء الاعظم ويد الزنق كان الدقة عن بكة هشام بن سالم عن ابى عبد الله عليه السلام قال لعلي الاطفاش يوم الجمعة يوم من
الجمعة والبريد والعقوان لم يخرج منكم احكاما بكة وفي خبر اخر فان لم يخرج فامر عليها التكن والفرار كان الخضر عن حمزة بن محمد
عن ابى عبد الله عليه السلام قال اخذ الشارب الاطفاش من الحنة الى الجمعة امان من الجاه كان محمد بن احمد عن الحسن بن علي عن الحسن بن

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله رب العالمين

و قد وجدنا في بعض النسخ
التي هي من المخطوطات القديمة
في بعض البلدان الشرقية
والتي هي من المخطوطات القديمة
في بعض البلدان الشرقية
والتي هي من المخطوطات القديمة
في بعض البلدان الشرقية

الربيع
فتح اليم واسكان
الراء ونفع الراء والواو
مبداء الكفا لوز
بنها
ع

من
النساء
عن ابنه وهو

باب فضل الصَّيْب

وهو ما لم يذنبه كما على غيره عن الهامشي عن أبيه روى قال قال أبو جعفر عليه السلام لا يحل لأحد أن يطيب النكح ويشتد شفاؤه العذر
كما عن ابن فضال عن حماد بن عيسى عن أبي عبد الله عليه السلام قال الكحل يعذب النكح كما عن أبيه عن خلف بن حماد عن ذكره عن أبي
عبد الله عليه السلام قال الكحل ينبت الشعر ويحمر البصر ويعين على طول التجود كما محمد بن عيسى عن ابن فضال عن علي بن عتبة عن رجل عن
أبي عبد الله عليه السلام قال لا تمسحوا بالبصر وينبت الشعر في الجفن وينهض بالدمعة كما ابن فضال عن بعض أصحابنا عن أبي عبد الله
عليه السلام قال الكحل ينبت الشعر ويحمر البصر ويعين على طول التجود كما محمد بن عيسى عن ابن فضال عن علي بن عتبة عن رجل عن أبي عبد
الله عليه السلام قال لا تمسحوا بالبصر وينبت الشعر في الجفن وينهض بالدمعة كما ابن فضال عن بعض أصحابنا عن أبي عبد الله عليه السلام
قال الكحل ينبت الشعر وينهض بالدمعة **بيان** البياضعة الجامعة كما العدة عن مهمل عن محمد بن سنان عن حماد بن عثمان عن أبي عبد الله عليه السلام
قال الكحل ينبت الشعر ويخفف الدمعة ويعذب الرقود ويحلو البصر كما العدة عن البرقي عن أبي عبد الله عليه السلام عن الحسن بن الحسين
العاصم عن أبيه عن أبي عبد الله عليه السلام قال من قام على مئذنة من ماء الاسود ابتداء ما دام قيام عليه **بيان** المسك
بالشد يد المخلوط بالمسك كما العدة عن البرقي عن ابن فضال عن قتادح عن أبي عبد الله عليه السلام قال قال أمير المؤمنين عليه السلام
من كحل فليور من فعل ففلا حسن ومن لم يفعل ففلا باس كما عن موسى بن القاسم عن صفوان عن زرارة عن أبي عبد الله عليه السلام
قال ان رسول الله صلى الله عليه وآله كان يكتحل قبل ان ينام اربعاً في اليمن وثلاث في الشام كما محمد بن حماد عن ابن فضال عن الحسن بن
الحجهم قال اذا في ابو الحسن عليه السلام من كحل من عظام ففلا هذا كان لا يعلل له ففلا كحل **بيان** الكحل
بالضم ما فيه الكحل وهو احد ما جاء بالضم من الادوات **باب فضل الطيب** كما العدة عن سفيان عن البرقي عن أبي
الحسن الرضا عليه السلام قال الطيب من اخلاق الانبياء عليهم السلام كما محمد بن أحمد عن ابن فضال عن يونس بن يعقوب عن الشحام عن أبي
عبد الله عليه السلام قال الطيب من سنن المرسلين كما العدة عن البرقي عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام عن
محمد بن عيسى عن القاسم عن حماد بن عيسى عن أبي عبد الله عليه السلام قال قال أمير المؤمنين صلوات الله عليه الطيب في الشاربين
اخلاق النبيين وكرامة للكاشين كما على عن أبيه عن محمد بن يحيى عن طحان بن زيد عن أبي عبد الله عليه السلام قال ثلث اعطى الله الانبياء
عليهم السلام الطهر الاذواج والتواك كما العدة عن سهل عن العيص عن عبد الله بن عبد الرحمن عن شعيب عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام
قال الطيب في الشاربين من اخلاق الانبياء وكرامة للكاشين كما العدة عن سهل عن الصادق عن ابن رثاب قال كنت عند أبي عبد الله عليه السلام
وانامع ابي بصير فسمعنا ابا عبد الله عليه السلام يقول قال رسول الله صلى الله عليه وآله ان اريج الطيبة يشد القلب برودة الجوع كما
الحسين بن محمد عن حماد بن إسحق عن سعد بن عبد الله بن بصير قال قال ابو عبد الله عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه وآله الطيب يشد
القلب كما محمد بن أحمد عن أبي عبد الله عليه السلام قال لا ينبغي للرجل ان يدع الطيب في كل يوم فان لم يفعل
عليه يوم ويوم لا فان لم يفعل ففلا جفنة ولا يدع بكة وكان رسول الله صلى الله عليه وآله اذا كان يوم الجمعة ولم يصب طيباً دعا بوب
مصبوع بن عفران فرش عليه الماء ثم مسح به ثم مسح به وجهه على ما على عن ابنه عن أبي الحسن عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله
عليه وآله قال في حبس جبرئيل عليه السلام نطق يوماً ويوما لا يوم الجمعة لا يتبعه ولا مزل له **بيان** يعني لئلا يزل منه بل هو نفاذ
الغلة وترك الرغبة وفي بعض النسخ لا يترك له اعيان يوم الجمعة كما الاربعة عن أبي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله
عليه وآله الطيب حكمة يوم الجمعة ولو من فادرة امرانه كما العدة عن البرقي عن محمد بن موسى بن القاسم عن علي بن مطر عن الحسن بن
قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول حق على كل مسلم في كل جمعة اخذ شاربه واطفاه ومرتبة من الطيب وكان رسول الله صلى
اذا كان يوم الجمعة ولم يكن عنده طيب دعا بعض خمر شاة فليها بالماء ثم وضعها على وجهه **بيان** الخمر بالضم وبضمين جمع
خمار وهي المنفعة كما العدة عن البرقي عن يعقوب بن يزيد عن أبي عبد الله عليه السلام قال قال عثمان بن مظعون لرسول الله صلى
فداودنا من ذنوب الطيب اشباه ذكرها فقال رسول الله صلى الله عليه وآله لا تدع الطيب فان المسك شمسنا وريح الطيب من
المؤمن ولا تدع الطيب في كل جمعة كما على رفعه الى أبي عبد الله عليه السلام قال من طيب ولا النهار لم يزل عقله معه الى الابد فالك
قال ابو عبد الله عليه السلام صلوة من طيب فضل من سبعة صلوة بغير طيب كما الاشارة والعدة عن سهل عن الواسع عن أبي عبد الله
عليه السلام فالك ان كان يعرف موضع سجود ابي عبد الله بطيب سجده كما الاربعة عن أبي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله

يقول
ان يحل له
سبحان عن التركيع
استحقاق التمسك لغيره
الافيدان من العلم انما هو
اليد لصلاته لانه لا يبق ملك
الطيفة في كل ايام بل
بعضها وهو خلاف
الذي يروى
فان لم
قله
في روى لادعك
عنه

ابواب قصص النصارى

أورد
في فوارس
الصفحة
ج

عليه السلام الفناء ما ظهر لونه وحكي دبحه وطيب ارجاله ما ظهر دبحه وحكي لونه كما سئل عن يعقوب بن يزيد عن محمد بن المبارك عن ابن
 جبر عن شاذان عن ابي جعفر عن ابي عبد الله عليه السلام قال كان رسول الله صلى الله عليه واله في طيب يوم الفطر يا بني الله كما محمد بن
 محمد بن الحسن عن سليمان بن محمد الخثعمي عن اسحق الطويل الطار عن ابي عبد الله عليه السلام قال كان رسول الله صلى الله عليه واله في طيب يوم الفطر يا بني الله كما محمد بن
 الكرماني عن الطغام كما سئل عن العبد عن زكريا المومر رفعه قال ما اغفت في الطيب فليس ينفع كما محمد بن محمد بن احمد عن احمد
 هلال عن عيسى بن عبد الله عن ابيه عن جده عن علي بن ابي طالب عليه السلام ان ابي عبد الله عليه السلام قال كان لا يبرد الطيب المحلوا كما العدة عن مهدي عن
 الاشعري عن ابي صالح عن ابي عبد الله عليه السلام قال لا ابي امير المؤمنين عليه السلام بدنه قد كان ادهن فادهن وقال انا لا اورد الطيب كما
 العدة عن البرقي عن عثمان بن ساعدة عن ابي عبد الله عليه السلام قال سالت عن رجل يرد الطيب قال لا ينبغي له ان يرد الكرامة كما محمد بن احمد
 عن بن فضال عن الحسن بن محمد قال دخلت على ابي الحسن عليه السلام فاخرجني الى محزنة فيها منك فعاخذ من هذا فاحذ منه شيئا
 فلتحت به فذاخذ من هذا فاحذ منه شيئا فاجعل في لك منه فذاخذ من هذا فاحذ منه شيئا فاحذ منه شيئا فاحذ منه شيئا فاحذ منه شيئا
 فمكث بي شيا صا كما قال ابي جعفر في لك ففعلت ثم قال قال امير المؤمنين عليه السلام لا يابى الكرامة الا حراما فالك ما مضى ذلك
 قال الطيب الوساو وعبادته بيان اصل بعض خذته فذاصلها معذابة واللبه الفخر شيا صا كما قال ابي جعفر في لك ففعلت ثم قال قال امير المؤمنين عليه السلام لا يابى الكرامة الا حراما فالك ما مضى ذلك
انواع الطيب اصله كما محمد بن جعفر عن محمد بن خالد عن سيف بن عميرة عن عبد الغفار قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول الطيب
 منك والعنبر الزعفران والعود كما العدة عن مهدي عن علي بن حسان عن موسى بن بكر عن ابي عبد الله عليه السلام قال لا اله الا الله الهبط الله ادم
 من الجنة على الصفا وحواء المروة وقد كانت منسقة في الجنة بطيب من طيب الجنة فلما صار في الارض فالت ما ارجو من الشيط واما
 مسخوط على محض عفتها فانشر من مطها الذبب كانت منسقة في الجنة فطارت به الريح فالت كره بالهند فلك صار العطر
 بالهند بيان العنبر الشعير المنسوج بعضه على بعض كما العدة عن البرقي عن علي بن حسان مثله قال في حديث اخر فالت عفتها
 فالت من مشهم فارسل الله على ما كان فيها من ذلك الطيب في المشرق والمغرب فاصل الطيب من ذلك كما العدة عن احمد
 جعفر بن محمد عن علي الفصير عن رجل عن ابي عبد الله عليه السلام قال سالت عن اصل الطيب من اى شئ هو فقال اى شئ هو قوله التامر فالت
 برعون وادم هبط من الجنة وعلى راسه اكبل فقال فلما كان الله اشغوا من يكون على راسه اكبل فالت الى ان حوا فالت في الجنة بطيب
 من طيب الجنة فلما انوا فالتا الجنة فلما هبط الى الارض حلت عفتها فارسل الله عز وجل على ما كان فيها من ذلك الطيب في المشرق
 المغرب فاصل الطيب من ذلك بيان الاكليل الناج وشبهه عصابة من من الجوهر كما علي بن محمد عن صالح بن ابي حماد عن النوفلي عن ابي
 في حرة عن ابيهم عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان الله تبارك وتعالى لما الهبط ادم طفق يخفض من دود الجنة وطار عنه لباسه الذي
 كان عليه من حلا الجنة فلفظ دود فخر بها عورة فلما هبط عفت الجنة ذلك الوفا بالهند باللب فصار الطيب في الارض من
 سبب تلك الورقة التي عفت بها راحة الجنة من هناك الطيب بالهند لان الورقة هبط عليها راح المجوب فادرت راحتها الى المغرب
 لانها الحماك راح الورقة في الجوهر فالت راحها بالهند عن بائناهم وكان اول بهيمة وقعت من تلك الورقة طية المسك فز
 هناك صار المسك في شجرة الخيل لانه جرى راح الجنة في جده وفي دمه حتى اجتمعت في شجرة الطيب فالت المسك
 كما العدة عن البرقي عن ابيه عن المطلب بن زياد عن ابي بكر بن عبد الله الاشعري قال سالت ابا عبد الله عليه السلام عن المسك هل يجوز استعماله
 فقال انا نعم كما محمد بن احمد عن الصادق عن ابي عبد الله بن سنان عن ابي عبد الله عليه السلام قال كان رسول الله صلى الله عليه واله عليه السلام
 هو نوصا اخذها بيده وشمه وطيبه فكان في اخره عرفوا الله رسول الله صلى الله عليه واله عليه السلام كما العدة عن البرقي عن ابيه عن ابي جعفر
 عن ابي عبد الله عليه السلام ان رسول الله صلى الله عليه واله عليه السلام كان يطيب بالمسك حتى يرى ويصير في مفارقة بيان الوصية بالملحة
 لبريق اللسان والمقر في حلق في الشعر من الراس كما البرقي عن نوح بن شعيب عن ابي عبد الله عليه السلام قال كان يرى
 ويصير المسك في مفرق رسول الله صلى الله عليه واله عليه السلام كما البرقي عن يعقوب بن يزيد عن ابي عبد الله بن الفضل النوفلي عن ابيه عن ابي جعفر
 النخعي عن ابيه عن ابيه عليه السلام قال كان في الحسن بن عليهما السلام فادور من مسك في منجده فاذا دخل الصلوة اخذ منه
 فذبح به كما العدة عن عمار الاشعري عن ابي عبد الله عليه السلام قال كان في الحسن بن عليهما السلام فادور من مسك في منجده فاذا دخل الصلوة اخذ منه
 مودع بها منك فاذا اذا من شرجك وليس ما به شاد ولها واخرج منها فلتح بيان شادانه كما في انا راسه معروفي عن علي

الطيب الكبري لوز ولين ورايح النخ
 العنبر الشعير المنسوج بعضه على بعض
 المسك فالت الى ان حوا فالت في الجنة بطيب
 من طيب الجنة فلما انوا فالتا الجنة فلما هبط الى الارض حلت عفتها فارسل الله عز وجل على ما كان فيها من ذلك الطيب في المشرق
 المغرب فاصل الطيب من ذلك بيان الاكليل الناج وشبهه عصابة من من الجوهر كما علي بن محمد عن صالح بن ابي حماد عن النوفلي عن ابي
 في حرة عن ابيهم عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان الله تبارك وتعالى لما الهبط ادم طفق يخفض من دود الجنة وطار عنه لباسه الذي
 كان عليه من حلا الجنة فلفظ دود فخر بها عورة فلما هبط عفت الجنة ذلك الوفا بالهند باللب فصار الطيب في الارض من
 سبب تلك الورقة التي عفت بها راحة الجنة من هناك الطيب بالهند لان الورقة هبط عليها راح المجوب فادرت راحتها الى المغرب
 لانها الحماك راح الورقة في الجوهر فالت راحها بالهند عن بائناهم وكان اول بهيمة وقعت من تلك الورقة طية المسك فز
 هناك صار المسك في شجرة الخيل لانه جرى راح الجنة في جده وفي دمه حتى اجتمعت في شجرة الطيب فالت المسك
 كما العدة عن البرقي عن ابيه عن المطلب بن زياد عن ابي بكر بن عبد الله الاشعري قال سالت ابا عبد الله عليه السلام عن المسك هل يجوز استعماله
 فقال انا نعم كما محمد بن احمد عن الصادق عن ابي عبد الله بن سنان عن ابي عبد الله عليه السلام قال كان رسول الله صلى الله عليه واله عليه السلام
 هو نوصا اخذها بيده وشمه وطيبه فكان في اخره عرفوا الله رسول الله صلى الله عليه واله عليه السلام كما العدة عن البرقي عن ابيه عن ابي جعفر
 عن ابي عبد الله عليه السلام ان رسول الله صلى الله عليه واله عليه السلام كان يطيب بالمسك حتى يرى ويصير في مفارقة بيان الوصية بالملحة
 لبريق اللسان والمقر في حلق في الشعر من الراس كما البرقي عن نوح بن شعيب عن ابي عبد الله عليه السلام قال كان يرى
 ويصير المسك في مفرق رسول الله صلى الله عليه واله عليه السلام كما البرقي عن يعقوب بن يزيد عن ابي عبد الله بن الفضل النوفلي عن ابيه عن ابي جعفر
 النخعي عن ابيه عن ابيه عليه السلام قال كان في الحسن بن عليهما السلام فادور من مسك في منجده فاذا دخل الصلوة اخذ منه
 فذبح به كما العدة عن عمار الاشعري عن ابي عبد الله عليه السلام قال كان في الحسن بن عليهما السلام فادور من مسك في منجده فاذا دخل الصلوة اخذ منه
 مودع بها منك فاذا اذا من شرجك وليس ما به شاد ولها واخرج منها فلتح بيان شادانه كما في انا راسه معروفي عن علي

والأصو
ان بنو حذف
الائق من احو اليو
من مسامحة الكا
رسم الخط

استطوا
ای قبول از توکم
ایمیر منه فان القوط منا
یستلوا

ضمة الزاوي فكر
 المهدل وتحفة ما يحتمل
 الشدة وشدة ما لنا الفنا
 الحاشية وقيل ضمة الزاوي دفع
 الهمزة المحذوفة من قوله ان ضمة
 ذكر ان الزاوي هنا نوع من الفيد ليس
 بضمه والصواب ما ذكره الوداعي
 فالضمة كانت في ما مضى
 الايض والظاهر
 كونه في ما مضى
 قوله
 من كذا عهد
 الا توفية في عهد رسول الله صلى الله عليه وآله
 عشرة ذناب وخمس اشياء
 درهم

[illegible]

باب انواع الارواح

النفوس بما يتناول فيسمى كما كان او يفسر به كما العدة عن البر عن علي بن حسان عن عمة عن جعفر عليه السلام قال لا ينفخ على الاذن
 كفضل الاسلام على ما اولاد فان نعم النفس النفيس بذهب بالدم من الرأس والعين فادعوا به كما علي بن حسان عن عمة قال كنت عند
 ابي عبد الله عليه السلام فدخل عليه من ربه فقال ابي عبد الله عليه السلام ادع لنا الجارية بخشاً بدعنا وكل من دعوت بها فاجابة فبادرته
 بنفسي وكان يومئذ شديد البرد فصب مخرج في ناحية منها ثم قال جعلت فداك هذا بنفسي وهذا البرد الشديدي فقال ابي عبد الله عليه السلام
 ان سبطنا بالكوفة عنون ان النفس نفيس بارد فقال هو بارد في الصفة لبر في الشاة كما العدة عن محمد بن علي بن ابي حمزة عن عثمان بن محمد
 سودة عن ابي عبد الله عليه السلام قال هذه النفس نفيس بارد في الدنيا **بيان** فينفذ في الممثلة اي يورث ويثقل كما سئل عن ابي اسباط فدعه قال
 هذه الحاجب النفس بذهب بالقتل كما محمد بن عيسى والفيان عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام
 قال ذكر هذه النفس في كتابه قال والجري لطيف كما العدة عن البر عن علي بن ابي حمزة عن محمد بن الحسن بن ابي الجهم قال رايت ابا الحسن عليه السلام
 يذهب الجري فقال ابي عبد الله عليه السلام ان النفس نفيس بارد في الدنيا فادعوا به كما علي بن ابي حمزة عن محمد بن الحسن بن ابي الجهم قال رايت ابا الحسن عليه السلام
 يقول ذلك لنا بلعن في عبد الله فقال ابا اس كما محمد بن عيسى عن علي بن ابي حمزة عن محمد بن الحسن بن ابي الجهم قال رايت ابا الحسن عليه السلام
 الاذهان فذكر النفس وفضلها فقال نعم النفس النفيس اذ هو اية فان فضل على الاذهان كفضلنا على الناس والبان وذهن في نعم النفس
 الباق وانه يعجز الخلق كما ذهني بالذات البعير اي ضائع ويح كالثلة عن محمد بن ابي حمزة عن ابي اسحق بن عمار وابل في عبد الله عليه السلام
 اذ ينزل في ملكي رجل الى ابي عبد الله عليه السلام شفا في يديه ورجله فقال له خذ فطنة فاجعل فيها ما انا وضعها في سرك فقال اسحق
 عمار جعلت فداك فجعل البان في فطنة فجعلها في سرك فقال انا انت يا اسحق فصب البان في سرك فاجعلها في سرك فاجعلها في سرك فاجعلها في سرك
 بعد ذلك فاجعلها في فطنة فاجعلها في سرك فقال انا انت يا اسحق فصب البان في سرك فاجعلها في سرك فاجعلها في سرك فاجعلها في سرك
 عن البر عن عمة عن ابي عبد الله عليه السلام قال ابي عبد الله عليه السلام قال ابي عبد الله عليه السلام قال ابي عبد الله عليه السلام قال ابي عبد الله عليه السلام
 عن السباري فدعه قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم في خير الجسد من هذا الزنوب **بيان** الزنوب هو هذا الناس
 وورد معروف في نوع من التوسل اليبس من الناس من الارض في الضيق من كل شيء وبقال للتوسل اليبس للزنبق كما محمد
 عن ابن عيسى عن العباس بن معروف عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام عن علي بن جعفر قال كان ابو الحسن مؤمناً بغيره بغيره بغيره
 بالزنبق الشد يد الجحيم خيفة قال وكان الرضا عليه السلام انهم يغط به فقلت لعلي بن جعفر لم ذلك فقال علي ذلك لبعض الظهير
 فذكر انه جدد الخلق الشاة الشاة البعير هذا الالم والشاة الخشابة بعد هائم اناء الشاة دواء مركب معروف من الاطباء كما محمد
 غيره واحد عن الحساب عن ابن كليب عن غير واحد اسحق بن عمار عن ابي عبد الله عليه السلام ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال اذا اشتكى
 والمعدة استعط بدنه الجحيم وهو النفس **بيان** الجحيم لان بالغم فقال لئلا يكون في وجهه القسمة كما العدة عن البر عن ابي عبد الله عليه السلام
 اصحابه عن ابن ابي خنيس عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام
 بدنه النفس **باب** البرا حنين كما العدة عن ابن عيسى والبر عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام
 قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا احدى كبرنجان فليشتهر وليضعه على عنقه فانه من الجنة واذا احدى كبرنجان فليشتهر وليضعه على عنقه فانه من الجنة
 الله بن سنان قال قال ابو عبد الله عليه السلام اذا احدى كبرنجان فليشتهر وليضعه على عنقه فانه من الجنة واذا احدى كبرنجان فليشتهر وليضعه على عنقه فانه من الجنة
 الله عليه السلام الرنجان واحد وعشرون نوعاً سبدها الاس كما العدة عن البر عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام
 عبد الله عليه السلام وفيه من خصبة فيها رنجان **بيان** الخصبة بالكسر شبه المكن وهي الاجانة التي يغسل فيها الشاة كما علي بن
 محمد عن بعض اصحابه عن ابي هاشم الجعفي قال دخلت على ابي الحسن العسكري عليه السلام فجاءت من صبيانه فاولد وروى فضله اياه
 وضعها على عنقه ثم اولد لها فاولد لها هاشم من ناول وروى اوزنجاناً فضله اياه ووضعها على عنقه ثم صلى على محمد بن ابي عبد الله عليه السلام
 الله عليهم كتب الله له من الحسنات مثلاً ومثلاً في دحي عنه من الشاة مثلاً ذلك **بيان** الفالج اسم موضع كثير **باب**
 النواذر كما محمد عن بعض اصحابنا عن ابن ابي عمير **بيان** محمد بن احمد عن ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير
 على ابي عبد الله عليه السلام وعنده نساء فوالقتم راجحة النضوح فقال ما هذا قالوا نضوح بجمل فيه الضاح والدامر فيه فاهر في
 البالوغه **بيان** النضوح بالفتح ضرب من الطب يفوح رائحة واصل النضوح الرش فبه كره ما يفوح من طيبة بالرشح وفضل

بغيره بغيره بغيره
 هو ذا ودين في الجنة
 لا طرفة عين ولا لحظة
 الحجة بالياء الشاة الخشابة
 والعين الممثلة والفتاوى المرحمة
 والظن انهم قالوا في الشاة
 ثم لعين الممثلة في امرها ضلعة بغيرها
 قرية في بلاد الشام في الطل
 من كرمها في الشام لان لم يرد
 البوتان بالارحمة
 عمة

افند
 في كتابه في الارواح
 شاة

ابواب فضائل النخلتين

والله اعلم
البحر الرقي
اذا صفت
لدا كافي
من جليل
العلماء

هو بالخاء المعجمة وقبله هو كالطخ لا يني لراش وقبله بالهمزة نخلتين كما اصاب بالهمزة فهاذا كلاء وفيه بالعكر وقبله ما سواء والاصباح
بالفتح اللين الرقي المزج **باب** شجرة واحد عن موسى بن عمر عن سعد بن مصدق بن صدقة عن عماد التا باطى قال
ما انت با غلبته عليه السلام عن نضوح قال بطخ التمر حتى يذهب ثكاه ويبي ثله ثم يمشط ب **باب** عنه
عن العباس بن معروف عن سعد بن مسلم عن علي الواسطي قال دخلت الجوزية وكان تحتها عبي
موسى على ابي عبد الله عليه السلام وكانت ضاحكة فقال انى اظبط لرحى فجعل في
السطر اليه امنط بها النخل وجعله في راسه قال لا بأس ب **باب** ٢

التهذيب خلا النخل هنا على طبع التمر الذهب ثلثاه كان

النخل السابق اخر ابواب فضائل النخلتين

وبها ما فتنه كتاب الطهارة

والنخلين الذي هو

النخل

الرابع من اجزاء كتاب الوافي ومبكر في النخل

الخامس كتاب الفضل والدعاء القر

انشاء الله والنخل لله اول

واخر وصلى الله على

محمد وآله

بسم الله



3 1761 07296030 5

